

Non peccant qui intuitu eterna retributionis
operantur. Vid. Tract. I. Cap. 1. Fol. 334.

De intentione operum profigenda Vide monitu Pm
mum Eodem Tractatu Folio 338.

Signa sinceri Amoris Dei vide monito Secundo
Eodem Tract. Fol. 339.

Officia Charitatis erga semetipsum Vide Fol. 346.

Officia Hominis Christiani erga inimicos Fol. 359.

De Cultu Angelorum ac Beneficiis quae per illos
hominibus prestantur Vide Tracto Cap. 2. Fol. 423.

113.

1. Monachi residentes Superioribus
Regulamentis in introductione observandi
fol. 119 v. 27. x

2. De Legitimatione tyranno et usurpa
tore pag. 125. in fin.

3. An Rex potest esse excommunicatus
et subditi ei non obediant? pag. 199.

4. An pontifex Romanus est infal
ibilis pag. 304.

5. Quidquid accipit Monachus non alicui
sed monasterio accipit p. 473.

6. Non est superstitio observare
lunam. Lydera volatum avium
pag. 474.

Ad quae Officia se extendat Lex Naturalis, Quae sint
Officia Hominis ex eadem Lege naturali erga Deum
erga seipsum, erga Proximum Superiorem aequa-
lem et inferiorem Vide Tract. IV. Cap. 4. Art. II. Fol. 151.

A^c 1433.

MORALIS CHRISTIANA

E
SCRIPTURA SACRA,
TRADITIONIBUS, CONCILIIS, PATRIBUS,
& INSIGNIORIBUS THEOLOGIS
EXCERPTA,
IN QUA POSITIS & STATUTIS PRINCIPIIS
DEDUCUNTUR CONSECTARIA, QUIBUS CASUS
CONSCIENTIÆ SIGILLATIM
EXPLICANTUR.

AUCTORE

R. P. JACOBO BESOMBES,
DOCT. THEOL.

Editio omnium recentissima.

Cui adduntur

Epitome plurium Bullarum, & Doctrinæ mor-
nalis & canonicæ ex Operibus Benedicti XIV. defum-
ptæ, nec non Monita S. Caroli Borromæi ad Confessa-
rios, Canones pœnitentiales, Propositiones dam-
natæ, Casus reservati, aliaque multa ad Sacra-
mentum Pœnitentiæ spectantia.

Bibliotheca Monasterii Closter-Elterweide
Ord. S. Benedicti IN *Compara. d. 1795.*
QUATUOR TOMOS DISTINCTA.

LT.

TOMUS I.

SUPERIORUM PERMISSU

AUGUSTÆ,

In Officina Libraria Joseph-Wolffiana.

1785.

Quisquis hæc legit, ubi pariter certus est,
pergat mecum; ubi pariter hæsitat, quærat
mecum; ubi errorem suum cognoscit, redeat
ad me; ubi meum, revocet me, & ita ingre-
diamur simul charitatis viam, tendentes ad eum,
de quo dictum est: quærite faciem ejus semper.

Augustinus Lib. I. de Trinit. cap. 3.

57 Priem J. V. 24



Approbatio Censoris.

Hæc *Theologia Moralis Christiana*, ab Eruditissimo ac Clarissimo Authore operosa solertia elaborata, nec a fide orthodoxa, nec a bonis Moribus recedit, dignissima proinde, quæ ad plurimum (præsertim Pastoralis Officio addictorum) omnimodam utilitatem publica luce donetur, ac manibus versetur. Augustæ Vind,
7. Nov. 1760.

Imprimatur.

*Franciscus Bernardus Bruno Maria
Liber Baro ab Es in Hornstein &c.*

Ecclesiæ Cathedralis Augustanæ Canonici Capitularis, Archi-Presbyter & Summus Scholast. nec non Rev. & Ser. Principis & Episcopi Augustani, Landgr. Hassiæ, Consiliarius Ecclesiasticus & Vicarius in Spiritualibus Generalis &c.

Franciscus Josephus de Handl,
SS. Theol. Lic. Rev. & Ser. Princ. & Episc. August. Consil. Eccl. Maj. Pœnit. & Lib. Cens. nec non Infig. Eccles. Colleg. ad S. Maur. Canon. & Paroch.



MONITUM BIBLIOPOLÆ AD HANC EDITIONEM.

Solent permulti, qui insigne aliquod Opus edendi curam susceperunt, ipso statim Libri initio, sive ut præclaram de eo opinionem mentibus hominum injiciant, sive ut emptores magis alliciant, plurimas laudes in ejus commendationem congerere, clariorum Virorum de eo testimonia, si quæ sint, proferre, ejusque cum utilitatem & emolumentum, tum dignitatem, & amplitudinem magnificis verbis extollere. Quam ego consuetudinem etsi improbare non audeo, minime tamen eam mihi nunc necessariam esse ita existimo, ut etiam supervacanea videri possit. Ac si tibi quidem, humanissime Lector, præstantissimum Besombes Opus, quod tibi lætus offerro, multis commendare vellem, perinde facerem, ac si lucente sole, atque omnia illustrante, in eo demonstrando, quod dies est, diutius laborarem. Ita enim Cl. Authoris nomen apud omnes vel modice in rebus moralibus versatos celebre est, ut neminem esse putem, ad cujus aures cum maximo præconio non pervenerit: sin aliter, satis tamen cuique fuerit horum Tractatuum nonnullas pagellas legisse,

MONITUM BIBLIOPOLÆ &c.

gisse, ut etiam, me tacente, de eorum præstantia, atque utilitate nullo fere negotio judicare possit. Nihil siquidem in eo reperitur, quod ut frons ipsa libri præsefert, e sacra Scriptura, Traditione, Conciliis, Patribus, & insignioribus Theologorum scholis non derivetur; ita ut quas sententias quoad mores tenendas Besombes probat, tuto sequi Theologus possit. Quasdam enim quæstiones in hac Summa excussas, quas verius *Μαρτυρα* dixeris, cum earum examen vere ad moralem Theologum non pertineat, & sine iis christiana Ethica doceri possit, quæ nationis sunt, de quibus hinc inde Eruditi disputant, ad morum disciplinam non pertinere, quis non videat? Mirum autem quantum methodus ab Auctore adhibita arridere debeat. E positis enim principiis iis, quæ non nisi perfrictæ frontis homines rejicere possunt, consuetudina deducit; veluti ex altis radicibus excrescit arbor, ramosque protendit. Quæ quidem principia cum semel infixam mente habeat animarum pastor, nisi sit marpesia cautes, in proclivi illi est, quid ad quemlibet propositum a pœnitente peccatore casum respondere, quæ illi remedia, ut a vitiis retrahatur, vel ad virtutem excitetur, proponere debeat: stansque pede in uno & circumstantias distinguet, & utrum ibi peccatum sit vel non, cujusve generis sit, aperte detegget. Hic nimirum claræ, seu ut scholæ loquuntur, analyticæ methodi fructus est, quam in scientiis tradendis fere omnes navi indu-

MONITUM BIBLIOPOLÆ

friique Auctores sequuntur, geometras imitati, qui facultatem difficillimam tradituri e definitionibus, ex axiomatibus jam præmissis ita propositiones unas ex aliis deductas demonstrant, ut iis non assentiri omnino non possis.

Sed hæc & alia talia de hujusmodi Besombes opere prædicent alii; ego enim potius, quæ huic nuperrimæ omnium editioni addiderim, & cur addiderim, aperire operæ pretium futurum puto. Compendia plurima Pontificiarum Constitutionum, quæ ad Sacramenta, & ad disciplinam pertinent, quæ ab universo christiano orbe admittuntur, selegi & addidi. Synopsin Doctrinæ moralis & canonicæ ex operibus doctissimi Pontificis Benedicti XIV. extractæ adjeci; ita ut vel hæc una epitome clara, brevisque Confessarios, erudiri in christiana Ethica aventes homines docere possit, quid in præcipuis morum capitibus recte, vereque, non probabiliter sentiendum sit, sequendumque. Habentur proxime monita S. Caroli Borromæi ad Confessarios. Summam esse eorum præstantiam, utilitatemque summam ex illorum lectione percipi, qui animarum regimini præsunt, qui de rebus moralibus scripserunt Itali, Hispani, Gallique testes sunt locupletissimi. Tum canones poenitentiales semper plurimi in Ecclesia facti, & ad collapsam morum disciplinam erigendam, restaurandamque optimi semper ab Ecclesia crediti pone sequuntur. Eorum, proh dolor! desuetudo a
qui-

AD HANC EDITIONEM.

quibusdam sanæ moralis corruptoribus tentata, paulatimque obtenta, in causa fuit, cur ita morum integritas in præceps ruerit. Casus reservatos, propositiones damnatas, aliaque bene multa, quæ ad Sacramentum poenitentiae pertinere posse viri prudentissimi judicarunt, apposui; adeo ut, absit verborum invidia, hujusmodi epipondium mercem si non superat, saltem æquet.

Ne vero Auctorem nostrum omni laudis testimonio fraudare videamur, liceat exscribere judicium de illius Opere vulgatum in literariis Florentinis Foliis, quod ex italico sermone in latinum versum, eorum gratia, qui vernaculum, quo scriptum est, idioma non calleant, subjicimus.

Ex Foliis literariis Florentinis

Anno 1745. 4. Junii num. 23.

Si ullo unquam tempore necessaria optimæ cuspis Moralæ Theologiæ editio visa est, hoc vel maxime ea esse mihi quidem videtur, quo misera rerum conditione eo deventum est, ut post Christianæ Morum disciplinæ praxim plurimis jam corruptellis sædissime sauciatam, in ejus quoque theoriam deturpandam non minus temere, quam furibunde audaciores nonnulli hinc illic erumpunt, insiliuntque, qui tamen Scriptiunculis suis non rudes modo sese, atque ignaros, sed & turpiter dissolutos manifestis-

MONITUM BIBLIOPOLÆ

sine produnt, quod scilicet juxta æternæ Sapientiæ Oraculum, ex abundantia cordis os loquitur. Hæc autem tam necessaria editio ea porro est, quæ secundis curis novissime prodiit MORALIS CHRISTIANÆ P. JACOBI BESOMBES in duos Tomos in 4. tributæ, paginarum singulos circiter 600. Moralis, inquam, Christianæ ex limpidissimis fontibus divinæ Scripturæ, Traditionis, Conciliorum, Sanctorum Patrum, insigniorumque Theologorum haustæ ac delibatæ, non ex cænosa aliqua, ac lutulenta lacuna effossæ eorum omnino Doctorem, quorum sophismata ad excusandas excusationes in peccatis unice diriguntur. Egregie ii quidem, si hominum more loqui juvat; hujus enim sæculi filii prudentiores sunt filiis lucis; neque ii in ea hominum existimatione, fallaci quidem ac simulata, atque flagitiis obtegendis, e subdola, quam tradunt, Theologia multos ac varios subinde prætextus, inanesque excusationes, tamquam velamina quædam depromerent, ac venditarent. Hujusmodi porro filiorum sæculi Theologia haud isthæc est P. Besombes, sed vere Theologia filiorum lucis, qui cælestem atque evangelicam doctrinam scire, atque sectari, Christi Ecclesiæ parere, decreta venerari, præceptis obtemperare, puriora dogmata ab omni prorsus seu vitiosæ praxis, seu idolicæ abominationis suspitione secum & innoxia propugnare sincero animo cupiunt, ac pro viribus adnituntur. Sedulam itaque quisquis Doctrinæ huic morali navabit operam, non is tales effutiet propositiones, ex quibus aliquando colligatur, immaniora quæque sacrilegia innocuæ urbanitatis confinia non excedere; non is quarum-

dam

AD HANC EDITIONEM.

dam dispensationum confessiones vel probabit, vel tuebitur, quæ veros Christi fideles ita dedecent, ut vel infidelitatis dumtaxat tenebris obcæcatis gentibus dignæ esse videantur, vel quas ipsi quoque infideles diris atque execrationibus devoveant: quinimo nervis omnibus contendet, ut ea quam maxime expleat officia, ad quæ eum vocat conatio sua, Et a quibus recta ipsius institutio, probitas, parentum cultus, æterna demum salus dependent: quæ quidem officia quomodo sine peccato negligi a quoquam possint, sane non video. Res enim prope ridicula est, circumspicere, quantum nonnemo conscientiæ suæ illudat, callumque, ut ita dicam, obduxerit, ut inde occasionem arripiat Authori nostro succensendi, eumque superbo admodum supercilio contemnendi, qui tamen hac quidem in parte jure ac merito rigidiorē se præbet. Denique quisquis egregii hujus Operis lectioni serio se addixerit, certus erit, se veram esse ac tutam Christianoquē nomine dignissimam morum disciplinam affecutum; simulque lætabitur, mira se ad illam facilitate pervenisse, nova hac, atque expeditissima methodo perductum: immo Et refertissimæ Bibliothecæ cujusdam loco, in iis quidem, quæ ad mores pertinent, sibi unum hoc opus fore experiendo cognoscet; ita enim brevitās hic non officit, ut inanibus, ac supervacaneis quibusque quæstionibus seclusis, Et amputatis, ad certa quædam, atque explorata principia ex Scripturis potissimum. ac Traditione excerpta, res quæque morales revocentur, ex quibus sponte veluti sua quorumcumque moralium Casuum resolutiones disfluant, atque dimanent: ut proinde opus non sit, in effingendis diluendisque objectionibus
tem-

MONITUM BIBLIOPOLÆ

tempus inaniter terere, quibus nimirum quilibet per se ex iactis semel doctrinæ fundamentis nullo sere negotio occurrere, resellere, dissolvere valent. Metho-
di videlicet, quam geometricam vocant ac doctissimus Author ubique servavit, omnium sane utilissimæ præclarissimus is fructus est ut dum Tractatus omnes perpetuo quodam nexu invicem colligantur, quique consequuntur a præcedentibus dependent, propeque deducuntur, prioribus illis intellectis, ad reliqua omnia facillime intelligenda prona quodammodo paretur via, atque instruat. Vingt novem Tractatibus totum morale hoc Opus conficitur, quorum denos Et octo primus Tomus comprehendit, reliquos undecim secundus. Quo vero ii ordine digerantur, ac quibus de rebus in singulis differatur, Author ipse in sequenti Præfatione sua exacte declarat (*). Ex quibus omnibus illud clarissime apparet, eruditissimum Authorem nostrum sexcentas variarum, utiliumque rerum notitias miro undique studio conquistatas in huncce Librum, tanquam in ditissimum ali-
quod promptuarium congestisse, unde Lectoribus præsto sit quicquid ad eum plenissime informandum, mutilaque, sine quibus mutila sit, claudicetque oportet moralis Christianæ cognitio, uno eodemque tempore erudiendum maxime conferre videatur: ut non immerito in eum laus illa conveniat, qua Platonem, Philosophorum celeberrimum ob similem servatam do-




(*) Integrum hic locum ex citata Præfatione foliorum Author exscribit, quem tamen consulto ideo nos tantummodo indicavimus, ne ea frustra bis repeterentur, quæ Lectoris oculis statim occurrant.

Ad HANC EDITIONEM.

*docendi rationem, Æneas olim Gazæus commenda-
vit. P. Jacobo Mora Prædicatorum Ordinis, in
Patavino Licæo doctissimo Sacræ Theologiæ Pro-
fessori nova hæc editio dicata est, cujus quidem præ-
clara merita in nuncupatoria ad eum epistola fufe re-
censentur. Haftenus ibid.*

Meum interim de te benemerendi stu-
dium grato animo excipe, laborumque meo-
rum fructu, quos & libenter suscipio, &
libentius tua causa perferam, sic utere, ut
fruaris, sic fruiere, ut quotidie
magis proficias.
Vale.





PRÆFATIO AUCTORIS.

Et si, quæ sit hujus Operis ratio, ex ipsa inscriptione satis judicari possit, quædam tamen breviter præmittenda existimavi, ut scilicet quo animo susceptum sit opus, quoque ordine pertractatum, clarius & facilius lectores intelligant.

Ducæ igitur in primis causæ me commovent, ut hoc opus aggrediar: primo enim cum plerique Morales Theologi ex sola humana ratione res gravissimas æstimare, & ex meris hominum opinionationibus omnia conficere soleant, non inutile aut ingratum fore duxi iis omnibus, quibus incumbit animarum cura, si moralem iis proponerem, quæ solidioribus niteretur principiis, & ex Scriptura, Traditione, Conciliis, Patribus & insignioribus Theologis excerpta, plus ipsis asserret simul & utilitatis & securitatis.

Deinde, cum sæpe mecum tacitus agitarer, quanta sit rerum moralium & diveritas & amplitudo. ac proinde quam difficilis, quam ardua earum cognitio, me operæ pretium facturum esse intellexi, si novam tentarem methodum, in qua rerum moralium amplitudo & diveritas contraheretur, simulque levaretur earumdem cognoscendarum difficultas. Quod quidem fieri posse arbitror, si primo ex morali disciplina quæstiones omnes, quæ fovendis tantum contentionibus, non ædificandis moribus utiles sint, omnino secludantur; eaque metho-
do

PRÆFATIO AUCTORIS.

do tradantur res morales, ut ad certa principia revocentur. ex quibus principiis reliqua deinde omnia facile consequantur: sic enim fieri potest, ut intellecto semel vel uno principio. simul vel centum quandoque conclusiones sine labore intelligantur. Atque illa certe posterior ratio me potissimum impulit, ut Morali, quam publici juris facio, manum & operam admitterem. eamque secundum illam methodum, quæ magnum allert legentibus laboris compendium, exigerem.

Ut igitur operis mei rationem & ordinem plane intelligatis, Lectores benevoli, hæc tria attendatis velim: primo, res morales ad certa principia ubique revoco; quæ quidem principia non humanis rationibus aut conjecturis, sed Scripturæ & Traditionis auctoritate, quantum res patiuntur, accuratè stabiliſſo; & ex quibus deinde Conſectaria ſeu Conſclusiones deduco.

Præterea quæſtiones omnes, quæ nimia ſubtilitate diſputantur, miſſas facio; nec in conſciendis aut ſolvendis objectionibus tempus tæro, ea præoccupare aut diluere contentus, quæ ad principiorum intelligentiam viſa ſunt omnino neceſſaria.

Denique quo magis levetur lectorum labor, meum opus ſic diſtribuo, ut ſequentes Tractatus, quantum fieri poteſt, ex prioribus pendæant, & priora in ſubſequentium intelligentiam deducant.

Erit igitur hæc Moralis noſtra (*in hac nova editione*) in IV. Tomos diſtributa. Priores duo Tomi habent XVIII. Tractatus, quorum I. expi-

PRÆFATIO AUCTORIS.

plicabit, e quibus fontibus erui debeat disciplina moralis: II. agit de objecto Moralis Christianæ: III. de interna moralis regula, seu Conscientia: IV. de externa moralis regula, seu de Lege differtabit: V. differet de Fide: VI. de Spe: VII. de Charitate: VIII. de Religione: quæ omnia ad primum Decalogi præceptum attinent. Secundum, tertium, quartum, quintum, sextum, & nonum, Decalogi præcepta quinque sequentibus Tractatibus absolventur; placuit enim sextum & nonum ob mutuam affinitatem simul explicare. XIV. & duo sequentes Tractatus septimum Decalogi præceptum expedient, *Non furtum facies*: quo referenda sunt ea omnia, quæ ad Jus & Justitiam, ad rerum Dominium, Usurpationes. Contractus, Donationes, Testamenta, & restitutionem pertinent. Tractatus denique XVIII. octavum Decalogi Præceptum explicabit.

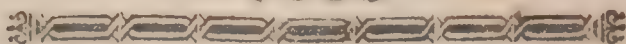
Duo Posteriores vero XI. Tractatibus absolventur. Primus erit de Præceptis Ecclesiasticis: hinc ad II. de Censuris Ecclesiasticis devenimus, cui III. subijcimus de Beneficiis Ecclesiasticis, & XIV. de Praxi Beneficiaria juxta Rebulum. Perpendis inde omnibus, quæ de variis hominum statibus inquiri solent in genere, Tractatus V. erit de statu Religioso, VI. de statu Clericali, VII. de variis Laicorum conditionibus, & sua cuique conditioni officia indicabit. VIII. erit de Sacramentis, quem bifariam discerpimus: in prima parte ea, quæ solos casus conscientiae respiciunt, considerabimus: in secunda ea, quæ de Sacramentis tum in communi, tum in particulari

PRÆFATIO AUCTORIS.

culari examinari solent, trademus. Tres ultimi Tractatus ipsos Moralis Christianæ fontes seu libros, in quibus moralis disciplinæ principia continentur, aperient; & qua ratione iisdem libris ad solvendos conscientie casus utendum sit, edocebunt. Proinde in Tractatu IX. quædam ad Scripturæ intelligentiam, Moralius Theologis scitu necessaria breviter observabimus. Tractatus X. erit de vero Conciliorum usu in resolvendis casibus Conscientiæ, ubi Synopsin Ecclesiæ Canonum cum annotationibus subijcimus, & eam simul trademus methodum, qua facile aditici, & memoria retineri possint. In XI. denique & ultimo, utriusque Juris Civilis & Canonici iura breviter proposita, de ejus, nec non de Casuistarum usu in Theologia Morali & præsertim quibus Theologorum summis sit inhærendum, quidque in illis legendis observandum explicabimus.

Reliquum est, ut vos præmoneam, Lectores benevoli, ne mirum vobis aut molestum videatur, si quando ab incepto opere non nihil digrediar, & constitutos Morali Theologo fines transiliam, Concionatorem agens aliquando magis quam Casuistam. Id ex industria factum est; non enim Confessariis solum, sed Concionatoribus & Missionariis etiam consultum volui. Valete Lectores benevoli, quæque ad animarum salutem scripsi,
in bonam partem
accipite.

FACUL-



FACULTAS

*Admodum Reverendi Præpositi Generalis
Congregationis Doctrinæ Christianæ.*

Nos PETRUS ANNATUS, Congregationis Patrum Doctrinæ Christianæ Præpositus Generalis, Librum. cui titulus est: *Moralis Christiana &c.* a R. P. Jacobo Besombes, Congregationis nostræ, Doctore Theologo latine contextum, & a tribus aliis ex eadem nostra Congregatione Theologis lectum & approbatum, prælo typographico mandari, & luci publicæ dari permittimus: in cujus rei fidem has præsentēs manus nostræ subscriptione firmatas & sigillo officii nostri munitas dedimus. Parisiis, in domo nostra Sancti Caroli.

A N N A T U S,
Præp. General.

Approbatio Doctōris Sorbonici.

Ego infra scriptus Facultatis Parisiensis Doctōr Sorbonicus & in æde sacra Beatissimæ Virginis Mariæ de Cahusac prope Gimontem Cappellanus, de mandato illustrissimi Franciæ Cancellarii legi librum latine scriptum, cui titulus: *Moralis Christiana ex Scriptura Sacra. Traditione, Conciliis, Patribus & insignioribus Theologis excerpta*; in quo opere nihil reperi, quod fidei & bonis moribus repugnet; immo in quo elucet methodus in tradendis morum regulis perspicua & nova, probationes authenticæ, doctrina nec severior nec laxior, scientia theoreica simul & practica dirigendis moribus & audiendis confessionibus apta: in cujus rei fidem subscripsi.

D. MALAUBERT,
Doctōr Sorbonicus.

MORA-



MORALIS CHRISTIANA

EX
SCRIPTURA SACRA,
TRADITIONE, CONCILIIIS, PATRIBUS,
ET INSIGNIORIBUS THEOLOGIS
EXCERPTA.

TRACTATUS PRIMUS.

DE PRINCIPIIS MORALIS CHRISTIANÆ,

SEU

DE FONTIBUS, E QUIBUS ERUI DEBEAT
MORALIS CHRISTIANA.

Moralem Christianam tradituri, a principiis ordimur, e quibus erui illa debet: naturalis enim ordo postulat, ut dum traditur aliqua disciplina, principia, ex quibus ea pendet, ante omnia constituentur; quare in hoc primo Tractatu quæremus: Primo, quot, & qui sint fontes seu principia, ex quibus erui debeat Moralis Christiana. Secundo, quomodo iisdem principiis utendum sit.

P. Besombes Mor. Chr. Tom. I.

A

CAPUT

CAPUT I.

Quot & qui sint fontes Moralis Christianæ.

1. Prop. Primus & præcipuus fons Moralis Christianæ est divina revelatio.

Prob. 1. Ex Scriptura. Divina revelatio homini in eum finem data est, ut homo, excæcatus per peccatum, sua officia edisceret, juxta illud Pauli: *Omnis Scriptura divinitus inspirata, utilis est ad docendum, ad arguendum, ad corripiendum, & erudiendum in justitia, ut perfectus sit homo Dei, ad omne opus bonum instructus.* 2. ad Tim. c. 3. v. 16. utque innumera testantur Scripturæ oracula, quæ passim asserunt, ideo nobis Deum locutum fuisse, ut nos e tenebris educeret: ergo ex revelatione primo & præcipue hauriri debent Christianæ Moralis officia.

Prob. 2. Autoritate Patrum. Divina revelatio continet verbum Dei, qui nec falli, nec fallere potest: non falli, quia est infinite sciens: non fallere, quia est infinite bonus: ergo ex revelatione primo & præcipue petenda est Christiana Moralis, ex qua pendet hominis æterna tum beatitudo, tum infelicitas: in quam sententiam Clemens Alex. ait 7. lib. Strom. *Non expectamus testimonium, quod datur ab hominibus, sed voce Domini probamus, quod quæritur. quæ est magis fide digna quam quævis demonstratio, vel potius, quæ est sola demonstratio.* Quo etiam pertinet illud D. Th. 1. contra gentes c. 4. *Salubriter ergo divina providit Clementia, ut ea etiam, quæ ratio investigare potest, fide tenenda præciperet: aut sic omnes de facili possent divinæ cognitionis participes esse: & absque dubitatione & errore.* Hinc est, quod Ephes. 4. dicitur: *Nam non ambuletis sicut & gentes ambulant in vanitate sensus sui, tenebris obscuratum habentes intellectum.* Et Isa. 4. *Ponam universos filios tuos Doctos a Domino.*

Prob. 3. Ratione. Officia Moralis Christianæ vel juris sunt naturalis, vel supernaturalis: si supernaturalis, in his humana ratio, seclusa revelatione, plane cæcutit, ut patet ex officiis, quæ Deo debemus Redemptori, quæ quidem sine lumine fidei nullatenus innotescunt:

seunt: si vero juris sint naturalis, in his humana ratio sagacissima sæpe errat. ut patet ex Philosophis, qui vel in ipsum Decalogum tot scelera permiserunt; puta furtum, ut Lyeurgus; monstruosam uxorum communitatem, ut Plato; liberorum internecionem, ut Aristoteles: utque etiam clarius patet ex quibusdam hæreticis, qui morum disciplinam ex sola ratione admetiri voluerunt: hi enim, ut dicit Damascenus lib. de hæresibus in fine: *In moribus & rebus agendis aberrant, & aliquas res agendas, quæ præclaræ sunt, & cum laude conjunctæ, criminantur: contraque nonnullas, quæ vituperatione dignæ sunt, approbant.*

Rursus. Doctrina morum non ininus est revelata, quam doctrina fidei; quia, ut scriptum est: *sine fide impossibile est placere Deo*: ita & dictum est: *Fides sine operibus mortua est*. Ergo si fidei doctrinam ex revelatione eruimus, doctrinam morum ex eadem revelatione debemus desumere.

Consect. Hinc intelligi potest, casuum arbitris ante omnia consulenda esse ea, in quibus divina revelatio continetur.

§. 1. Ac primo quidem consulenda est diligenter Scriptura sacra: hæc enim verbum Dei continet. Non enim, ut ait Pet. 2. c. 1. v. 12. *Voluntate humana allata est aliquando prophetia: sed Spiritu sancto inspirati, locuti sunt sancti Dei homines*. Neque fidei nostræ tantum, sed & morum normam continet. Ibi enim, ut ait Aug. lib. 2. de Doctr. Chr. c. 9. *Inveniuntur illa omnia, quæ continent fidem, moresque vivendi: & lib. 3. c. 10. Non præcipit Scriptura, nisi charitatem, nec culpatur nisi cupiditatem, & eo modo informat mores hominum.*

Unde videmus utriusque testamenti Patres, Apostolos, & ipsummet Christum, quoties de moribus instituendis agebatur, Scripturam consuluisse, aut ad eam populos remisisse.

Sic Moyses iussit, ut quolibet anno remissionis in solemnitate tabernaculorum Levita Scripturam legeret, & ita populum edoceret. *Convenientibus, inquit, cunctis ex Israel, ut appareant in Conspectu Domini Dei tui in loco, quem elegerit Dominus, leges verba legis hujus coram omni Israel, audientibus eis - - ut audientes discant,*

scant, & timeant Dominum Deum vestrum, & custodiant impleantque omnes sermones legis hujus. Deut. 31. v. 10.

Sic Josue populum mittit ad Scripturam. *Estote, ait, solliciti, ut custodiatis cuncta quæ scripta sunt in volumine legis Moysis.* Jos. 23. v. 6.

Sic Isaias Judæos a consulendis Pythonibus avertit, & ad divinam legem remittit, c. 8. v. 19. *Et cum dixerint ad vos: quærite a Pythonibus, & a divinis, qui strident in incantationibus suis: ad legem magis & ad testimonium.*

Sic Esdras per lectionem Scripturarum prævaricantes Judæos ad morum reformationem reduxit. *Attulit ergo Esdras Sacerdos legem coram multitudine virorum & mulierum — flebat omnis populus, cum audiret verba legis,* c. 8. v. 2. & 9.

Sic Christus tentatus a diabolo revincit illum, dicens: *Scriptum est* Matth. c. 4. v. 4. & consultus a Scriba, cum his verbis tentante: *Magister, quid faciendo vitam æternam possidebo?* non alio mittit quam ad Scripturam: *In lege, inquit, quid scriptum est, quomodo legis.* Luc. 10. v. 26.

Uno verbo omnibus ait: *Scrutamini Scripturas.* Joan. 5. v. 39.

Sic Abraham divitis epulonis fratres ad Scripturam mittit. *Habent Moysen & Prophetas: audiant illos.* Luc. 16. c. 29.

Sic Apostoli ajunt: *Doctrinis variis & peregrinis, id est, a Scriptura alienis, nolite abduci.* Ad Hebr. c. 13. v. 9.

Sic deinum Concilia Scripturam sacram in medio collocant, utpote fontem omnis salutaris veritatis, & morum disciplinæ, ut ait Trid. Sess. 4. Decr. 3.

Prophanos ergo Authores, quoties fidei adversantur, cum Davide despiciamus, & legem divinam meditemur. *Narraverunt mihi iniqui fabulationes: sed non ut lex tua.* Ps. 118. v. 85.

S. 2. Attendenda est Traditio, non humana, sed divina; non per privatos Authores proposita, sed non interrupta Pastorum successione fideliter ad nos transmissa; quia divinam revelationem oretenus traditam exhibet. *Interrogate de semitis antiquis, quæ sit via bo-*

De Principiis Moralis Christianæ.

3

na, Et ambulate in ea, inquit Jerem. c. 6. v. 16. Et Paulus ait: State Et tenete traditiones quas didicistis sive per sermonem, sive per epistolam nostram. 1. ad Thess. c. 2. v. 14. Tenax sis traditionis divinæ, inquit Vinc. Lyr. in Comm. onitorio 1. c. 27. in qua non author debes esse, sed custos; non institutor, sed testator; non ducens, sed sequens. Et Chrysostomus isto longe antiquior: Est Traditio, nihil quæras amplius. In 2. ad Thessal. hom. 4. Ita observatum semper multis exemplis constat.

Sic Moyses Judæos ad Traditionem remittit. Interroga Patrem tuum Et annuntiabit tibi. Deuter. c. 32. v. 7.

Sic Ecclesiasticus Disciplinam morum vult a Traditione sumi. Ne despicias narrationem Presbyterorum - ab ipsis enim discas sapientiam. c. 8 v. 10.

Sic Christus recentes & humanas damnans Traditiones, divinas & antiquas circa doctrinam morum confirmat, dicens: Ab initio non fuit sic. Matth. 19. v. 8.

Sic Synagoga Traditionem consulens, legem de observatione Sabbathi attemperavit, declarans, licitum esse eo die animalia adquare, lapsa in foveam levare, pugnare contra hostes, & omnia ad Sacrificium necessaria præstare.

Sic Ecclesia Traditionem consulens, diem Dominicam loco Sabbathi celebrat, & contra Disciplinam Apostolorum, a sanguine & suffocato non abstinet.

Sic Tridentinum prioribus inhærens Conciliis: Scripturam, nec non Traditiones, tum ad fidem, cum ad mores pertinentes, pari pietatis affectu ac reverentia suscipit ac veneratur. Sess. 4.

§. 3. Consulenda sunt Concilia œcumenica, vel particularia, quæ sunt universali Ecclesiæ consensu recepta; quia divinam revelationem nobis exhibent, universam Ecclesiam repræsentant; quæ cum a Spiritu S. dirigatur, errare non potest. Unde ajunt Apostoli: Visum est Spiritui sancto Et nobis. Act. 15. v. 28. Eodemque divino instinctu ducti œcumenicorum Conciliorum Patres suis ita Decretis præludunt: Sacrosancta œcumenica Synodus, in Spiritu sancto legitime congregata - - definit, anathemate percutit &c.

Unde eadem semper generalibus Conciliis reverentia exhibita, quæ verbo divino redditur, ut patet exemplis

ab initio nascentis Ecclesiæ ad nos usque perseverantibus.

Sic Paulus perambulabat Syriam, & Ciliciam, confirmans Ecclesias: præcipiens custodire præcepta Apostolorum & Seniorum. Act. 15 v. 41.

Sic Athanasius Epist. ad Africanos ait: Verbum Domini per œcumenicam Synodum manet in æternum.

Sic Gregorius ait: Sicut sancti Evangelii quatuor libros, sic quatuor Concilia suscipere & venerari me fateor, Nicænum scilicet -- Constantinopolitanum -- Ephesinum -- & Calcedonenſe. Lib. 1. Epist. 24. num. 25

Sic Concilium Constant. 4. can. 1. Decreta Conciliorum quasi divina Dei eloquia suscipit.

Sic demum Concilium Senonense Ecclesiam in Conciliis representatam, tam in moribus, quam in fide infallibilem protestatur: Sancta & infallibilis Ecclesia, quæ nec a charitate decidere potest, nec ab orthodoxa fide deviare, cujus auctoritatem qui in fide & moribus non secutus fuerit, quasi Deum negaverit, infideli deterior habeatur. Decret. fidei.

§. 4. Attendendus est unanimitas sanctorum Patrum consensus; quia divinam revelationem ore tenus tantum, & non scripto traditam, a majoribus acceptam, & fideliter custoditam nobis exhibet: sunt enim hi Doctores, quos Deus dedit ad consummationem sanctorum in opus ministerii, in ædificationem Corporis Christi - ut non simus fluctuantes omni vento doctrine. Ad Eph. 4. v. 14.

Ideo semper vidimus, quod in componendis moribus, antiquorum autoritas adhiberetur.

Sic sapiens admonet, ut Doctrinam Patrum sequamur, Ne transgrediaris terminos antiquos, quos posuerunt Patres tui. Prov. 22. v. 28

Sic in Concilio Calcedonenſi conclamatum: Hæc est Fides Patrum.

Sic in Conc. Constantin. 4. Act. 10. Can. 1. Patrum decreta ut morum regula proponuntur: Sanctorum Patrum decreta, inquit, velut inextinctæ semperque lucentes facies sequenda sunt. Can. 1.

Sic idem Concil. juxta aliam versionem eodem Can. Diffa Patrum vocat secunda Dei eloquia.

Sic etiam in Concilio Viennensi Clemens V. ait: Nos

De Principiis Moralis Christianæ.

7

ad sanctorum Patrum & Doctorum sententiam Apostolicæ considerationis aciem convertentes definimus &c.

Item Trid. Synodus fatetur se inhærere Patrum sententiæ & exemplo. *Orthodoxorum Patrum exempla secuta.* Sess. 4. c. 8.

Demum in omni Concilio factum est quod Vincen-
tius Lyrinentis Commonitorio 2. c. 2. ait de Ephesino:
Patres sunt. quorum beata Synodus doctrinam tenens,
concilium sequens, testimonio credens, iudicio obediens,
absque tædio, præsumptione, & gratia de fidei & mo-
rum regulis pronuntiavit.

Sic August. alique Doctores Ecclesiæ, nunquam ausi
sunt ab unanimi Antiquorum sententia recedere, tam
in moribus, quam in fide. *Quod credunt credo, quod*
docent doceo, quod prædicant prædico: istis cede, & non
me cædes, acquiesce istis & quiesce a me. Lib. 1. contra
Jul. cap. 5.

Scripturam habes in Bibliis, Traditionem in univer-
sali Ecclesiæ praxi, unanimem Patrum sensum in suis
scriptis, Canones in Conciliorum collectione R. P.
Labbe Jesuitæ.

2. *Prop.* Secundus fons Moralis Christianæ est sum-
mi Pontificis de aliqua morali controversia solemne
iudicium.

Prob. 1. Ex Script. Romanus Pontifex debet nos in du-
biis circa fidem & mores instituere; est enim Petri
successor, cui dictum est: *Pasce agnos meos*, id est si-
deles. *Pasce oves meas*, id est Pastores. Joan. 21. v. 15.
& iterum: *Simon ego rogavi pro te, ut non deficiat fides*
tua, & tu aliquando conversus confirma fratres tuos. Lu-
cæ 22. v. 32. Ergo ubi non adest revelatio, consulen-
dum est summi Pontificis iudicium.

Prob. 2. Ex Conc. Patres Florentini ajunt: *Defini-*
mus, sanctam Apostolicam Sedem, & Romanum Pontifi-
cem in universum orbem tenere primatum, & ipsum Pon-
tificem Romanum successorem esse Beati Petri Principis
Apostolorum, & verum Christi Vicarium, totiusque Eccle-
sie caput, & omnium Christianorum Patrem ac Docto-
rem existere, & ipsi in Beato Petro pascendi, regendi,
ac gubernandi universam Ecclesiam a Domino nostro
Jesu Christo plenam potestatem traditam esse; quemad-

modum etiam in gestis œcumenicorum Conciliorum, & sacris Canonibus continetur. Ergo summus Pontifex audiendus est, ut Doctor, & ei obtemperandum est, ut Patri.

Prob. 3. Ex Patribus, Silvester II. ait: Sic lex communis Ecclesiæ, Evangelium, Apostoli, Prophetæ, Canones, spiritui Dei constituti & totius mundi reverentia consecrati -- Et Decreta sedis Apostolicæ ab his non discordantia. Inde, ut scribunt Tarraconenses ad sanctum Hilari P. nihil errore, nihil præsumptione; sed Pontificali totum deliberatione præcipitur.

Prob. 4. Ex praxi Ecclesiæ. In dubiis circa fidem & mores semper in Ecclesia quovis sæculo, iudicium Summi Pont. diligenter quæsitum, & reverenter exceptum est. ut obvium erit cuique legenti historiam Ecclesiasticam

Sic primis Ecclesiæ temporibus anno 253. ad Clerum Romanum, fede etiam vacante, scriptum est a Cypriano, quomodo ad pœnitentiam lapsi recipiendi essent.

Sic mediis Ecclesiæ temporibus an. 860. Bulgari nuper conversi Nicolaum primum Rom. Pontificem consulunt, ut ab eo quid credendum, quidve agendum in Religione Christiana, quam amplexi fuerant, addiscant.

*Sic ultimis Ecclesiæ temporibus Quietistarum illusiones, & quorundam Casuistarum opiniones, summorum Pontificum iudicio proscriptæ sunt: Ergo in controversiis moralibus dicendum, quod August. dicebat in causa Pelagii: *Missum est ad Sedem Apostolicam, inde etiam rescripta venerunt: causa finita est: utinam aliquando finiatur error.* Serm. olim. 2. de verbis Apost. jam. 131.*

Consect. Hinc satis patet, ubi de Morali agitur, 1. Consulendas esse Epistolas Decretales summorum Pontificum: quas quidem collectas habes ratione temporum in compilatoribus Decretalium & in Bullario, digestas ratione materiarum in toto corpore Juris Canonici. 2. Consulendas esse Censuras summorum Pontificum: præcipuas habes collectas in Censura data a Clero Gallicano, an. 1700. nosque eas referemus, prout occasio sese obtulerit.

3. Prop. Tertius fons Moralis Christianæ est iudicium,

De Principiis Moralis Christianæ. 9

cium Conciliorum particularium, vel Nationalium, vel Provincialium, vel Diocesanoꝝ, licet universo Ecclesiæ consensu non sint recepta.

Prob. 1. Script Concilia particularia exhibent iudicium plurimorum Episcoporum, qui propositam questionem examinarunt, non obiter, sed attente quilibet asserendo antiquam Ecclesiæ suæ Traditionem: Ergo huiusmodi iudicium in Morali magni faciendum est præsertim dicente Domino: *Ubi sunt duo vel tres congregati in nomine meo, ibi sum in medio eorum.* Matth. 18. v. 20.

2. Ex praxi Ecclesiæ. Ea fuit Ecclesiæ consuetudo, ut sæpe celebrarentur Concilia Provincialia, quæ essent aut dispositiones ad futurum Concilium generale, aut præteriti Concilii generalis executiones: Ergo consulendum est particularium Conciliorum iudicium; quia ut ait Synodus Arvernensis prima Can. 1. non ob alium finem congregabantur, quam ut ea, quæ ad emendationem vitæ, ad severitatem regulæ, vel ad animæ remedia pertinebant, finirentur.

3. Ratione. Concilium universale est infallibile, quia universam Ecclesiam repræsentat; quæ utpote columna fidei & firmamentum veritatis, deficere non potest: Ergo & Concilium particulare magnæ quoque est auctoritatis, quia Ecclesiam particularem totam repræsentat. Unde & ipsa Concilia generalia locales seu particulares Synodos magno in honore habuerunt, eisque fideles subiaciendos esse decreverunt, ut patet ex septima Synodo Act. 3. ubi Theodorus in Epist. quam nomine Orientalium exhibuit, quamque ipsa Synodus approbavit, ait, *Locales, id est, Provinciales, Synodos non averſamur: sed magis amamus, amplectimur & recipimus; earum etiam divinitus inspiratas Canonicas constitutiones, correctiones & utiles legislationes summa observantia colimus.* Et ex octava Synodo, ubi hæc habentur Can. 1. *Regulas, quæ sanctæ Catholice, & Apostolicæ Ecclesiæ, tam a sanctis - - Apostolis, quam ab Orthodoxorum universalibus, nec non & Localibus Conciliis - - traditæ sunt, servare seu custodire profitemur - - sed & omnes qui christiano censentur vocabulo, pœnis &*

damnationibus - - & juſtificationibus, quæ per illas prolata ſunt - - canonice lubijci decernimus.

Immo factum vidimus plures errores circa mores ſolis particularibus Conciliis fuiſſe primo condemnatos, poſtea vero ſolemni & univerſali aliquo Concilio, particularem Synodum approbante, fuiſſe anathematizatos,

Sic Begardi & Beguinæ omnem libidinem ſcitam admittentes in his, qui ſemel eſſent Deo conſecrati, damnati ſunt in Concilio vienneni in Austria, & poſtea anathematizati ſunt in Concilio generali Vienneni in Gallijs.

Sic Petrus Oxomeniſis multos errores docens circa Sacramentum Pœnitentiæ, puta, peccata non eſſe conſiſtenda Sacerdoti. Confeſſionem non eſſe de jure divino &c. damnatus in Concilio particulari Compluti habito an. 1479 Poſtea vero eiſdem errores ſolemniſter anathematizati in Conciliis generalibus, Lateranenſi ſcilicet & Tridentino.

Conſeſſ. Hinc conſtat caſuum Arbitris non negligenda eſſe Concilia particularia, & præcipue ea, quæ tractant de moribus: in Conciliis enim, a primo ſæculo uſque ad octavum, de cribitur antiqua morum puritas & vetus Eccleſiæ diſciplina; in Conciliis vero, ab octavo ſæculo uſque ad Tridentinum, cernitur, quomodo fideles ab antiquis moribus degenerarunt. Denique, in Conciliis, a Tridentino uſque ad nos, priſtina morum puritas & antiqua diſciplina revocanda proponitur.

4. *Prop.* Quartus fons Moralis Chriſtianæ eſt Episcoporum iudicium, præſertim dum plures in idem conſentiunt.

Prob. 1. E Script. In veteri teſtamento, dum exoriebatur circa religionem aliquod dubium, mittebantur Iudæi ad Sacerdotes. *Venies, inquit Deus, ad Sacerdotes Levitici generis, & ad iudicem, qui fuerit illo tempore: qui indicabunt tibi iudicii veritatem.* Deut. 17. v. 9. Idem iubet Chriſtus: *Super Cathedram Moysi ſederunt Scribæ & Phariſæi; omnia ergo quæcunque dixerint vobis, ſervate & facite.* Matth. 23. v. 2. Ergo cum Episcopi in locum Sacerdotum legis Moſaicæ in Eccleſia ſucceſſerint, audiendi ſunt a fidelibus in his, quæ pertinent ad doctrinam fidei & morum.

2. *Ex Patribus.* Ignatius Epist. ad Magnesianos hortatur

tatur fideles, ut Episcopis obediant. *Debet ita me & vos, inquit. obedire Episcopo, & in nullo illi refragari.* Et Cyprianus Epist. olim 55. nunc vero 59. ostendit non aliunde oriri hæreses & schismata, quam ex eo, quod Pastores audire negligamus. *Neque enim aliunde, inquit. hæreses abortiæ sunt, aut nata sunt schismata, quam inde, quod Sacerdoti Dei non obtemperatur.*

3. *Rat.* Episcopi sunt jure divino Rectores Ecclesiæ, Patres, & Doctores populorum, juxta illud Pauli Act. 20. v. 28. *Spiritus sanctus posuit vos Episcopos regere Ecclesiam Dei:* ergo sequendum est Episcoporum judicium in moralibus. Ideo videmus in Ecclesia nascentes contra bonos mores opiniones. plurium Episcoporum judicio, etiam extra Concilium, fuisse condemnatas.

Sic primis Ecclesiæ temporibus Nicolaitæ admittentes communitalitatem uxorum; Gnostici turpissimas voluptates licitas esse asserentes; Episcoporum, etiam extra Concilium, judicio proscripti sunt. Unde August. l. 4. ad Bonifac. cap. ult. his verbis ridet Pelagianos, Concilium, ubi eorum causa examinaretur, exigentes: *Aut vero Congregatione Synodi opus erat, ut aperta perniciēs damnaretur; quasi nulla hæresis aliquando sine Synodi Congregatione damnata sit?*

Consect. Hinc vides in resolvendis casibus audientes esse Episcopos, nec sine gravi temeritate sperni posse eorum judicia, aut pastorales eorum Epistolas; præsertim cum plures in eandem sententiam, aliis non reclamantibus, consentiunt: etenim Episcoporum mandata in subditis tibi Dioccesibus vim habent coactivam, quæ obedientiam exigit: in aliis vero directivam, quæ reverentiam postulat.

5. *Prop.* Quintus Christianæ Moralis fons est Patrum autoritas, quæ major, aut minor est, prout plures, vel pauciores in idem conveniunt, neque alii contradicunt.

Prob. 1. E Script. Patres sunt hi, quos Deus posuit in Ecclesia tamquam Doctores, juxta illud Pauli 1. ad Corinth. 12. v. 28. *Quosdam quidem posuit Deus in Ecclesia, primum Apostolos, secundo Prophetas, tertio Doctores.* Ergo in moralibus eorum doctrina reverenter suscipienda est.

2. Ex Greg. lib. 30. Moral. c. 7. *Et Apostoli & perfecti Doctores subsequentium populorum patres sunt, tamen precedentium filii.* Ergo si patres sint, nosque spiritualiter in Christo sua doctrina genuerint, eorum sententiæ debemus in moralibus inhærere.

3. *Rat.* Patres hi sunt, qui tum ob eminentem scientiam, tum ob sanctitatem insignem, tum ob venerandam antiquitatem Traditionis custodes habentur. Ergo sicuti dum sunt unanimes, auctoritatem faciunt irrefragabilem, sive in fide, sive in moribus; ita, dum plures in idem morum dogma consentiunt, auctoritatem habent non spernendam, sed summopere venerandam.

Ideo videas semper in Ecclesia insigniorum Patrum sententiam magnum pondus habuisse. Sic Bernard. ait in Epist. 77. ad Hugonem de S. Victore: *Ab his ergo duabus columnis, Augustinum loquor, & Ambrosium, crede mihi difficile avellor: cum his, inquam, me aut errare, aut sapere fateor.* Et Epist. 174. *Namquid patribus doctiores, aut devotiores sumus?*

Consect. Hinc patet consulendos esse in quæstionibus moralibus sanctos Patres, eos præcipue, qui ex professo materiam aliquam pertractarunt. Legendus est Cyprianus de pœnitentia, pro antiqua circa lapsos disciplina firmanda. Legendus est Augustinus contra mendacium, aut de alia quacunque tractet materia. Legendus est Ambrosius de variis Christianorum officiis. Legendus Greg. in Libris Moralium. Legendi demum quantum fieri potest Antiqui, ut, quæ fuerit eorum sententia circa propositam quæstionem, perspectum habeamus. Consulendi sunt Compilatores, qui insigniorum Patrum scripta in certas materias distribuentes, non aliam referunt sententiam, quam eorum Patrum, quorum verba transcripserunt.

6. *Prop.* Sextus Christianæ Moralis fons est Theologorum scholasticorum auctoritas, non eorum, qui ex sola ratione, sed eorum, qui ex revelatione doctrinam morum eruunt.

Prob. Ex his peti possunt argumenta, mores & fidem spectantia, quos ipsa Ecclesia, ubi de fide & moribus agitur, consulit, quorumve sententiæ rationem ha-

habet, ut patet: Atqui Ecclesia Theologos scholasticos, ubi de fide & moribus agitur, consulit, eorumque sententiæ rationem habet: Ergo ex Theologis scholasticis peti possunt argumenta morum. Minor patet 1. ex Concilio Viennensi, ubi Patres sic habent: *opinionem illam, scilicet, conferri parvulis gratiam habitua-lem in Baptismo, tamquam probabiliorem & dñs San-ctorum, ac Doctorum modernorum Theologiæ magis con-sonam & concordem, sacro approbante Concilio, duximus eligendam.* Clementina unica de sancta Trinitate. 2. Idem patet ex Congregationibus in Romana Curia ere-ctis, ubi quæstiones ad fidem & mores pertinentes opera Theologorum consultorum ventilantur, antequam de-terminentur per solemne summi Pontificis iudicium.

Dixi, modo conclusiones suas ex fide eruant; nam Theologi, qui solam rationem, quæ corrupta est & ex-ecutiens, ostendant, nullatenus audiendi: de quibus ita Canus. *Qui Theologiæ dogmata humanis metuntur argumentis, nec eis quæ a ratione ducuntur, volunt præponderare auctoritatem: hi primum omnem vim Theolo-giæ & gravitatem amittunt, deinde faciunt ut Theologia, detracta auctoritate, non solum contemnatur, sed ne Theo-logia quidem sit: nam si vera & legitima Theologia est, a fide descendat oportet, ubi hujus facultatis propria principia resident -- Quamobrem satis exploratum ha-bere possumus, quam male valeant hi de re Theologica aut scribere, aut disputare, qui sacros libros, Apostolo-rum Traditiones, Conciliorum dogmata, juris Pontificii decreta, sanctorum veterum Doctorum scripta vel resi-ciunt, vel ignorant. Itaque hoc quidem opinantium ge-nus pellatur e medio (est enim totum improbabile & im-pium) qui opinantur aptiora Theologos ea argumenta esse quæ ex ratione, quam ea, quæ ex auctoritate ducuntur.* Lib. 9. de locis Theol. c. 1.

Et rursus eandem materiam agitans. Tales, inquit, authores sunt adscriptiti Theologi; qui quæstiones Theo-logicas frivolis argumentis absolunt, & cum in his san-ctorum Bibliorum testimonia rarissima sint, Conciliorum mentio nulla, nihil ex antiquis Sanctis oleant, nihil ex gravi Philosophia. Theologi tamen vocantur: nec sci-ntifici sunt, qui sophismatum foeces in scholam inferunt.

Et ad risum viros doctos excitant, Et delictiores ad contemptum - - quos ego probare nec debeo, nec possum. Lib. 8 c. 1. Ex quo patet, quinam Theologi audiendi sint, qui vero rejiciendi: quod ut melius pateat, sit.

Conj. 1. Consulendi sunt insigniores morales Theologi: qui primas tenent, sunt D. Thomas, D. Bonaventura, D. Antoninus, D. Raymundus; nam commendat eos: 1. Profunda in rebus divinis eruditio, ut legentibus patet. 2. Commendat eos pura morum integritas, cum Ecclesia eos inter Sanctos reposuerit. 3. Spectabiles facit summus, sincerus & fideissimus veritatis amor: non enim ex contentione scribunt; sed ex solo veritatis affectu, ut examinanti videbitur. Tales pariter sunt, sed in inferiori gradu, Cajetanus, Sylvester, Soto, Sylvius, Toletus, Comitulus, alique non pauci, doctrina magni, ingenio inignes, & moribus optimis spectabiles; modo ipsi Antiquos nec spernant, nec eorum auctoritatem in sensus contrarios detorqueant.

Conj. 2. Consulendi sunt clariores Canonistæ, quales sunt Panormitanus, Navarrus, Covarruvias, Fagnanus, Caballutius, alique non pauci; quia Canonistarum auctoritas maximi est ponderis, cum in foro Ecclesiastico soleant consuli, quoties de censuris, & irregularitatibus agitur, ut notat Canus.

Conj. 3. Magno in pretio habendum est doctrinale judicium sacræ Theologiæ Facultatum: præcipue si fuerint e numero earum Universitatum, quæ sunt toto orbe Christiano doctrina sua venerabiles, quales sunt Lovanientis, Duacensis, Salmanticensis: sed præsertim Parisiensis, omnium facile princeps, quæ, rerum sacrarum eruditione & purioris moralis studio, inter alias semper eminuit, quam Episcopi & ipsi summi Pontifices consulere non dedignantur; cujusque opera Ecclesiæ matri numquam defuit, quoties de resellendis cum circa fidem, tum circa mores, erroribus actum est.

7. *Prop.* Septimus fons Moralis Christianæ est ratio naturalis.

Prob. 1. Ex Script. Deus, in Scripturis peccatores ad conscientiam revocat, juxta illud *Redite prævaricatores*

res ad cor. Isai. c. 46. v. 8. Ergo naturalis ratio, etsi per peccatum corrupta, utiliter consuli potest, ubi de moribus agitur.

2. Ex August. lib. de spiritu & littera c. 28. Non usque adeo in anima humana imago Dei terrenorum affectuum labe detrita est, ut nulla in ea velut lineamenta extrema remanserint, unde merito dici possit, etiam in ipsa impietate vitæ suæ facere aliqua legis, vel SAPE-RE. Ergo ex S. Doctore sapit aliquid ratio, etsi per peccatum corrupta, seu quædam morum principia cognoscit. Neque enim, ut tradit D. Thom. 2. 2. q. 10. a. 4. omnino destructa est hominis ratio, etsi per peccatum corrupta.

3. Rat. Naturalis ratio Theologo morali ad multa utilis est: Ergo inter fontes moralis Christianæ debet adnumerari. Antecedens patet percurrendo ea, quæ ratio conferre potest in resolvendis casibus.

1. Suppeditat communia morum principia, qualia sunt ista: Bonum est faciendum, malum est fugiendum. Quod tibi non vis fieri, alteri ne feceris; atque ex his morum prænotionibus certissimas conclusiones educit, quibus varia explicat hominis officia. 1. Erga Deum, cujus est creatura. 2. Erga seipsum, cujus est custos. 3. Erga proximum, quocum necessariam habet societatem. 4. Erga rempublicam, cujus est membrum; & suggerit, quod homo debeat Deo cultum; sibi curam mentis & corporis; proximo benevolentiam; & reipublicæ obsequium.

2. Ratio naturalis ex principiis revelatis conclusiones eruit, quibus manifestat varia hominis christiani officia. 1. Erga Deum, cujus filius est per adoptionem. 2. Erga Christum, cujus est Acquisitio per ejus meritum, ut loquitur Petrus. 3. Erga alios homines, quibus est in æternum sociandus per gloriam. 4. Erga Ecclesiam, cujus est & filius & membrum per Baptismum: & infert, quod Christianus Deo debeat honorem & amorem, quia Pater; Christo gratiarum actionem, quia Redemptor; proximo dilectionem, quia frater; Ecclesiæ vero obedientiam, quia mater.

3. Circa remotas conclusiones, in quibus variant Theologorum sententiæ, rationis est perpendere, quid mo-

morum præceptis siue naturalibus siue revelatis magis cohæreat. Quod quidem quomodo fieri debeat, caput sequens explicabit.

CAPUT II,

Quomodo prædictis Moralis Christianæ principiiis utendum sit.

Cum prædicti Moralis Christianæ fontes æqualis auctoritatis non sint; quo ordine, qua cautione adhibendi sint, explicandum sequitur: quod quidem Regulæ subsequentes aperient.

Reg. 1. Ubi quæstio Moralis solvi potest per expressam revelationem, standum est revelationi, quidquid in contrarium suggerat humana ratio. Revelatio siquidem certissimam morum regulam continet, cum infallibili Dei Verbo nitatur; ratio vero humana errori est obnoxia, ut dictum est supra: sicut enim Deus verax, ita omnis homo mendax, juxta illud Pauli Rom. 3. v. 4. *Est autem Deus verax, omnis autem homo mendax.*

Sic inimicorum dilectio, necessitas ferendi crucem, castigandi corpus, vim continuam sibi inferendi, & alia similia, quantumvis humanæ naturæ dura videantur; humili tamen mentis obsequio excipienda sunt, quia scilicet expresse ea tradit revelatio.

Reg. 2. Ubi quæstio opposita ex revelatis principiiis, per necessariam demonstrationem definiri potest; standum est hujusmodi demonstrationi, quidquid etiam in contrarium suggerat hominis ratio affectibus obtruncata. Propositio siquidem, quæ ex propositione revelata necessario sequitur, irrefragibilis est auctoritatis: *Hoc enim genus conclusionum, ut cum rebus fidei colligatum, ad fidem etiam spectat*, ut ait Canus lib. 12. de locis Theolog. cap. 6.

Sic cum ex eo Christi, *gratis accepistis, gratis date*, aperte & evidenter sequatur, non posse res spirituales sub commercium cadere, illicita censeri debent pacta omnia, quibus temporale exigitur pro collatione rei spiritualis quidquid in contrarium excogitarit humana cupiditas, ut divinæ legis vim eluderet.

Reg.

Reg. 3. Ubi quæstio Moralis neque per expressum Dei verbum, neque per necessariam ex revelatione demonstrationem, definiri potest; audiendi hi sunt, penes quos est in Ecclesia docendi, simul & imperandi potestas, si quid super ea quæstione definierint; hi enim proximus ad revelationem accedunt. Etenim cum a Deo in Ecclesia constituti sint, ut germanum Scripturæ & Traditionis sensum aperiant, consulendi sunt, ubi manifesta non est revelatio, juxta illud Malachie 2. v. 7. *Labia enim Sacerdotis custodiant scientiam, & legem requirunt ex ore eius: quia Angelus Domini exercituum est.* Deinde cum auctoritate polleant imperandi, jus habent ferendi leges, quæ in conscientia ligant, & quibus parere debemus, juxta illud Christi Luc. 1. v. 16. *Qui vos audit, me audit: & qui vos spernit, me spernit. Qui autem spernit me, spernit eum, qui me misit: & juxta illud Pauli: Obedite Præpositis vestris, & subiacete eis.* Hebr. 13. v. 17. Ex quo patet, quod universa Diocesis Episcopali judicio, multoque magis Diocesana Synodo; integra Provincia, Provinciali Concilio; totum Regnum, nationali. subesse debet, & universi fideles, solemnium summi Pontificis determinationi: hi enim omnes potestatem a Deo acceperunt docendi simul & imperandi.

Reg. 4. Ubi quæstio Moralis neque per revelationem expressam, neque per necessariam ex revelatione demonstrationem, neque per ulla Superiorum Decreta definiri potest, eos oportet consulere, qui sunt in Ecclesia tum antiquitate, tum doctrina, tum pietate præstantiores; habent enim ab antiquitate, quod testes sint & custodes divinæ Traditionis; a doctrina, quod sint divinæ Revelationis interpretes; a pietate, quod ab humanis affectibus in constituendis morum regulis liberi fuerint. Ex quo patet, quod, cum maior & sanior antiquorum Patrum & Theologorum pars in aliquod morum dogma consentit, ei adhiarendum sit. Unde etiam merito a Clero Gallicano damnata est sequens propositio -- *Doctrina fidei a veteribus, doctis & morum magis a juvenibus præcedat.* Qui patet ait Job 12. *In antiquis est sapientia, & in multo tempore præcedit.* Et ait Celestinus 1. Epist. 1. *Desinat inceslere novitas*

vetustatem. Et Zosimus: *Apud nos Christianos inconvulsis radicibus vivit antiquitas, cui decreta Patrum jancere reverentiam.*

Reg. 5. Ubi circa questionem moralem Patres Patribus adversantur, theologi insignes, alii alia tradunt, celeberrimi Canonistæ et Juristæ diverſa opinantur, tunc rationis est questionem definire; sed magna cautione opus est.

Ac 1. quidem requiritur, ut res ex pravis nostris affectibus non judicemus; nihil enim inveniendæ veritati magis contrarium, quam cor affectibus prædictum: quidquid enim amamus, id *Sanctum* nobis est, ut ait August. hoc est, amores nostros, quamvis illicitos, innoxios tamen existimamus; quia scilicet, ut fert vulgare ellatum. prout quisque est affectus, ita judicat: vel ut sanctius loquar, *oculus nequam totum corpus tenebrosum efficit.*

Sic ebrietatem excusant vinolenti, libidines impudici, nec recte judicant de divinæ vocationis necessitate ambitiosi, aut de bonorum Ecclesiasticorum dispensatione avari Beneficarii.

2. Requiritur, ut partium studiis non abripiamur, quibus sit, ut quisque pro susceptis sive jure, sive injuria semel partibus, veritatem stare pertinaciter tueatur; eaque omnia respuat ut falsa, quæ contra sentiunt aliarum partium defensores: *duo enim, ut bene monet August. lib. 2. de Trin. c. 1. sunt una inimica inventio- ni veritatis, scilicet, præsumptio præquam veritas pateat, & cum jam patuerit, præsumptio ad infirmitatis.*

3. Requiritur, ut media, quantum fieri potest, inter laxiores & rigidiores opiniones via incedamus: sicut enim non sine scelere aggravari potest Christi jugum, quod ipse Dominus dulce esse pronuntiat; ita nec sine crimine dilatarı potest Paradisi via, quem Evangelium angustam declarat. Nec minus hi damnandi sunt, qui contra Christi præceptum opera imponunt importabilia, quam qui pristinum disciplinæ frenum solventes conjungunt pullos sub omni cubito manus, & faciunt cervicem sub capite universæ carnis; quare utrosque maledictis insestatur Isaias cap. 5. v. 20. *Væ, qui dicitis malum bonum, & bonum malum: ponentes tenebras lucem, & lucem tenebras: ponentes amarum in dulce, &*

dul-

dulce in amarum: & sapienter monet D. Bonavent. lib. 2. compend. Theol. c. 52. Cavendum esse conscientiam nimis largam & nimis strictam: nam prima, inquit, generat præsumptionem, secunda desperationem; item prima sæpe dicit malum bonum, secunda e contra bonum malum; item prima sæpe salvat damnandum, secunda e contra damnat salvandum.

4. Requiritur, ut in illa opinionum ambiguitate quid propius ad revelationem accedat, diligenter inquireamus. eique parti religiose adhæreamus, quæ magis legi favere videbitur; utque in dubiis, ubi æqualia utrinque animo sese offerunt rationum momenta, sequamur id quod tutius, sive quod est eo in casu unice tutum, ut sapienter monet Clerus Gallicanus an. 1700, de opinionum probabilium usu. Verum de his fufius, ubi de probabilitate.

Conclusio hujusce Tractatus.

Ex his, quæ in hoc primo Tractatu explicuimus, intelligi facile potest, veram Christianæ Moralis ideam hac definitione contineri.

Moralis Christiana est Doctrina, quæ vel per revelationem proponitur, vel ex revelatione, quantum fieri potest, educitur: qua docemur quid agendum, quid non agendum, ut salutem æternam consequamur. Morum enim præcepta quæ tradit, non ex ratione per peccatum corrupta, sed ex revelatione, quantum fieri potest, eruit, ut in hoc primo tractatu ostendimus.

TRACTATUS II.

DE OBJECTO MORALIS CHRISTIANÆ.

Moralis Christiana tota eo tendit, ut nos ad eam felicitatem, quæ nobis in cælis promittitur, quæque una est hominis beatitudo, deducat; unde circa ea media tota versatur, quibus hæc felicitas vel comparari potest, vel amitti. Cum autem ea media in his actibus posita sint, qui sunt in homine

capaces bonitatis & malitiae, & digni præmio, vel poena; ideo ut certa cum methodo Christianæ Moralis objectum explicemus, statuemus. 1. Quinam actus in homine bonitatis & malitiæ capaces sint, seu quid eos, ut ajunt, morales efficiat. 2. Quinam sint boni, quinam mali, seu unde eis adveniat bonitas & malitia. 3. Denique, cum inter ipsos actus & bonos & malos varia occurrant discrimina seu omnino necessaria, neque omniuis virtutibus & omnibus vitiis iidem intant bonitatis & malitiæ gradus, ostendemus quomodo boni actus a bonis, mali a malis inter se facernantur; seu unde possint fieri distinctio, & inæqualitas. Sic enim & bonos actus a non moralibus, & bonos a malis, & vice versa, id est, & bonos, & malos, ab invicem facile distinguemus.

CAPUT I.

Quinam actus in homine morales sint, seu capaces bonitatis & malitiæ.

Advertendum hominem agere aliquando cum cognitione, aliquando sine cognitione, aliquando cum libertate, aliquando sine libertate.

Tunc homo agit cum cognitione, quando advertit ad ea quæ facit: ut vero sine cognitione, quando ad suos actus nec *actualiter*, nec *virtualiter* attendit.

Tunc homo agit cum libertate, quando ita operatur, ut possit non operari, si velit; tunc vero agit sine libertate, quando ita operatur, ut non possit abstinere ab actione. His observatis fit

1. *Prop.* Soli actus, qui sunt cum cognitione & libertate, sunt obiectum Moralis Christianæ, seu capaces bonitatis & malitiæ, digni præmio, vel Poena.

Prob. 1. Script. simul & Ratione. Quando homo agit sine cognitione & advertentia rationis, agit ut bruta, de quibus ait Bernardus Serm. 81. *Sequitur aguntur, feruntur invetri, rapiuntur appetunt*: ergo tunc non magis laude, aut vituperio dignus est homo, quam ipsa bruta; unde ait Scriptura: *Scienti hominum facere, & non facienti peccatum est illi*, Jac. 4. v. 17. indicans cognitionem ad peccatum esse necessariam,

&c

& proinde ad actum moralem; & Greg. lib. 27. moral. cap. 16. ait: *Ad iudicium pro actione cur venit, ſi potuit vitare quod egit?* pro certo habens non peccari ſine cognitione.

Quinto vero homo agit neceſſario, tunc non eſt de meritis ſui actus: ergo nec meretur laudem, nec vitæ ſanctæ premium, nec poenam; *Nemo enim, ut ait Auguſt. vituperandus, nec proinde laudandus, in eo quod vitare non poteſt;* unde ait Script. *Beatus vir, qui potuit transgredi, & non eſt transgreſſus, ſecurum in manu, & non ſecit.* Eccleſ. 51. & 12. nimirum aperte indicans ad meritum, ac proinde & demeritum requiri libertatem ſeu potentiam agendi, & non agendi.

2. Ex D. Thom. 2. 2. q. 154. a. 5. in corp. ubi ſic habet: *Sublato iudicio rationis, tollitur ratio peccati, & proinde ratio virtutis, quia utriusque par eſt cauſa: idem Doct̃or 1. 2. q. 75. art. 2. in corp. ad humanum actum duo requirit, rationem ſcilicet advertentem, & voluntatem libere operantem.* Et q. 6. de malo art. unico in corp. declarat hæreticam eam opinionem, quæ tuetur, hominem agere libere, licet agat neceſſario, modo ſponte operetur. *Hæc enim opinio, inquit, tollit rationem meriti, & demeriti: non enim videtur eſſe meritum, vel demeritum, quod a quis ſic ex neceſſitate agat, quod vitare non poſſit: ergo ut actio ſit moralis, debet fieri cum cognitione & libertate*

3. Ex ſummis Pontificibus, qui ad meritum vel demeritum eam exigunt & cognitionem, & libertatem, ut poſſimus agere, vel non agere: quippe Pius V. & Greg. XIII. & Urban. VIII. damnarunt hanc Baſi propoſitionem: *Quod voluntarie fit, etiam ſi neceſſitate fiat, libere tamen fit:* & Innocentius X. hanc proſcripſit Janſenii propoſitionem: *Ad merendum, vel demerendum in ſtatu naturæ lapſæ, non requiritur in homine libertas a neceſſitate; ſed ſufficit immunitas a coactione:* ergo hi ſoli actus ſunt morales, qui ſunt cum cognitione, id eſt, cum advertentia, & cum libertate, ſeu cum potentia agendi vel non agendi.

Concl. I. Ex eo quod ad meritum, vel demeritum advertentia rationis requiratur, colligi facile po-

test, sequentes actus non esse morales, seu bonitatis & malitiæ capaces. 1. Actus, qui fiunt ab infante ante usum rationis, ab amente, a dormiente, a phrenetico, ab ebrio, cujus ebrietas est omnino involuntaria. 2. Actus, qui fiunt ex subitis passionibus omnino involuntariis, & omnem usum rationis absorbentibus, v. g. ex metu gravi, & vehementi rationem omnino perturbante, aut ex subito vitæ amore, usumque rationis præveniente, dum vita derepente violenter impetitur. 3. Actus, qui fiunt ex ignorantia plane involuntaria, v. g. actio hominis, qui adhibita prudenti cautione & diligentia ne erret, occidit hominem putans bona fide occidere feram: omnes enim prædicti actus fiunt sine advertentia rationis.

Consect. 2. Ex eo, quod libertas qua possumus agere, vel non agere, ad meritum, vel demeritum requiratur, intelligi etiam facile potest, sequentes actus non esse morales. 1. Actus, qui fiunt violenter, & coacte, v. g. actus, qui fiunt ab externis membris, ex violentia plane involuntaria abreptis, puta, motus, quo homo trahitur ad idolum invitatus, & apprehensa & ligata ejus manu. *sine propria voluntate*, ut loquitur Aug. aut thus adolet, aut aliquid falsum scribit. Item passio, qua quis stupro violento corrumpitur. 2. Actus, qui fiunt in nobis omnino necessarii, v. g. omnes motus tam spirituales, quam carnales quantumvis inordinati, quibus fortiter resistimus, & quibus aliunde occasionem voluntarie non dedimus, puta, motus odii contra charitatem, infidelitatis contra fidem &c. motus luxuriæ contra castitatem, gulæ contra sobrietatem &c. Tamen eos sentiamus, modo non consentiamus, non sunt morales; omnes enim prædicti actus fiunt sine libertate, id est, sine potentia agendi, vel non agendi.

2. *Prop.* Et si ad actum moralem requiratur cognitio & libertas; tamen ad demeritum non requiritur semper advertentia aut libertas actualis; sed sufficit ea advertentia & libertas, quæ virtualis dicitur, id est, ea advertentia, quam homo potuerit & debuerit habere: ea libertas, qua quid electum fuerit in causa per actum priorem.

Hæc nostra propositio extra dubium omne est posita, cum an. 1658 a Sede Apostolica damnata sit sequens propositio, ut videre est in Bullario: *sine libertatis ulu peccatum non est: nec libere vitatur peccatum, nisi ab eo, qui novit peccatum, quod menti proponitur*; sed tamen cum gravissimi sit momenti, & ex ea pendeant consecutaria scitu omnino digna, eam per partes more solito probabimus.

Prob. Igitur prima pars, scilicet, quod ad demeritum sufficiat ea advertentia, quam homo potuerit & debuerit habere.

1. Certum est ex Scripturis & traditione, dari peccata ignorantie, ut infra ostendemus, ubi de ignorantia. Atqui in peccatis ignorantie non occurrit advertentia actualis, ut patet: ergo certum pariter est, ad demeritum non requiri semper advertentiam actualem.

2. Ex D. Thom. 1. 2. q. 76. a. 2. ad 3. *Negligentia scientie, vel etiam ipsa consideratio, si voluntaria fuerit, est peccatum*: & q. 74. a. 5. in corp. *Tunc imputatur ei, id est, homini ad peccatum, quando habet ignorantiam, vel errorem circa id quod potest, & debet scire.* Unde Antoninus tanti Doctoris discipulus ait: *Potens & debens advertere, & non advertens, peccat.*

2. Autoritate Facultatis Theologicæ Parisinæ, quæ quidem an. 1641. de hac propositione: *Numquam peccatur, nisi prævia peccati cognitione animus illustretur, ejusque vitandi desiderio excituletur*, hoc tulit ex unanimi Magistrorum consensu doctrinale judicium: *Falsa est, & viam aperit ad excusandas excusationes in peccatis.* Quod judicium confirmatum est autoritate plurimorum Episcoporum.

4. Ratione. Ex communi prudentum hominum æstimatione, solent ii rei judicari, qui per inadvertentiam aliquid contra legem commiserunt, quando potuerunt & debuerunt advertere: neque enim, ut vulgare fert essatum, *sapientis est dicere: Non putabam.*

Concl. 1. Rei sunt, qui violant legem naturalem in cordibus scriptam, & eorum mentibus obviam, licet ad eam ex negligentia non attendant: quibus merito dici potest cum Scriptura: *Redite prævaricatores*

ad cor. Iſai 46. v. 8. Sic Paulus inexcusabiles pronuntiat Gentiles Philosophos: Qui cum cognoviſſent Deum, non ſicut Deum glorificaverunt, aut gratias agerunt; ſed evanuerunt in cogitationibus ſuis, Et obſcuratum eſt inſipiens cor eorum. ad Rom. I. v. 21.

Conſect. 2. Rei ſunt, qui legem poſitivam inſtrungunt, quam vel ex ſeguitie, vel ex malitia cognoscere noluerunt; illis enim convenit illud Plalmiſtæ, qui de injuſto ait: Nohit intelligere, ut bene ageret. Pſalm. 35 v. 4. Sic non culpa vacant, qui præcepta eccleſiaſtica cognoscere neg igentes, non abſtinent a carnibus, non jejunant, non adiunt Miſſæ ſacrificio, cum Eccleſia præcipit.

Conſect. 3. Rei ſunt peccatores inveterati, quoties ex prava conſuetudine inique agunt; licet præ aſſiduitate peccandi, omnem rationis aciem, cordisque ſenſum ſic obtuderint, ſic hebetarint, ut ad peccati maliſſimam actu non advertant, dum peccant, nullumque conſcientiæ morſum experiantur; ſed ut bruta animantia in flagitia vel graviffima plerumque ruant, atque, ut loquitur Scriptura, ſerius ipſum ut aquam bibant. Unde merito a Clero Gallicano an. 1700. proſcripta eſt ſequens propositio art. 26. Si peccatores conſummata male, cum blaſphemant, Et flagitiis ſeſe immergunt, non habent conſcientiæ ſtimulos, nec mali quod agunt notitiam, cum omnibus Theologis propugno, eos hiſce actionibus non peccare.

Prob. 2. Pars, quod ſcilicet ad peccatum ſufficiat libertas virtualis, ſeu ea libertas. qua quid voluntarium eſt in cauſa ratione actus præteriti.

1. Certum eſt ex D. Th. 1. 2. q. 77. a. 7. in corp. & lib. 3. contra gentes cap. 160. Ebrum non excuſari ab homicidio, quod per ebrietatem voluntariam committit. Atqui tamen ebrius libertate actuali non utitur: ergo actuale libertatis exercitium ad demeritum non ſemper requiritur.

2. Ex Aug. de perfectione juſtitie hominis cap. 6. Peccatum eſt, cum vel non eſt charitas, quæ eſſe debet, et minor eſt, quam debet: ſi e hoc voluntate vitari poſſit, ſi non poſſit; quia ſi poteſt, præſens voluntas hoc facit; ſi autem non poteſt, præſens voluntas hoc fecit: ergo

ergo libertas præterita ſeu virtualis ſufficit ad peccatum.

3. Quando unum ſequitur ex alio, vel ut præviſum, ſicut aliquando ex ebrietate ſequitur blaſphemia; vel ut per ſe connexum, ſicut ex ebrietate ſequitur perturbatio mentis: tunc qui vult unum, cenſetur velle & aliud, ut paſſim docet D. Thom. ergo actus, quo quis vult cauſam, eſt voluntarius, non ſolum pro cauſa, ſed etiam pro effectu; ac proinde ad dæmonium ſufficit libertas virtualis, qua effectus in cauſa eligitur. Ex quo ſequentes regulæ colligi poſſunt.

Conſeſ. I. Qui libere rem vetitam amplectitur, vel præceptam omittit, huiusmodi commiſſionis, vel omiſſionis nedum reus eſt; ſed etiam eorum omnium, quæ hinc per ſe conſequi ſolent; vel etiam per accidens, cum præviſa fuerint: quamvis, dum in hæc conſequentia prolabitur, libertate actuali non utatur.

Sic ille qui, quoties vino, aut cibo ſe ingurgitat, ira ſolet excandescere, libidinis motus experiri, vel turpia in ſe admittere; reus eſt non ſolum intemperantiæ, ſed etiam iræ, & luxuriæ, licet in ebrietate libertate actuali non utatur.

Sic qui rei ſibi commiſſæ curam notabiliter negligunt, v. g. paſtor ovium, procurator adminiſtrationis, rei ſunt non ſolum negligentia, ſed etiam damni, quod ex ea, vel contra ipſorum voluntatem, conſequitur.

Conſeſ. 2. Qui libere occaſioni ſeſe exponit, quæ ſecum, quaſi quadam connexionione neceſſaria, peccatum trahit; vel ex ſe, vel ex vitio illius, qui periculum adit; reus eſt peccati, quod ex huiusmodi occaſione ſequitur, licet dum actu peccat, neceſſitate, ut aiunt, *moraliter* ſe trahi ſentiat, neque ſui compos vigiletur; qui enim vult cauſam, ea etiam cenſendus eſt velle, quæ ex cauſa neceſſario conſequentur.

Sic quia ea loca adeunt, puta meretricia, theatra impudica, in quibus vix pudicitia ſtare poteſt, rei ſunt & occaſionis malæ quam adeunt, & libidinum quibus in huiusmodi locis abripiuntur.

Sic qui ex proprio experimento compertum habet,

quod quoties popinam adit, aleas frequentat, vel vino rationem obruit, vel blasphemias evomit, reus est ebrietatis, & blasphemiae, licet occasione invitum se trahi causetur: quia scilicet eam libere adiit, & in huiusmodi occasionibus sperare victoriam, non est spes, sed praesumptio: *Qui enim amat periculum, in illo peribit*, Eccl. 3. v. 27.

Consect. 3. Rei sunt, qui pravis cordis sui desideriis libere se tradendo, concupiscentiae dominium sic in seipsum obfirmarunt, ut eis (quod saepe clamitant querentes excusationes in peccatis) jam amplius liberum non sit a peccando abstinere; sed, quod & ajunt, affectuum impotentium vi, quasi quodam impetu necessario, in scelus abripiantur. Si quae enim tunc occurrit ad peccandum moralis necessitas: *Eam praeterita voluntas liberam fecit*, ut ex August. dictum est. Eaque est, ut asserit idem Doctor: *Illius peccati poena quod nulla necessitate commissum est*, lib. 1. operis imperfecti contra Julian. cap. 105. atque tunc illud evenit, quod ait Bern. serm. 81. in Cant. *Ut nec necessitas, cum voluntaria sit, excusare valeat voluntatem, nec voluntas, cum sit illecta, excludere necessitatem; est enim necessitas haec, moralis, quodammodo voluntaria*, imo juxta Th. 1. 2. q. 73. a. 6. ad 2. *ubi est major concupiscentia voluntaria, ibi est majus peccatum*, de quo fusius infra, ubi dicemus quandonam passio excuset, minuat, aut aggravet peccatum.

Monit. Non tamen hinc peccatores, quantumvis obdurati, desperationis causam arripiant, sed potius operam omnem in eo ponant, ut ferreas solvant peccati catenas, quas propria voluntate sibi nexuerunt. Quantumcunque enim impotentes sibi videantur ad resistendum pravis habitibus, quos contraxerunt, nunquam tamen adest *physica* peccandi necessitas, & si quae forte *moralis* occurrat, ea facile ab eo pelli potest, cujus gratia, ut loquitur Aug. de praedest. Sanctorum cap. 6. *a nullo duro corde respicitur*, cum ideo detur, ut *duritia cordis gentis auferatur*. *Gratiam* igitur & votis & gemitibus, & sollicitis precibus ab eo postulent, qui dat spiritum bonum petentibus se, & ipsis etiam obsecratis lucem suam peni-

tus non subtrahit, quamdiu sunt in hac vita, ut docet August. Enarr. in Psal. 6.

Quæres, utrum sicuti ad demeritum, ita ad meritum sufficiat virtualis tum attentio, tum libertas?

Respondeo 1. affirmative, quod ad virtualem attentionem attinet; qui enim cepit opus aliquod bonum attentus, etsi dum opus ceptum prosequitur, ejus animus involuntarie alio distrahatur, mereri non desinit, ut docet D. Th. 2. q. 83. a. 13. in corp. ubi loquitur: *Primus quidem effectus orationis, & communis omnibus actibus charitate informatis, est mereri; & ad hunc effectum non ex necessitate requiritur, quod attentio adsit orationi per totam orationem meritoriam, sicut in aliis meritoris actibus accidit.*

Respondeo 2. Quod ad libertatem virtualem attinet, questionem videri omnino metaphysicam, quæ nescio, an in praxi contingat.

CAPUT II

Quinam actus morales sint boni, quinam mali, seu unde petatur actuum humanorum bonitas & malitia.

Certum est, bonitatem & malitiam actuum humanorum peti ex conformitate, aut disformitate cum regulis morum: sicuti enim, actus boni nomine nihil aliud intelligitur, quam ille, qui conformis est regulis morum: ita & malus in eo positus est, quod cum eisdem regulis pugnet: cum autem humanus actus regulis morum possit convenire vel ratione objecti, circa quod versatur, vel ratione finis, qui intenditur, vel ratione circumstantiarum, quæ eum comitantur; in hoc secundo capite explicabimus, quomodo actus humanus cum lege, seu cum regulis morum consentire debeat, ut bonus sit; quomodo vero ab eisdem dissentire, ut malus habeatur. Sed prius explicandum, quid *objecti*, quid *finis*, quid *circumstantiarum* nomine intelligatur.

Observa igitur, omnem actum humanum necessario versari circa *aliquid*, fieri propter *aliquid*, & certis quibusdam *adjunctis* accidentaliter modificari.

Id,

Id, circa quod actus versatur, vocatur *objectum* illius; amor v. g. habet pro objecto *id*, circa quod versatur, puta, vel Deum, vel creaturas, vel nos ipsos, vel alios.

Id, propter quod fit actus humanus, vocatur illius *finis*, qui duplex est; alter *finis operis*, alter *finis operantis*.

Finis operis, qui & intrinsecus dicitur, est *id*, ad quod opus ex natura sua ordinatur, v. g. sublevatio alienæ miseræ est finis intrinsecus eleemosynæ; quia ad illud eleemosyna ex sua natura ordinatur.

Finis operantis, qui & extrinsecus dicitur, est *id*, quod operans pro arbitrio sibi proponit, v. g. vana gloria est finis jejunii, & eleemosynæ in hypocrita; quia ad hoc nec jejunium nec eleemosyna ordinatur, sed solum ex arbitrio operantis.

Adjucta denique, quibus accidentaliter modificatur actus humanus circumstantiæ nominantur, eaque hoc versiculo continentur.

Quis, quid, ubi, quibus auxiliis, cur, quomodo, quando.

Quis denotat accidentariam qualitatem operantis, puta, quod operans sit Clericus, vel Laicus; Religiosus, vel Sæcularis; persona publica, vel privata.

Quid denotat accidentariam objecti qualitatem vel quantitatem, puta, quod res ablata sit sacra vel profana; parvi, vel magni pretii: item denotat qualitatem personæ, contra quam peccatur, puta, quod persona offensa sit privata vel publica, sacra vel profana: demum *quid* denotat affectus pravos, qui ex peccato consequuntur.

Ubi denotat accidentariam loci conditionem, puta, si locus est publicus, vel privatus; sacer, vel profanus.

Quibus auxiliis denotat accidentaria media, quibus operans utitur ad assequendum finem, v. g. si ad exequendam vindictam utatur ope humana, vel diabolica; ferro, vel veneno.

Cur non denotat finem operis, & intrinsecum: quia idem est ac objectum; sed denotat finem operantis & extrinsecum, quem operans sibi pro arbitrio pro-

proponit; puta, si studeat lucri causa; si oret ob vanam gloriam.

Quomodo denotat accidentarios actus humani modos, puta, si fiat plena, vel semiplena deliberatione; coram pluribus, vel paucis; cum scandalo, vel absque scandalo; cum contemptu, vel absque contemptu legis.

Quando denotat accidentariam temporis quantitatem vel qualitatem; puta, si quod sit, vel omittitur, eveniat vel tempore sacro, vel non sacro; tempore Missæ, jejunii, vel alio tempore; si opus tum bonum, tum malum, diu, aut paulum duraverit.

1. *Prop.* Ut actus humanus sit bonus, requiritur, ut conveniat cum lege, seu cum regulis morum & ratione objecti, & ratione finis, & ratione circumstantiarum: ut autem sit malus sufficit, quod repugnet legi, seu regulis morum vel ratione objecti, vel ratione finis, vel ratione circumstantiarum; & non ratione omnium simul.

Probatur auctoritate Scripturarum.

1. Scriptura damnat eos actus, qui obiecta habent contraria Legi, seu regulis morum, puta perjurium, furtum, adulterium, homicidium, & alia hujusmodi, de quibus Paulus ait, quod, *qui talia agunt, regnum Dei non consequentur.*

2. Eadem Scriptura reprobat eos actus, qui licet boni sint ex objecto, carent tamen debito fine, quales sunt elemosyna, & oratio, dum sunt ob vanam gloriam, ut docet Christus, Matth. 7. v. 1. Afferens de hujusmodi hypocritis, *quod receperant mercedem suam.*

3. Scriptura quoque eos actus vituperat, qui licet ex objecto & fine malitiam non habeant, ex aliqua tamen circumstantia vitiantur, ut pater ex facto Petri cum Judæis iudicantis, seu ceremonias Legis observantis: cui quidem Paulus in faciem resistit, quia *reprensibilis erat*: etenim factum illud Petri neque ex objecto, neque ex fine, sed ex circumstantiis solum vitiosum erat. Ex objecto quidem pravum non erat, cum ceremoniæ legales nondum essent mortificari; non etiam ratione finis, cum Judæorum salu-

litem Petrus sibi proponeret: sed erat reprehensibile ratione circumstantiarum; quia huiusmodi legalium observatio in his fiebat locorum, & temporum circumstantiis, quibus Petrus cogebat gentes judicare, ut ait Paul. ad Galat. 2. v. 11. Ergo, ut actus sit bonus, requiritur, ut regulis morum conveniat tum ratione objecti, tum ratione finis, tum ratione circumstantiarum: ut vero sit malus, sufficit, quod in uno tantum deficiat.

Prob. 2. Ex D. Thom. 1. 2. q. 18. a. 9. in corp. *Actus moralis non solum habet bonitatem ex objecto, a quo habet speciem, sed etiam ex circumstantiis, inter quas ex sancto Doctore finis præcipue locum tenet.* Ergo ut actus moralis sit bonus, debet esse conformis Legi & ratione objecti, & ratione finis, & ratione circumstantiarum.

Prob. 3. ratione. Ea est boni natura, ut sine omnium perfectionum sibi debitarum concursu non constet; sed in malum degeneret, si vel in uno tantum deficiat: sic in Physicis corpora v. g. humanum vitiosum dicitur, si careat membro debito, puta, oculo, pede: sic etiam in artefactis, tabella v. g. vitiosa censetur, si vel in coloribus, vel in lineamentis peccet: Ergo & in moribus bonitas actus non nisi ex omnium perfectionum sibi debitarum concursu exurgit; malitia vero ex quocunque defectu: unde celebre illud, quod ex Dionysio refert S. Thom. *Bonum ex integra causa; malum autem ex singularibus defectibus.* Dion. de div. nom. cap. 4.

Consect. 1. Hinc patet in resolvendis casibus comparandos esse actus humanos cum regulis morum, tum ratione objecti, quod eligitur, tum ratione finis, qui intenditur, tum ratione circumstantiarum, quæ actum comitantur; & eos tantum bonos esse iudicandos, qui undique cum illis consentient; malos vero esse habendos, qui cum iisdem, vel ex uno tantum capite pugnabunt.

Sic jejunium Iudeorum, de quo Isaias cap. 58. v. 3. licet bonum esset ex objecto, reprobatum tamen fuit a Deo ratione intentionis prævæ. *Ecce, inquit, ad lites, & contentiones jejunatis, id est, ut vacetis instruendis litibus, quibus proximos opprimatis.* Sic

Sic factum Loth offerentis filias suas, quibus Sodomitæ abuterentur, potius quam infandum crimen contra naturam committerent. licet bonum apparet ex intentione, vitiosum tamen erat ex objecto; quia fornicatio est ex se mala.

Sic zelus Pauli legem Mosaicam defendentis, licet bonus esset ex objecto, quia lex quam tuebatur erat sancta juxta illud: *Lex quidem sancta, mandatum justum & bonum*; vituperabilis tamen erat ex circumstantiis. 1. Quidem ex tempore: quia legem æmulabatur eo tempore, quo erat interitura. 2. Ex modo: quia ardentior erat paternarum traditionum æmulator.

Sic communia vitæ Christianæ exercitia, puta celebratio Festorum, observantia jejuniorum, preces tum privatæ, tum publicæ, sine merito sunt apud Deum, si aut pravo fine, aut vitiosis circumstantiis inficiuntur: quam ob causam reprobatur Deus apud Isaiam sacrificia Judæorum: *Quo mihi multitudinem victimarum vestrarum dicit Dominus, c. I. v. 11.* In quam sententiam ita Greg. in Luc. 11. v. 34. *Cum perversa intentione quid vel rectum agitur, etsi splendescere coram hominibus cernitur, apud examen interni judicis obscuratur.*

Consect. 2. Hinc etiam patet nulla intentionis directione, quantumvis ea honesta, aut christiana appareat, excusari penitus posse, quæ aut ex objecto, aut ex circumstantiis constat esse mala. 1. Est enim, ut modo diximus: *Bonum ex integra causa; malum ex quocumque defectu.* 2. Illa mentis, seu intentionis directio nihil in objectis immutat, nec efficere potest, ut quod legi contrarium est, legi non adversetur. Unde Clerus Gallicanus in sua censura an. 1700. art. 15. illam mentis *directionem fallacem* nominat, qua scilicet mutantur tantum nomina criminum, non tolluntur. 3. Si, quæ constat esse mala, excusaret intentio recta, nihil erit lege prohibitum, quod licite, imo recte, ut ait August. fieri non possit. Quod enim, ait ille Docteur lib. contra mend. cap. 7. *sceleratissimum facinus, quod turpissimam flagitiam, quod impiissimum sacrilegium non dicatur posse fieri recte atque jure, nec impune tantum, verum etiam gloriose — si semel con-*

cefferimus in omnibus malis operibus hominum ideo non quod fiat, sed mare fiat, esse querendum. Unde ibidem Sæcetus Doëtor ut firmissimum dogma proponit: Ita autem constet esse peccata, nullo modo ab omni, nullo quæ bono fine, nulla velut bona intentione facienda sunt.

Sic, etsi generatim honestum & licitum sit conservare vitam, tueri honorem, jus suum persequi, rem augere; non tamen licitum est aut idolis tuis adolere, ut vitam conserves: aut calumniatorem occidere, ut honorem tuearis; aut aborrum procurare, ne infameris; vel alicui falsum crimen imponere, ut iustitiam tuam defendas; aut usuras exigere, ut ditior evadas. Idolatria enim, cædes, quæ ut privata auctoritate, calumnia, usura, ex fæta nature sunt mala; ut nos suis locis dicemus, ubi etiam damnatas hac in parte propositiones referemus.

Sic, etsi Christianum sit pauperibus auxiliari, templum construere vel reficere, Ecclesie ministrare, innocentem ab injusta vexatione eripere, tuis bona temporalia procurare, qui christiane his uti sunt: non tamen licet aut furari divitibus, ut des elemosynam pauperibus; aut opes per fas & nefas exigerere, ut Ecclesie contruantur; aut beneficia tui ad beneficium viam parare, ut Ecclesie deinde munus & fidelium saluti incumbas; aut falsum testimonium proferre, ut non damnetur innocens, in ista sententia moriturus; aut denique falsa testamentum supponere, vel vera suppressere, ut obveniat dignis hæreditas, a quibus, ut loquitur August. loco citato *gentes pauperes nudi vestiuntur, peregrini suscipiuntur, captivi redimuntur, Ecclesie construuntur*: nec enim per se & sponte natura sunt mala, neque ut ait Paulus, *facienda sunt mala, ut inde veniant bona.*

Sic, etsi honestum sit, mutuis visitationibus, colloquiisve cum cognatis, cum amicis, cum vicinis civilem societatem fovere: licitum tamen non est, reddendis hujusmodi vitæ civilis officiis vacare in his circumstantiis, in quibus christianæ vitæ officia alio nos vocant.

Sic, etsi Christianum sit, proximam per correptionem fraternam ad resipiscientiam vocare, in Ecclesia oratio-

orationes fundere: tamen est vana correctio, si fiat his in circumstantiis, in quibus nocitura potius, quam profutura prævidetur; nec vitio caret oratio, quæ per longum tempus in Ecclesia protrahitur, dum res de inefficæ, quæ dilationem non patiuntur, domum vocant.

Mat. Dixi, intentionem, quantumvis rectam, non excusare in his, quæ constat esse mala.

1. Quia, ubi adest ignorantia inevitabilis, recta operantis intentio excusare potest: quod quidem inferius explicabimus, ubi de ignorantia.

2. Quia operantis finis, si rectus sit, operantem ne dum excusata peccato in his, quæ secundum speciem sunt indifferencia; sed etiam efficit, ut actus, qui ex parte objecti sunt indifferentes, sint recti & boni: ut patet ex deambulatione, quæ a viro pio suscipitur animi relaxandi causa, ut postea vitæ christianæ officiis liberior perfungatur.

Dixi iterum, intentionem quantumvis rectam & piam non excusare penitus: quia finis operantis, si pius sit, etsi non secundum scientiam, interdum minuit peccatum; ut enim optime monet August. lib. contra mendac. cap. 8. *Gravius est avaritia, quam misericordia fur- tum facere*; & Bernard. lib. de præcept. & dispensat. *Quod a nesciente fit, & bonum prorsus condemnat intentio prava, & malum non penitus excusat recta.*

Conjess. 3. Hinc etiam patet triplicem in actibus humanis agnosci debere tum bonitatem, tum malitiam: quarum altera petitur ex objecto, quod lege præcipitur, aut prohibetur: altera ex intentione operantis, quæ est legi conformis vel dissimilis: altera ex circumstantiis, quæ cum lege consentiunt, vel discrepant. Quæ quidem triplex tum bonitas, tum malitia, cum non uno & eodem modo actibus humanis conveniat, ideo fit.

2. *Prop.* Bonitas, & malitia actuum humanorum ita ex objecto, fine, & circumstantiis petitur, ut essentialis tum bonitas, tum malitia, ex objecto & fine; accidentaria ex circumstantiis desumatur, nisi circumstantiæ sint ex earum numero, quæ speciem mutant.

Prob. 1. pars, scilicet, quod essentialis tum bonitas tum malitia ex objecto desumatur.

1. Ex Script. Homines in Sacris Litteris denominantur boni vel mali, iusti vel iniusti, ab objectis, quæ eligunt. juxta illud Osee 9. v. 10. *Facti sunt abominabiles, sicut ea quæ dilexerunt.* Ergo præcipua tum bonitas, tum malitia ab objecto desumitur; eadem enim est ratio, ut dicit D. Thom. 1. 2. q. 18. 2. de bonitate quæ de malitia.

2. Ex D. Thom. 1. 2. q. 18. a. 2. in corp. *Prima bonitas actus moralis attenditur ex objecto legibus convenienti - - Primum malum in actionibus moralibus est, quod est. ex objecto legibus disconvenienti, sicut accipere aliena.*

3. Rat. Ex eo petitur essentialis tum bonitas, tum malitia actuum humanorum a quo actus humanus habet, quod sit ex se conformis, aut discrepans cum regulis morum, ut patet: atqui actus humanus habet ex objecto, quod sit ex se & essentialiter conformis, aut discrepans cum regulis morum; conformis quidem, si objectum lege præcipiatur; repugnans vero, si lege prohibeatur: sic amor Dei & proximi ex se bonus est, quia lege præcipitur; odium vero tum Dei, tum proximi ex se pravam est, quia lege prohibetur: Ergo.

Prob. 2. pars, scilicet, quod ex fine quoque oriatur essentialis tum bonitas, tum malitia.

1. Ex Script. Christus in Evangelio ex fine præsertim bonitatem & malitiam actuum humanorum æstimandam esse docet, dum dicit: *Si oculus tuus fuerit simplex, totum corpus tuum lucidum erit: si oculus tuus fuerit nequam, totum corpus tuum tenebrosum erit.* Matth. 6. v. 22. ubi sicuti per oculum simplicem significatur intentio recta; ita per oculum nequam significatur intentio prava, ut docet post August. D. Thomas. Ergo ex fine petitur essentialis tum bonitas, tum malitia.

2. Ex August. Qui tantam vim tribuit fini, ut similiter ex eo præsertim humanos actus pensari velit: *Non enim, inquit, valde attendas, quid homo faciat, sed quid, cum facit, respiciat:* in Ps. 31. & lib. contra mendac. cap.

7. *Interest quidem plurimum, qua causa, quo fine, qua intentione quid fiat; ut inde scilicet cognoscatur, quæ sit bonitas, aut malitia essentialis actuum humanorum: Scribens enim contra Julian, lib. 4, cap. 3. ait: Noveris*

non solis officiis, sed finibus a vitiis discernendas esse virtutes: Officium autem est, quod faciendum, finis vero propter quod faciendum est.

2. *Rat.* Finis, ut patet ex ante notatis, duplex est, operis & operantis: atqui ex utroque illo fine delimitur essentialis tum bonitas, tum malitia actuum humanorum: ergo &c. Minor patet quoad utramque partem.

1. Etenim ex fine operis petitur essentialis tum bonitas, tum malitia, quandoquidem finis operis ipsum est objectum, cui proinde eadem, quæ objecto competit, tum bonitas, tum malitia, ut patet in eleemosyna, cujus finis proprius est sublevatio alienæ miseriæ; & in furto, cujus finis proprius est rapere rem alienam.

2. Ex fine operantis petitur quoque essentialis tum bonitas, tum malitia actuum humanorum; finis enim operantis proprium sit operantis objectum, ut observat D. Th. 1. 2. q. 16. a. 6. Unde ibidem docet idem Doctor, post Aristotelen, eum qui furatur, ut adulterium committat, adulterum potius quam furem esse nominandum; quod scilicet adulterium sit objectum præcipuum, quod fur eo in casu sibi proponit, ordinando minimum furtum ad adulterium perpetrandum.

Prob. 3. pars. Scilicet, quod accidentaria tum bonitas, tum malitia actuum humanorum petatur ex circumstantiis.

Nomine circumstantiarum, ut diximus, intelliguntur accidentia quædam, quæ humano actui in suo esse morali constituto adveniunt. seu quæ actiones humanas sive bonas, sive malas modificant: ergo sicuti in physicis accidentia entibus physicis perfectionem aut imperfectionem accidentariam tribuunt; ita & in moralibus accidentaria actuum humanorum tum perfectio, tum imperfectio ex circumstantiis peti debet.

Dixi, nisi circumstantiæ sint ex earum numero, quæ speciem mutant; quia tunc circumstantiæ bonitatem, aut malitiam essentialem conferunt: de quo infra.

Mon. Observa, quod licet malitia, quæ ex objectis petitur, actibus humanis sit essentialis, non tamen eodem modo sit invariabilis: ea enim actuum humanorum objecta, quæ naturali Lege prohibentur, invariabilem prorsus malitiam continent, adeo ut nunquam licita

fieri possint. Quæ vero legibus tantum positivis prohibentur, tamdiu tantum actus humanos *essentialiter* vitiant, quamdiu vigent leges, quibus prohibentur; adeo, ut cessante vigore legis, licita fieri possint. Cujus rei ea ratio est, quod quæ lege naturali prohibentur, non ideo sint mala, quia prohibentur; sed ideo prohibeantur, quia mala: quæ vero legibus positivis prohibentur, ideo tantum sint mala, quia prohibentur: ex quo fit, ut cessante prohibitione, licita fieri possint: quod quidem fufius explicabitur, ubi de lege.

Observe iterum, quod licet malitia, quæ ex fine operantis petitur, sit etiam actibus humanis *essentialis*; quia scilicet finis ille proprium sit, ut diximus, operantis objectum: absolute tamen actioni sit extrinseca; quia nimirum ad operantis arbitrium alio referri actio potest.

Consect. I. Hinc inferes 1. Actus omnes humanos, qui circa objecta versantur naturali lege prohibita, licitos numquam fieri posse, nili forte adsit ignorantia invincibilis. Hæc enim objecta invariabilem prorsus malitiam continent. Sic numquam licet blasphemare, pejerare, parentes inhonorare, justitiam lædere &c. quia scilicet hæc naturali lege prohibentur.

Consect. 2. Hinc inferes 2. actus omnes humanos, quia circa objecta versantur, legibus solum positivis prohibita, tamdiu dumtaxat malos esse, quamdiu vigent leges positivæ, quibus prohibentur; licitos vero fieri posse, ubi cessat earum vigor vel per abrogationem, vel per dispensationem &c. Sic vigente Legge Mosaica, Judæis non licebat comedere sanguinem, aut suffocata, quæ tamen comestio licita nunc est, Legge veteri per Evangelicam abrogata.

Consect. 3. Hinc inferes 3. ea, quæ pravo tantum operantis fine inficiuntur, licita posse fieri, si accedat recta intentio, ut patet in eo, qui ob vanam gloriam eleemosynam dare solitus, pravam illam corrigit intentionem, & amore Christi pauperibus deinde opitulatur. Etli enim malitia, quæ actibus humanis ex fine operantis advenit, sit *essentialis*, absolute tamen illis est, ut modo diximus, extrinseca.

Consect. 4. Hinc inferes denique, actus omnes hu-
hu-

manos, qui ex circumstantiis tantum vitiosi sunt, bonos fieri posse, si huiusmodi circumstantiæ removeantur; quæ enim actibus humanis ex circumstantiis malitia advenit, eis accidentaria est, ac proinde eam deponere possunt actus humani, ut patet in eo, qui orat indebito tempore: huius enim oratio recta fiet, si congruo tempore adhibeatur.

CAPUT III.

Quomodo actus sive boni, sive mali inter se invicem distinguantur.

Actus sive boni, sive mali ab invicem distinguuntur vel specificè, vel numerice: & si inter se conferantur, sunt alii alii aut meliores, aut peiores: quare in hoc tertio capite statuimus: 1. Unde desumenda sit actuum humanorum sive bonorum, sive malorum distinctio tum specificæ, tum numerice. 2. Unde petenda sit eorundem inter se inæqualitas tum *essentialis*, tum *accidentaria*. Regulas quasdam subjiciemus, quibus mortale peccatum a veniali secerni possit. Quæ quidem tria, etsi metaphylica videantur, scitu tamen sunt omnino necessaria, præsertim quod peccata mortalia attinget; cum ex Trid. Sess. 14. cap. 5. peccata mortalia in eo a venialibus distent, quod illa sint materia confessionis necessaria; hæc vero libera: cumque ex eodem Concilio necessario declarandæ sint in confessione, non solum diversæ peccatorum species, sed & eorum numerus, imo juxta probabiliorem & tutiorem Theologorum sententiam aperiendæ quoque sint eæ circumstantiæ, quæ peccatum notabiliter aggravant.

S. I.

Unde desumatur actuum humanorum, sive bonorum, sive malorum distinctio, tum specificæ, tum numerice.

Nota. Actus humani, sive boni, sive mali, specie distinguuntur, in quantum sub eodem genere virtutis aut vitii, diversas virtutum, aut vitiorum species con-

ſtunt: numero vero, quando, intra eandem virtutis, aut vitii ſpeciem multiplicantur.

Sic fides & charitas ſpecie diſtinguuntur; actus vero charitatis ab actu charitatis numerice tantum diſtinguitur.

Sic e contra, furtum ſpecie diſfert ab adulterio; furtum vero ab alio furto numerice tantum ſecernitur.

I. *Prop.* Virtutum & vitiorum ſpecifica diſtinctio ex objecto, & ſine, & nonnunquam ex circumſtantiis petitur

Prob. Hinc deſumi debet ſpecifica virtutum & vitiorum diſtinctio, unde deſumitur eſſentialis tum bonitas, tum malitia actuum humanorum; diverſæ ſiquidem eſſentiæ diverſas conſtituunt ſpecies: Atqui actus humani ex objecto, & ſine, & nonnunquam ex circumſtantiis eſſentialem deſumunt tum bonitatem, tum malitiam, ut ſuperiori capite demonſtratum eſt: Ergo & diſtinctionem ſpecificam.

Conſ. I. Ad cognoscendas diverſas tum virtutum, tum vitiorum ſpecies, primo & præcipue objectum eſt attendendum. Inde enim ſpecifica virtutum & vitiorum diſtinctio præcipue oritur, unde actus humani, ſive boni, ſive mali, primam & præcipuam habent eſſentialem tum bonitatem, tum malitiam, ac proinde diſtinctionem

Sic virtutes, quæ Theologicæ dicuntur, ſpecificè diſferunt a virtutibus moralibus: quia illæ immediate circa Deum verſantur, aliæ circa media, quæ ducunt ad Deum.

Sic etiam fides, ſpes, charitas inter ſe invicem ſpecificè diſferunt: quia prima circa veritatem Dei, ſecunda circa ejus fidelitatem, tertia circa ejus bonitatem verſatur.

Sic quoque prudentia, juſtitia, fortitudo, temperantia ſpecificè inter ſe ſecernuntur: quia habent diverſum objectum, & diverſos effectus producunt. Juſtitia enim jus ſuum cuique tribuit; fortitudo dat firmitatem in adeundis periculis & tolerandis laboribus, temperantia delectationum corporearum uſum moderatur; prudentia vero modum quibuſcunque virtutibus præſcribit.

Sic

Sic contra, vitia, quæ virtutibus Theologicis opponuntur, distinguuntur specificè a virtutibus, quæ virtutibus moralibus adverſantur: quia priora immediate Deum ipsum lædunt; poſteriora vero ab his mediis nos avertunt, quæ nos ad Deum deducunt.

Sic infidelitas, desperatio, præſumptio, cupiditas inter ſe ſecernuntur specificè: quia fidei infidelitas, ſpei desperatio & præſumptio, cupiditas vero charitati repugnat.

Sic injuſticia & intemperantia inter ſe specificè differunt; quia prior iuſtitie, poſterior temperantie adverſatur.

Conſeſſ. 2. Ad cognoscendas diverſas virtutum & vitiorum ſpecies, ſuis quoque operantis attendendus eſt. Ex ſine enim, ut ſupra diximus, petitur etiam eſſentialis tum bonitas, tum malitia actuum humanorum, ac proinde diſtinctio ſpecifica.

Sic, quod eſt ex ſpecie ſua indifferens, v. g. ambulare, ſedere, domi manere, vel domo egredi, ſpeciem boni vel mali aſſumit, prout bono vel pravo ſine dirigitur. Puta, ſit bonum, ſi amici cauſa facias; malum vero, ſi motivo pravæ libidinis explendæ præſtiteris.

Sic, quod eſt ex ſe præciſe bonum in ordine naturali, v. g. amicos inviſere, alienam miſeriam levare, ad ordinem evehitur ſupernaturalem, ſi ex intentione ſupernaturali oriatur, v. g. ſi fiat, ut Deo offenſo ſatisficiamus.

Sic e contra, quod ex ſe indifferens, v. g. domi manere, vel domo exire, ſpeciem finis operantis induit, v. g. in furtum, in adulterium degenerat, ſi fiat animo furandi, animo adulterandi.

Sic etiam, quod eſt ex ſe bonum, malitiam contrahit ab operante intentam, ut patet exemplo illius, qui eleemoſynam pauperi virgini erogat, ut ea abutatur. Hujus enim liberalitas ſtuprum eſt, non eleemoſyna.

Sic denique, quod in aliqua ſpecie mali conſtituitur, in aliam tranſit peccati ſpeciem, ſi finis operantis diverſus ſit ab objecto peccati, v. g. qui falſum teſtimonium dicit coram iudice, ut proximo mortem molia- tur, ille non tam eſt mendax & perjurus, quam homicida.

Confess. 3. Ad cognoscendam virtutum & vitiorum speciem circumstantiæ quoque sunt attendendæ: aliquando enim, ut modo diximus, virtutum & vitiorum speciem immutant: quando scilicet, ut docet D. Th. 1. 2 q. 18. a. 10. in corp. *Respicunt specialem ordinem rationis, vel pro, vel contra:* hoc est, specialem asserunt cum lege vel convenientiam, vel discrepantiam, quæ neque in objecto, neque in fine occurrat. Unde ad discernendas hujusmodi circumstantias sequentes Regulæ statui possunt.

Reg. 1. *Toties circumstantia speciem immutat, quoties per eam fit, ut actus alicui virtuti sit conformis, vel difformis, cui alioquin nec conformis esset, nec contrarius;* tunc enim duplex virtus aut exercetur, aut læditur: quod quidem clarius patebit exemplis.

Sic, cum quis jejunat ex voto, ut carnem refrænet, jejunium nedum habet speciem abstinentiæ, sed etiam religionis: quia scilicet, ut utar verbis D. Thom. fidelitas in servando voto specialem includit cum lege convenientiam, quæ jejuniis nec ratione sui, nec ratione finis intenti conveniat, sed solum ob circumstantiam voti.

Sic e contra, qui furatur in Ecclesia, nedum fur est, sed etiam sacrilegus: quia nedum justitiam lædit alienum accipiendo, sed etiam religionem, quæ res sacras violari vetat: ac proinde, in injusta illa rei alienæ acceptione specialis occurrit cum lege repugnantia, quæ in furto ratione sui non reperitur.

Sic pariter in Sacerdote, in Religioso, luxuria nedum est fornicatio, vel stuprum, vel adulterium: sed etiam sacrilegium ratione voti castitatis, quod violatur: & e contra, continentia in Sacerdote, & Religioso, nedum est castitatis: sed etiam virtus religionis ratione voti, per quod utriusque corpus Deo consecratum est.

Sic pariter, qui Clericos pauperes eleemosynis juvat, opus elicit misericordiæ & religionis: misericordiæ, quia dat eleemosynam; religionis, quia Ministris Deo sacris opitulatur: e contra, qui eosdem Clericos debitis stipendiis fraudat, nedum injustus est, sed & sacrilegus.

Reg.

Reg. 2 In uno & eodem actu physico, moraliter spectato, tot sunt virtutes, quot observantur præcepta, vel consilia non subordinata, seu eodem non tendentia: & contra, tot sunt peccata, quot violantur præcepta disparata, seu quæ eodem non tendunt.

Sic in uno & eodem jejunio, quod quis observat, ut obediat Ecclesiæ, ut injunctam a Confessario penitentiam adimpleat, ut impendat charitati quod subtrahit voluptati, triplex reperitur virtus: obedientia erga Ecclesiam; satisfactio erga Deum; charitas erga pauperes.

Sic e contra, dum vigilia Divi Matthiæ in Quadragesimam, & in quatuor tempora incidit, si quis ea die jejundet, ut obediat Ecclesiæ, unam tantum virtutem exerceat, licet triplici satisfaciatur præcepto, quæ scilicet triplex illud Ecclesiæ præceptum eodem tendit: & si eodem die non jejunaret, unum & non multiplex peccatum committeret.

Sic pariter, qui uno & eodem actu proximum allicit ad blasphemandum, duo peccata committit: alterum in religionem, quam lædit, Deum inhonorando; alterum contra charitatem, quam violat, proximum ad peccatum inducendo.

Sic pariter Sacerdos Beneficiarius omittens horas Canonicas, una & eadem omissione duplex peccatum committit: alterum contra religionem, violando obligationem, quæ nascitur ex susceptione Ordinis Sacri; alterum contra justitiam, violando obligationem, quæ oritur ex Beneficio.

2. *Prop.* Actuum humanorum, sive bonorum, sive malorum distinctio numerica desumitur ex morali temporis interruptione, quæ reperitur inter actus voluntatis ad idem objectum tendentis.

Prob. Ex eo habent actus humani, sive boni, sive mali numericam distinctionem, ex quo habent, quod sint intra eandem speciem multiplices: atqui, quod sint intra eandem speciem multiplices, hoc habent ex morali temporis interruptione, quæ intra eos intercedit, dum ad idem objectum tendunt; sicut enim actus physici intra eandem speciem physice multiplicantur per physicam temporis interruptionem; ita & actus morales in-

tra eandem speciem numerice multiplicantur per moralem temporis interruptionem: Ergo &c.

Quod si quæras quid sit moralis temporis interruptio, & in quo a physica temporis interruptione secernatur?

R. In hoc moralem interruptionem a physica distinguere: quod toties interveniat interruptio physica, quoties inter actus physicos intercedit diversum tempus; quodque, ut accidat interruptio moralis, non sufficiat diversum tempus, sed & præterea requiratur nova voluntatis circa idem objectum determinatio.

Sic ille, qui 1. cogitat de furto committendo, 2. consilium capessit furandi, 3. media ad furandum assumit, v.g. scalam arripit, perlocutur domum, capsulam aperit, 4. denarium pecuniam furripit & fugit, diversos quidem actus physicos elicit, cum si diversis temporibus respondeant; sed unum tantum numero peccatum committit; quia scilicet prædicti omnes actus physici ab eadem voluntatis determinatione furandi proficiuntur.

Sic e contra, qui vel intra semi horam furtum decies proponit, & decies furti poenitet, decem peccata committit; quia scilicet nedium est diversum tempus, sed etiam nova voluntatis circa idem objectum determinatio. Verum hæc sequentibus confectariis clariora evadent.

Confess. 1. Toties actus censetur moraliter interruptus, quoties prior voluntas per contrariam revocatur.

Sic, qui consilium iniit furandi, si poenitentia ductus nefariam illam voluntatem revocet, & de inde ad eam redeat, adest inter duos illos actus moralis interruptio, licet exiguum tempus inter utramque illam furandi voluntatem intercesserit; quia scilicet adest & diversum tempus, & diversa circa idem objectum determinatio.

Confess. 2. Toties actus censetur moraliter interruptus, quoties voluntas cessat a priore actu, si lere de re aliqua cogitando, quæ nullam habeat cum priore voluntate connexionem.

Sic, qui consilium vindictæ iniit, postea studio vacat, nihil cogitans de vindicta; si post studium ultionem de novo meditetur, novum numero peccatum committit: quia posterior ultionis voluntas novo non solum temporis respondet, sed etiam a nova determinatione oritur.

De Objectione Moralis Christianæ.

243

Confess. 3. Toties actus censetur moraliter interruptus, quoties a priore actu cessatur involuntarie vi alicujus causæ physicae, puta, per somnum, per ebrietatem &c.

Sic, qui odio in fratrem ante somnum, ante vinum exarsit, & e somno, aut e vino rediens eundem odii actum renovat, duplex numero peccatum committit; quia scilicet inter unum & alium actum tantum temporis intercedit, ut ex prudentum judicio unus actus cum alio non colligatur, & posterior a nova voluntatis determinatione oriri censetur.

§. II.

Unde petenda sit æquitas humanorum sive bonorum, sive malorum inter se inæqualitas.

Nota 1. Actus humanos alios aliis esse vel meliores, vel peiores. Certum liquidem est fide Catholica, nec virtutes esse inter se æquales, nec vitia paria, ut olim Stoicis visum est. Sicut enim quibusdam operibus majorem in cælis mercedem Scripturæ passim promittunt; ita & graviore poenas quibusdam peccatis paratas declarant.

Nota 2. Illam virtutum & vitiorum inæqualitatem duplicem esse, aliam essentialem, aliam accidentariam: prior actibus humanis intrinseca est, eisque convenit ratione sui: posterior actibus humanis extrinseca est, eisque convenit ex accidenti. Unde utraque illa bonitas sumenda sit, sequens propositio explicabit.

Prop. unica. Essentialis virtutum & vitiorum inæqualitas ex objecto & fine, accidentaria vero ex circumstantiis, speciem non variantibus, petitur.

Probat. Ex eodem fonte peti debet virtutum & vitiorum inæqualitas tum essentialis, tum accidentaria, ex quo petitur actuum humanorum bonitas & malitia, tum essentialis, tum accidentaria: illa liquidem virtutum & vitiorum inæqualitas nihil aliud est, quam major vel minor gradus bonitatis & malitiæ, qui in actibus humanis occurrit: Atqui actuum humanorum essentialis tum bonitas, tum malitia ex objecto & fine petitur; accidentaria vero ex circumstantiis, speciem non variantibus, ut superiori capite declaravimus: Ergo &c.

Con-

Confess. 1. Ad metiendam virtutum vitiorumque inæqualitatem, primo & præcipue attendendæ sunt earundem virtutum & vitiorum objecta: inde enim primo & præcipue desumitur illa inæqualitas. Ex quo iterum sequitur, quod quo nobilior est virtutis & vitii objectum, eo nobilior virtus, quæ illud sectatur, & gravius peccatum, quod illud lædit.

Sic virtutes, quæ Deum immediate respiciunt, puta, fides, spes, charitas, sublimiores sunt his virtutibus, quæ nos, vel proximum respiciunt.

Sic contra, peccata, quæ Deum petunt, ut idololatRIA, blasphemia &c. his graviora sunt, quæ hominem impetunt: & rursus ea, quæ sunt contra hominis vitam, ut homicidium, his graviora sunt, quæ sunt contra ejusdem hominis exteriora bona, ut furtum.

Confess. 2. Ad metiendam virtutum vitiorumque inæqualitatem, maxime etiam attendendus est finis operantis; inde enim essentialiter etiam petitur illa inæqualitas.

Ex quo iterum sequitur, quod, quo melior aut peior est operantis finis, eo ejus actioni major vel minor dignitas aut malitia accedat.

Sic bene facit, qui misericordia motus eleemosynam pauperi erogat: melius, qui ut obtemperet Confessario; sed longe sanctius, qui ducitur amore Christi, superflua pauperibus erogare præcipientis.

Sic contra peccat quidem, qui jocosè mentitur; magis vero, qui ob vanam gloriam mendacia profert; sed longe gravius, qui idem facit, ut proximo damnum inferat.

Confess. 3. Ad metiendam virtutum & vitiorum inæqualitatem, circumstantiæ quoque diligenter sunt attendendæ; licet enim speciem non mutant, notabiliter tamen virtutem aut vitium, intra eandem speciem, sæpe vel augent, vel minuunt.

Ex quo iterum sequitur, actum sive bonum, sive malum, meliorem vel peiorem fieri; prout melioribus, vel peioribus circumstantiis induitur, ut patet ex inductione sequenti.

Ac 1. quidem ex circumstantia personæ. Sicuti virtuti nova quædam dignitas, ita & vitio accidit nova quædam deformitas. Sic

Sic virtus in Rege, in Principe, in Magnate, in Magistratu, cæteris paribus, dignitatem habet, quæ in plebeis & obscuræ sortis hominibus non reperitur, nimirum ratione boni exempli: unde a Patribus commendari merito solet pœnitentia Davidis Regis, Theodosii Imperatoris, & reliquorum Principum, qui se spectabiles reddiderunt virtutis exercitio.

Sic contra, peccata in persona publica, & in Sacerdotibus graviora sunt, quam in privatis & in laicis, nimirum ratione scandali: unde Salvianus lib. 4. de gubernatione Dei: *Criminosior culpa est, ubi honestior status: si honoratior est persona peccantis, peccati quoque major invidia -- Ubi sublimior prærogativa, major est culpa.* Et Bern. lib. 2. de consid. cap. 13. *Nugæ in ore secularium nugæ sunt; in ore Sacerdotis blasphemia. Consecratio tuum Evangelio, talibus aperire illicitum.* Demum Scriptura satis indicat scelera multum crescere ex dignitate personæ, dum dicit: *Potentes potenter tormenta patientur.* Sap. 6. v. 7.

Atque hinc est, quod Patres graviora pronuntiant Christianorum peccata quam Paganorum; quod scilicet Christiani per Baptismum fiant membra Christi, & templum Spiritus sancti; neque ullum ignorantia prætextus, ut loquitur Tertull. lib. de pœnit. c. 6. *eis patrocinari possit*; eorumque peccata speciale quoddam ingratitude vitium in se contineant, quod in Paganis non occurrat, ob accepta scilicet specialia beneficia, quæ Paulus commemorat ad Heb. 6. Unde passim docent Scripturæ, Christianos peccatis suis contristare Spiritum sanctum, templum Dei violare, hostiam, seu propitiationem, sibi non reliquam facere, thesaurizare sibi iram in die iræ, & terram esse maledictam proximam, cujus consummatio in combustionem.

2. Ex circumstantia objecti, hoc est, vel ex ejus qualitate, aut quantitate; vel ex dignitate, aut indignitate personæ, cui benefacimus, vel nocemus; sicuti bonis operibus novum pretium, ita & pravis nova malitia additur.

Sic, qui divitias liberaliter effundit in sinus pauperum, aut necessariis se fraudat, ut eas egenis largiatur, longe majorem habebit mercedem, quam qui parcus est in e-

leemofynis, aut nihil nisi superflua elargitur. Unde Paulus 2. Cor. c. 9. v. 6. *Qui parce seminam, parce & metet, & qui seminat in benedictionibus, de benedictionibus & metet.* Et 2. Cor. c. 8. v. 3. Macedonios Corinthiis laudat, quod non solum secundum virtutem, sed etiam supra virtutem, hoc est, non solum pro viribus, sed etiam supra vires, fratres, qui Ierosolymæ erant, eleemofynis suis liberaliter sublevassent.

Sic contra, qui furto ingentem pecuniæ summam subripit, diviti, aut exiguam pauperi, sed ei necessariam, gravius peccat, quam qui levem summam subriperet diviti, & pauperem re non necessaria defraudaret. Unde in Scripturis oppressio pauperum peccatum dicitur in celum clamans.

Sic etiam, quo humilior, aut indignior est persona, cui benefacimus, puta, si infimæ sortis ægros in visamus, aut infensibilis inimicis opem feramus; eo & excellentior nostra benignitas. Unde Paulus ad Rom. c. 5. v. 8. Dei in nos caritatem commendat, quod cum adhuc peccatores essemus - - Christus pro nobis mortuus est.

Sic e contra, peccatum eo gravius, quo dignior est persona, quæ per peccatum læditur: quia quo magis persona læsa Deo coniungitur, vel ratione virtutis, ut Sancti, vel ratione officii, ut Magistratus, illius injuria magis redundat in Deum. Ideo & Sanctis ait Deus per Zach. cap. 2. v. 8. *Qui vos tetigerit, tangit pupillam oculi mei:* & injuria contra Magistratus specialiter prohibetur, Exod. 22. v. 28. his verbis: *Principi populi non maledices.* Inquam sententiam ait D. Th. 1. 2. q. 73. art. 9. in corp. *Peccatum quod fit in personam publicam, puta Regem, vel Principem, qui gerit personam totius multitudinis, est gravius quam peccatum, quod committitur contra unam personam privatam.* - Et similiter injuria, quæ fit alicui personæ famosæ, videtur esse gravior ex hoc, quod in tribulationem plurimorum redundat.

3. Circumstantia loci novam quoque actibus humanis bonitatem, aut malitiam affert.

Sic qui publicam agit penitentiam, magis meretur, quam qui privatam; & qui in publico peccat, magis delinquit, quam qui privatim.

4. Ex mediis, quibus utimur ad bene vel male operandum oritur etiam nova vel rectitudo, vel difformitas.

Sic qui, ut devotionem nutriat, exercitiis utitur vel a Christo, vel ab Apostolis & Patribus traditis, & ubique & semper in Ecclesia receptis, puta, Parochiæ suæ assiduus est, Sacramenta frequentat, verbum Dei audit &c. rectius haud dubie & utilis operatur, quam qui arbitraria pietatis exercitia feligit.

Sic contra, qui ad explendam vel libidinem, vel ambitionem, vel vindictam, vel alios nefarios affectus, multis utitur complicibus, eosque sui sceleris cooperatorum ac socios efficit, criminotius certe peccat, quam qui solus eadem flagitia perpetrat.

5. Ex accidentario actus humani modo novum meritum, vel demeritum operibus nostris advenit.

Sic qui sponte & ardentem religionis exercitiis vacat, longe magis placet Deo quam qui non nisi ægre & remitte eadem implet: *Hilarem enim datorem diligit Deus*, ut asserit Paulus 2. Cor. 9. v. 7.

Sic e contra, qui libidine ductus, vel vindicta, insolitum adhibet peccandi modum, puta, occisi inimici sanguinem epotat, & luxuriando insolita patrat, quæ pudor nominare vetat, scelestior est, quam qui eadem scelera non sic inordinate committit.

6. Denique diurnitas, & qualitas temporis non leve discrimen virtutibus & vitiis asserunt.

Sic, cæteris paribus, quo diuturniora sunt pietatis exercitia, eo & Deo jucundiora; & qui eo tempore orat, quo tota orat Ecclesia, orationem adhibet utiliore, quam si alio tempore oraret; est enim, ut ait Paulus, *tempus acceptabile*, hoc est, quo Deus facilius exoratur.

Sic e contra, quo diutius peccatores sua peccata protrahunt, puta, dies & noctes in popinis exigunt, vindictam per dies solidos, per hebdomadas, per menses, per annum in animo nutriunt, eo & supplicio digniores. Et qui diebus festivis rebus illicitis vacant, vino & cibo, v.g. mentem obruunt, diesque sacros in ludis, choreis aut theatris exigunt, gravius peccant, quam si illud idem alio tempore facerent.

Monit. Immo ea est circumstantiarum vis, ut malitia, quæ ex his humano actui advenit, nonnunquam absolu-

te loquendo, sit gravior malitia, quam idem actus ex ob-
jecto desumit. Interdum enim tam graves circumstan-
tiae peccatum comitantur, ut licet ratione objecti, & es-
sentialiter minus sit alio; ratione tamen circumstantia-
rum simpliciter omnibus pensatis gravius sit; ut patet
in homicidio, quod licet ratione objecti & essentialiter
minus sit peccatum, quam blasphemia; tamen ratione
circumstantiarum, quæ illud comitantur, & ratione ef-
fectuum, quæ ex eo consequuntur, absolute loquendo gra-
vius est, quam blasphemia peccato. Unde & Canones
graves penas homicidis pœnas decernunt quàm blasphe-
mis, ut videre est in Canonibus pœnitentialibus.

§. III.

Quomodo peccatum mortale a veniali secerni debeat.

Notandum est. Certum est ex fide Catholica, e peccatis alia es-
se mortalia, alia venialia; hoc est, alia esse peccata, quæ
spiritui sancto animæ mortem inferunt, seu creaturæ ami-
citiā cum Deo dissolvunt & charitatem tollunt, ac pro-
inde morti æternæ, quæ in exclusionē a Regno Dei &
pœnis æternis posita est, nos addicunt: alia e contra,
quæ animam quidem vulnerant, sed non ad mortem,
quæ licet charitatis fervorem minuant, eam tamen prorsus
non extinguunt, nec plane dissolvunt creaturæ cum
Deo amicitiam; unde & venialia nominantur, quod
scilicet his facile venia concedatur.

1. Etenim, quod ad mortalia attinet, clare docet Scri-
ptura, quædam esse peccata, quæ præsentem animæ
mortem inferunt, juxta illud 1. Joau. cap. 3. v. 14. *Qui
non diligit, manet in morte*; & illud Sap. 1. v. 1. *Os quod
mentitur, occidit animam*. Deinde aperte quoque eadem
Scriptura tradit, quædam esse peccata, in quæ Deus per
mortem æternam animadvertit, hoc est, per exclusionem
a Regno Cœlorum, & pœnas inferni, juxta illud Pauli
ad Galat. 5 v. 21. *Quoniam qui talia agunt, Regnum Dei
non consequentur*; & illud Christi Matth. 25. v. 41. *Ite
maledicti in ignem æternum - esurivi enim & non de-
distis mihi manducare*.

2. Quod ad venialia spectat, docet Paulus 1. Cor. cap.
7. In conjugibus culpas esse veniales, seu quibus facile
venia indulgetur. Deinde justī, dum ex traditione a
Chri-

Christo Domino orta hæc orationis Dominicæ verba recitant, *dimitte nobis debita nostra*, pro peccatis orant venialibus; neque enim cum mortalibus peccatis status gratiæ & iustitiæ componi potest.

Nota. 2. Certum etiam esse, nihil esse difficilius, quam peccatum mortale a veniali discernere; primo enim id ingenuè fateretur August. lib. 21. de Civ. Dei c. 27. ubi sic loquitur: *Quæ sunt ipsa peccata quæ ita impediunt perceptionem ad Regnum Dei -- difficultatibus tenebre.* Deinde varie occurrunt rationes, citæ hujusmodi mortalis peccati a veniali discrimen difficultatem efficiunt, 1. Eam mens nostra circa moralia magis excutit, quam circa alia. Scimus, inquit Aug. lib. de natura & gratia cap. 4. *leones domare, & nescimus delicta nostra cognoscere.* 2. Voluntas per peccatum corrupta inducit intellectum ad judicandum, prout est affecta; & sæpe non ex regula veritatis, sed ex cupiditate rem meretur. Sic, ut notat Augustin. lib. de mend. cap. 18. ebrius damnat quidem furtum, sed excusat ebrietatem: fur vero licet ebrietatem damnet, furtum tamen excusat.

3. Sæpe fit, ut peccata, quamvis gravia, cum in consuetudinem venerint, aut levia, aut nulla esse credantur. Usque adeo, inquit Augustin. Enchir. c. 8. *ut non solum tunc occidantur, verum etiam prædicanda ac diffamantur videantur.* 4. Demum, ut notat Aug. lib. 21. de Civit. Dei cap. ult. ideo voluit Deus difficile nobis esse hujusmodi peccati lethalis a veniali discrimen, *ne studium proficisci ad omnia peccata cavenda pigresceret.*

Nota. 3. Certum pariter esse, nihil magis esse necessarium, quam lethalia peccata a venialibus, quantum fieri potest, discernere: quid enim periculosius, quam in ea re hallucinari, ubi erroris non alia poena quam mors æterna? Unde Aug. l. 21. de Civ. Dei c. ult. *periculosissimum esse ait delinere quæ mortalia, quæ venialia: quia scilicet, si forte lethalia pro venialibus accipiantur, mortis æternæ periculum incurritur.*

Nota. 4. Certum similiter esse, discrimen peccati mortalis a veniali, non ex humana ratione per peccatum corrupta sed ex Scriptura & Traditione, aliisque Moralis Christianæ fontibus, quantum fieri potest, petendum esse. Unde Aug. Enchir. c. 78. *Quæ sunt le-*

*via, quæ gravia peccata, non humano, inquit, sed divi-
no pensanda sunt iudicio: & lib. 2. cont. Donat. cap. 6.
Non afferamus stateras doloſas, ubi appendamus, quod vö-
lumus, & quomodo volumus, pro arbitrio nostro, dicentes,
hoc grave, hoc leve eſt: ſed afferamus divinam ſtateram
de Scripturis ſanctis - - & in illis quid ſit grave appen-
damus; ſed non appendamus, ſed appenſa a Domino
recognoscamus.*

Not. denique. Peccata ſive venialia, ſive lethalia,
conſiderari poſſe vel in genere, vel in individuo: qua-
re, ut lethalia a venialibus facilius ſecerni poſſint, re-
gulas primo ſtatuemus, quibus quæ peccata ſint ſe-
cundum ſpeciem lethalia, quæ vero venialia, diſcerni
queat. Deinde alias proponemus, quibus cognosci
poſſit, quando actus hic & nunc in individuo lethalis
ſit, vel venialis.

*Regulæ quibus diſcerni debet, quæ peccata ſint
ex genere ſuo lethalia, quæ vero venialia.*

I. Reg. Ea, quæ in Scripturis dicuntur, mortem
animæ inferre, odium Dei in nos provocare, amici-
tiam ejus diſſolvere, aut ejus gratia nos privare, a Re-
gno cæleſti nos excludere, vel digna ſempiterno igne,
&c. peccata ſunt ex genere ſuo lethalia, cum eis pro-
pria, lethalis peccati eſſata conveniant.

Sic odium proximi, mendacium fratri noxium, pec-
cata ſunt ex genere ſuo lethalia: quia in Scripturis
dicuntur, animæ præſentem mortem inferre, ut mo-
do eſt obſervatum.

Sic ſeminare inter fratres diſcordiam, ſectari ebrie-
tatem, juſtificare impium pro muneribus. &c. peccata
ſunt ex genere ſuo mortalia; quia odium Dei in nos
provocant. ſcriptura enim væ & maledictiones con-
tra illos peccatores pronuntiat. Prov. 6. v. 32. & Iſai.
c. v. 8. & II.

Sic idololatria, adulterium, fornicatio, mollities,
furtum, &c. peccata ſunt ex genere ſuo mortalia; quia
excludunt nos a gloria. juxta illud Paul. 1. ad Cor. 6.
v. 9. *Neque fornicarii, neque idoliſ ſervientes, neque adul-
teri, neque molles, neque maſculorum conſultatores, neque
fures, neque avari, neque ebrioſi, neque maledicti, neque
rapaces regnum Dei poſſidebunt.* Sic

Sic incredulitas, homicidium, secundum se sunt peccata mortalia. De incredulis & homicidis dicit Joan. Apoc. 21. v. 8. *Quod pars illorum erit in stagno ardenti igne & sulphure.*

2. Reg. Quæ a Patribus scelera, flagitia, crimina, vulgo dicuntur, peccata sunt secundum speciem suam lethalia; solis enim peccatis lethalibus Patres hæc odiosa nomina vulgo tribuunt, ut ex Traditione notum est. Unde Aug. hom. 41. in Joan. relatus a D. Th. 1. 2. q. 88. a. 1. *Crimen est quod morietur damnationem*; & Bern. lib. de dispensatione & præcepto definit peccatum mortale: *Criminalem transgressionem*; & Greg. lib. 2. Mor. cap. olim. 9. nunc 12. *Actus venialiter malos peccata nuncupat*; actus vero mortaliter malos *crimina* appellat, peccata, ait, *animam pollunt, quam crimina extinguunt.*

Sic reddituum Ecclesiasticorum injusta administratio peccatum est mortale: quippe ab Aug. Epist. 50. ad Bonif. vocatur *damnabilis usurpatio*; juxta D. Bern. 2. ad Falconem: *Rapina est, sacrilegium est.*

Sic simonia ut peccatum mortale habenda est; vocatur enim a Patribus *crimen detestabile*: ita Paulus Papa 2. cap. cum detestabile *de simonia extrav. comm.*

3. Reg. Quæ legibus Canonicis gravi poena mulctantur, puta, excommunicatione, depositione, degradatione, peccata sunt ex genere suo lethalia; neque enim venialibus culpis graves adeo poenæ decerni debent, ut de excommunicatione docet D. Thom. 4. Sent. d. 18. q. 2. a. 1. q. 3. & habetur ex Can. *Ait.*

Sic usura, simonia, gravis percussio Clericorum, peccata sunt secundum se mortalia: quia in hujusmodi crimina excommunicationis poenam decernunt Canones.

Sic hæresis manifesta, sodomia, gravis calumnia proprio Episcopo irrogata, falsificatio litterarum Apostolicarum, peccata ex genere suo mortalia censenda sunt: quia in hujusmodi flagitia degradationis vel depositionis poenas infligunt Canones.

Sic omisso annuæ confessionis, & Paschalis Communionis, iteratio Sacramentorum characterem imprimentium, censenda sunt peccata mortalia; quia sub gravibus poenis ab Ecclesia prohibentur.

4. *Reg.* Quæ virtuti opponuntur ad salutem omnino necessarie, peccata sunt ex natura sua lethalia; a Regno enim coelesti nos excludunt. Sic infidelitas, desperatio, præsumptio, odium Dei, odium proximi: peccata sunt ex genere suo mortalia: quia fidei, spei, & charitati opponuntur, sine quibus virtutibus salus obtineri nequit. De infidelitate dicitur: *Qui non credit, jam judicatus est.* Joan. 3. v. 16. Necessitatem spei indicant hæc verba Pauli ad Rom. 8. v. 24. *Spe enim salvi facti sumus.* Charitatis vero hæc verba Joannis: *Qui non diligit, manet in morte.*

5. *Reg.* Quæ ex communi Theologorum sententia lethalia judicantur, lethalia quoque habenda sunt. Ex unanimi enim Theologorum sententia morum argumenta petuntur non spernenda; ut in primo tractatu diximus.

Sic violatio jejunii Ecclesiastici, ommissio Sacri diebus festis, exercitium operum servilium die festivo, peccata ex suo genere mortalia censenda sunt: quia sic censent communiter Theologi.

6. *Reg.* Quæ prædictis quinque lethalis peccati characteribus carent, peccata sunt ex genere suo venialia: quia scilicet his propria peccati mortalis effata non conveniunt, nec signa, quibus ea nobis innotescunt.

Sic multiloquium, de quo Proverb. cap. 10. v. 19. verbum otiosum, de quo Christus Matth. 12. v. 35. stultiloquium, scurrilitas, de quibus Paulus ad Ephes. 5. v. 4. peccata censentur ex suo genere venialia: quia Scriptura locis prædictis ea non prohibet sub interminatione divini odii aut damnationis æternæ.

Sic loqui, aut tacere, plusquam oportet, pauperem importune potentem exasperare, non solo deliderio filiorum uxorem cognoscere, opera misericordiæ tardius quam par est exercere, lautioribus cibis se nutrire, in Ecclesia silentium non servare &c. peccata censenda sunt ex genere suo venialia; a Patribus enim, & præcipue ab August. serm. 41. de Sanctis inter minuta peccata recensentur.

*Regulæ, quibus discerni potest, quando actus malus
hic & nunc in individuo lethalis sit,
vel venialis.*

1. *Reg.* Quoties in peccatore plena occurrit deliberatio, & in objecto peccati, ex genere suo lethalis, adest materiæ gravitas, toties in praxi peccatum lethale est habendum: tunc enim notabiliter, & plena voluntate lex violatur; ac proinde, ut loquitur Augustinus, progreditur amor sui usque ad contemptum Dei, in quo ex Sancto Doctore positum est lethale peccatum. *fecerunt, inquit, civitates duas, amores duos: terrenam scilicet, amor sui usque ad contemptum Dei: celestem vero, amor Dei usque ad contemptum sui.* Lib. 14. de civit. Dei. cap. 28.

Sic qui ex deliberata voluntate vel grave crimen imponit proximo, vel rem alienam, quæ magni sit momenti, subripit, vel vino & cibo mentem obruit, lethaliter peccat: quia scilicet adest & plena deliberatio ex parte peccatoris, & materiæ gravitas ex parte objecti ex genere suo lethalis; quæ duo ex D. Thomæ peccati malitiam complent, hoc est, lethalem efficiunt.

2. *Reg.* Quoties in peccatore non adest plena deliberatio, virtualis saltem, toties peccatum, etsi ex suo genere lethale, ut veniale in individuo habendum est: cum enim sine libertate non sit peccatum; ita sine plena deliberatione nequit esse plenum & consummatum peccatum, quod generet mortem, ut loquitur Iac.

Sic subiti motus infidelitatis, desperationis, iræ, immodicitæ, nec in se, nec in causa plene voluntarii, quibus prompte non resistimus, peccata sunt in individuo venialia: in solo enim assensu deliberato perficitur ratio peccati mortalis, ut docet D. Th. q. 15. de veritate. 4. a. 2d2.

3. *Reg.* Quoties in objecto peccati, ex genere suo lethalis, adest materiæ levitas, hoc est, peccatum ex suo genere mortale, in individuo sumptum, versatur circa levem seu parvi momenti materiam; toties in individuo veniale est habendum: sicut enim peccatum mortale non est sine plena deliberatione; ita nec constat sine gravitate materiæ,

Sic, licet furtum, detractio, ex genere suo lethalia sint, non tamen peccatur nisi venialiter, si adfit vel in furto, vel in detractioe materie levitas: puta, si possum tantum subripiatur, aut detractio non nisi leve damnum proximo inferat.

4. *Reg.* Toties peccatum ex suo genere veniale, fit in individuo mortale, quoties in individuo circumstantia afficitur mortaliter culpabili. Quod quidem variis modis contingere potest.

1. *Rat.* Affectus mortaliter culpabilis: v. g. si peccator ita esset in peccatum veniale affectus interior, ut certius esset Deum potius deferere, quam ab illo actu temperare. Ita D. Thom. 2. 2. q. 88. a. 6. in corp. *Intantum potest libido peccandi crescere, quod ille, qui peccat, finem suum constituat in peccato veniali.*

Sic fuit affectus Esau, cum Jacob fratri suo primogenituram vendidit. *Esau* inquit August. Epist. 86. *non esca, sed usque ad contemptum Sacramenti, quod in primatu suo habebat, concupita esca damnavit.*

2. *Rat.* Ordinationis in finem mortaliter malum: v. g. si quis verbum jocosum proferat, ut mulierem provocet ad adulterium. D. Th. ibid. art. 2. in corp.

3. *Rat.* Conscientie erronee, ut dum quis actum venialiter malum exercet, quem judicat (licet falso) esse peccatum mortale. D. Thom. quodlib. 13

4. *Rat.* Gravis scandali, quod ex actu, licet ex se veniali, oritur: quale fuit eorum peccatum qui coram infirmis idolothita edebant, quibus Paulus 1. ad Corinth. 10. Ergo peribit in tua scientia frater, pro quo Christus mortuus est: item, si esca scandalizet fratrem meum, non manducabo carnem in eternum. Unde D. Thom. 2. 2. q. 43. art. 4. in corp. docet: *Quod est minus recta, qua quis scandalose est occasio cur proximus inducatur ad peccatum mortale, est peccatum mortale.*

5. *Rat.* Contemptus formalis in legislatorem; cum scilicet quis legem infringit, ut legislatorem injuria afficiat: ubique enim, ut docet Bernard. lib. de precepto & dispensat. *Et culpabilis neglectus, Et contemptus damnabilis:* & Hier. Epist. ad Celantum: *Et sane nescio, an possimus leve aliquod preceptum dicere, quod in Dei contemptum admittitur: estque ille prudentissimus,*

qui non tam considerat, quod iustum sit, quam illum, quod iusserit; nec quantitatatem imperii, sed imperantis cogitat dignitatem.

Mon. 1. Observa levitatem materiæ non cadere in quodlibet lethalis peccati objectum.

1. Enim docent uno ore Theologi, quod in peccatis, quæ Deum vel Religionem ipsam immediate petunt, qualia sunt infidelitas, desperatio, blasphemia, idololatria, dæmonum invocatio, perjurium, simonia &c. non detur levitas materiæ: hæc enim peccata integram in divinam Majestatem irreverentiam in se continent: immo tantum abest, ut ex levitate materiæ minuantur, quin potius interdum ex illa materiæ levitate peccati gravitas augeatur, ut patet in eo qui pro re levissimi momenti, puta, pro pomo, pro denario pejerat, blasphemat, dæmonibus se devovet.

2. Communis est etiam celebriorum Theologorum Doctrina, quod in peccatis luxuriæ numquam in praxi detur materiæ levitas: luxuries enim, inquit, quantumvis exigua, si plena voluntate eligatur, ob effrenam concupiscentiæ impetum invictissime voluntatem trahit ad consensum actus completi; ac proinde ubi accedit plena deliberatio, numquam in praxi luxuriæ actibus, quantumvis levissimi momenti videantur, materiæ levitas contingere potest.

Mon. 2. Observa difficile admodum esse hic & nunc in praxi definire, quando voluntatis in malum consensu plenus sit, seu ad lethale peccatum sufficiat; & quandoam plenus non sit, & a peccato mortali excuset. Hæc tamen proponi possunt signa, quæ lucem aliquam rei adeo obscuræ asserre queunt.

1. Si pœnitens sic se dignoscat interius habitualiter affectum, ut nollet peccatum committere, etiamsi posset commode, signum est, consensum plenum, & ad mortale peccatum sufficientem non adfuisse: si vero sic se interius affectum noverit, ut occasione data peccatum admitteret, signum est e contra, consensum plenum, & ad peccatum mortale sufficientem intervenisse.

2. Si pœnitens conscientie sit timorata, soleatque ut plurimum ad peccati conspectum horrescere, conjici potest consensum plenum non fuisse præbitum, li-

cet in repellenda tentatione aliquantulum fuerit negligens: si vero largæ sit, ut ajunt, conscientiæ, ne multum peccata horrere soeat, eum e contra deliberate consensisse quasi pro certo habendum est.

3. Si præmissis tentatus circa peccata carnalia, quæ membris exterioribus complentur, ad externum opus non transit, etsi id commode, & impune etiam horum hominibus poruerit, signum est, plenum non fuisse consensum: si vero metu solius peccati oblata peccandi occasione usus non fuerit, periculum est, ne plene consenserit.

Conclusio secundi Tractatus.

Ex his, quæ in hoc secundo Tractatu explicuimus, intelligi facile potest. 1. Quod actus moralis ille sit, qui fit cum cognitione tum objecti, tum finis, tum circumstantiarum, & cum ea libertate, qua poni possit vel omitti, ita tamen ut virtualis tum cognitio, tum libertas sufficiat.

2. Quod actus bonus ille sit, qui cum regulis morum plane consentit, tum ratione objecti, tum ratione finis, tum ratione circumstantiarum: malus e contra ille habendus sit, qui vel in uno deficiat, hoc est, vel in objecto, vel in fine, vel in circumstantiis, imo vel in una tantum circumstantia.

3. Denique quod virtutum, & vitiorum tum distinctio, tum inæqualitas ex eorundem objecti finibus & circumstantiis desumatur: quodque peccatum lethale sit actus plene deliberatus legi contrarius in materia gravi; veniale vero sit actus legi repugnans vel in materia levi, vel sine plena deliberatione: quæ quidem tria explicanda suscepimus.

TRACTATUS III.

DE INTERNA ACTUUM HUMANORUM REGULA, SEU DE CONSCIENTIA.

Duplex est actuum humanorum regula, interna, & externa: interna est conscientia operantis; externa est ipsa lex. A conscientia ordimur, quod interne a nobis sit. Atque ut certa cum methodo, quæ de eo tradenda sunt, explicemus, quaeremus 1. Quid & quotuplex sit conscientia. Deinde de singulis con-

conscientiæ speciebus singillatim agemus: simulque statuemus, quænam conscientia sit certa morum regula, quæ vero non.

CAPUT I.

Quid & quotuplex sit Conscientia?

Conscientiæ nomine non hic intelligimus insitam in omnium animis boni & mali notitiam: sed actum, quo mens nostra judicat aliquid hic & nunc esse agendum tamquam bonum, seu legi conforme; vel omitendum esse tamquam malum, seu legi contrarium. Unde vocatur a Basilio, *rationale iudicatorium*, homil. in princip. Proverb. & a Gregorio Nazianz. orat. 15. *verum & domesticum tribunal*.

Cum autem internum illud mentis nostræ iudicium circa bonitatem aut malitiam operis hic & nunc agendi multiplex sit, ideo & multiplex quoque Conscientia distinguitur.

1. Enim alia est *vera*, alia *erronea*. *Vera* est conscientia, quando mentis nostræ iudicium legi est conforme: *erronea* vero, quando iudicium illud legi non est conforme.

2. Alia est *certa*, alia *dubia*. *Certa* est conscientia, quando mentis nostræ iudicium de bonitate, aut malitia operis hic & nunc agendi, certum est seu firmum: *dubia* vero, quando mentis nostræ iudicium circa bonitatem aut malitiam operis hic & nunc agendi æqualibus utriusque rationum momentis suspenditur, neque mens in unam potius partem, quam in aliam inclinatur.

3. Alia est *scrupulosa*, alia *lata*. *Scrupulosa* est conscientia, quando mens nullis innixa rationibus, sed vanis tantum suspicionibus agitata, & inanibus mali speciebus delusa formidat, ne peccatum sit quod revera non est peccatum, aut ut grave iudicat id, quod non est nisi leve: *lata* vero est conscientia, quando mens nostra ex levissimis, & quidem cupiditati faventibus argumentis iudicat hic & nunc id esse licitum quod tamen est illicitum.

4. Denique alia est *probabilis*, alia *non probabilis*. *Probabilis* est, quando mentis nostræ iudicium non

evidentibus quidem, sed tamen gravibus nititur rationibus seu aptis ad determinandum viros pios & prudentes ad assensum, non tamen sine formidine partis oppositæ.

Improbabilis vero, quando mentis nostræ judicium de bonitate, aut malitia operis, vel nullis, vel levibus nititur rationibus.

Confess. Ex tradita conscientiæ definitione & divisione facile intelligi potest, quod nunquam liceat agere contra conscientiam; nec tamen liceat semper agere ex conscientia qualicunque; quæ duo, cum gravissimi sint momenti, frequentibus propositionibus cum suis consecutariis more solito declarabimus.

1. *Prop.* Nunquam licet agere contra conscientiam, quamvis erroneam.

Prob. 1. Script. ex Apost. ad Rom. 41. v. 23. *Omne, quod non est ex fide, peccatum est.* Hoc est, ut vulgo tradunt Interpretes, quod non est conforme dictamini conscientiæ, est illicitum. Unde D. Bernard. de dispens. & præcept. cap. 14. *Sive itaque malum putes bonum quod forte agis, sive bonum, malum quod operaris, utrumque peccatum est; quia neutrum ex fide.*

2. Ex eodem Doctore ibidem: *Ille peccat qui bonum agit, quod malum credit:* cujus eam rationem avertit mellitulus Doctor: licet enim rectum sit quod operatur, inique tamen operando, ut ait, seu credendo malum id quod bonum est, bonum sibi in malum vertit, & tantum malum, quantum crediderit.

3. *Rat.* Qui libere consentit in peccatum, seu qui peccati malitiam amplectitur, haud dubie peccat: Atqui ille qui agit contra conscientiam etiam erroneam libere consentit in peccatum, ejusque malitiam amplectitur, cum illud propria voluntate eligit quod credit esse malum, ac proinde legem contemnat, vel ea committendo, quæ credit lege præcipi, vel ea admittendo, quæ putat lege prohiberi: Ergo peccat. Vide D. Thom. 2. 2. q. 19. art. 5.

Confess. 1. Peccat qui bonum facit, quod ex conscientia erronea credit esse malum, aut malum committit, ad quod ex errante conscientia teneri se existimat: quia in utroque casu agit contra dictamen rationis.

Siv

Sic peccat qui ex errante conscientia illicitum esse credit hæreticis, infidelibus, peccatoribus etiam in gravi necessitate constitutis opitulari, si stante tali iudicio eis opuletur; et si enim elemosyna erga omnes homines sit bona, eam tamen hic & nunc illicitam cœmet.

Sic etiam peccaret ille, qui coram iudice falsum iuramentum non præstaret, si ex conscientia erronea crederet teneri se ad falsum illud iuramentum pro conservanda vita tum propria, tum aliorum; quia scilicet id omitteret, ad quod teneri se existimaret.

Consect. 2. Qui ex conscientia erronea credit se teneri ex præcepto ad aliquid vel faciendum, vel omittendum, ad quod revera non tenetur, peccat si primum non faciat, & posterius non omittat; in utroque enim casu agit contra conscientiam.

Sic, qui ex errore conscientie consilia Evangelica, ut præcepta habet, peccat si ea non sequatur: v. g. qui putat se teneri ex præcepto ingredi religionem, peccat si non ingrediatur.

Sic, qui putat diem esse jejunii, quamvis revera non sit, peccat si non jejundet.

Consect. 3. Qui aliquid omittit, vel facit ex se indifferens: si putet id lege vel præcipi, vel prohiberi, peccat si non faciat, quod putat imperatum, vel non omittat quod credit prohibitum: in utroque enim casu agit contra conscientiam.

Sic peccat ignara plebecula, dum profert verba quædam affirmantia, qualia sunt, *certainement, in veritate &c.* et si sunt ex se indifferentia, si ex errante conscientia ea credat illicita.

Sic ex D. Thom. loco supra citato, peccaret ille, qui non levaret festucam, si ex errante conscientia se ad id teneri existimaret.

Consect. 4. Peccatum tale est, quale per conscientiam erroneam judicatur; voluntas enim fertur in obiectum, ut ei proponitur per conscientiam: Ergo agens tale peccatum admittit, quale putat admittere; magis enim attendenda est intentio, quam eius actio: voluntas quippe est, inquit Aug. lib. 1. retract. c. 9. *qua peccatur, aut recte vivitur*; homo enim videt quæ parent; Dens autem intuetur cor.

Sic,

Sic, qui ex conscientia erronea credit id, quod est tantum veniale, esse mortale, si illud committat, peccat mortaliter. *Error*, inquit D. Thom. *quo creditur esse mortale, quod non est mortale, ex conscientia ligat ad peccatum mortale*: quodlib. art. 9. v. 5.

Prop. 2. Licet nunquam possimus agere contra conscientiam, non tamen licet semper agere ex conscientia.

Prob. 1. Ex Scriptura. *Est via quæ videtur homini iusta, novissima autem eius ducunt ad mortem*: Prov. 14. v. 12. Ergo non semper immunes sumus a peccato, ubi solius conscientie dictamen sequimur.

2. Ex D. Thom. quodlib. 2. art. 13. *Quod agitur contra legem, quæ nimirum potuit & debuit cognosci, semper est malum, nec excusatur per hoc quod est secundum conscientiam*: Ergo ex D. Thom. non semper immunes sumus a peccato, ubi solius conscientie dictamen sequimur.

3. *Rat.* Conscientia nostra sæpe legi, & ordini vitio nostro adversatur: Ergo non semper licet agere ex sola conscientia.

Consect. nuncum. Hinc patet, quanti sit momenti inquirere, quænam conscientia sit morum regula, quæ vero nbn; quod quidem sequentibus capitibus declarare conabimur.

CAPUT II.

Quæ requirantur, ut conscientia sit morum regula.

Prop. 1. Ut conscientia sit morum regula, debet esse vera, seu legi conformis, vel saltem inculpate præsumi vera.

Prob. 1. ex Scriptura. Matth. 15. v. 14. *Si cæcus cæco ducatum præstet, ambo in foveam cadunt*: Ergo non excusat a peccato conscientia, nisi sit vera, seu legi conformis: cæcus enim est, qui sequitur conscientiam legi contrariam; unde Ecclesiastici c. 37. v. 21. dicitur: *Ante omnia opera verbum VERAX præcedat te*. Quibus verbis innuitur solam veritatem esse morum regulam.

2. *Peccare nihil est aliud quam in veritatis præceptis, vel in ipsa non stare veritate, ut loquitur August. vel sal-*

saltem Evodius lib. de fide contra Manich. c. 8. qui liber inter opera August. vulgo circumfertur, et si Evodio tribuatur: unde diabolus dicitur peccare, eo quod in veritate non steterit, ut habetur Joan. 8. v. 44. Reprobi quoque in inferno sic se palamificentur peccatores: *Ergo erravimus a via veritatis*: Sap. 5. v. 6. De iusto Tobia dicitur: *In captivitate positus, veritatis viam non deseruit*: Tob. 1. v. 2. Et de peccatoribus generaliter asseritur: *Errant qui operantur malum*. Prov. 14. v. 21. Ergo, ut operatio sit recta, debet esse secundum veritatem, seu legi conformis.

3. Ex D. Bernardo, lib. de præcepto & dispensatione cap. 14. *Ut interior oculus vero simplex sit*, inquit, & proinde vera regula operandi, duo illi arbitror necessaria esse, caritatem in intentione, & in elisione veritatem; nam si bonum quidem diligat, sed verum non eligat; habet quidem velum Dei, sed non secundum scientiam, & nescio quemadmodum iudicio veritatis vera esse possit cum falsitate simplicitas: Ergo ut conscientia sit morum regula, debet esse vera, seu legi conformis. Inde est quod Scriptura loquens de lege, quæ nobis est agendi regula, dicat quod lex VERITAS est: & Christus Legislator noster de se loquens, dicit: *Ego sum via. VERITAS & vita.*

4. Rat. Conscientia eatenus tantum est morum regula, quatenus est recta legis applicatio; unde Deus, Deuter. 12. v. 8. sic sancit: *non facietis* -- *si enim quod rectum sibi videtur*; sed ut subjicit v. 23. *Quod præcipio tibi, hoc tantum facito*: Atqui conscientia non est recta legis applicatio, nisi sit eidem legi conformis, aut saltem inculpate præsumatur conformis: Ergo conscientia non est morum regula, nisi sit vera, aut saltem inculpate præsumatur vera.

Dixi, vel saltem inculpate præsumatur vera: quia et si sola veritas per se sit morum regula, juxta illud Christi. Joan. 12. v. 48. *Sermo quem locutus sum, ille judicabit eum*, id est, mundum, in novissimo die: & juxta Pauli ad Rom. 2. v. 16. *Judicabit Deus occulta non solum secundum Evangelium meum, per Jesum Christum*: a peccato tamen excusamur, ubi errore invincibili contra ipsam veritatem, seu legem agimus
juxta

juxta illud Christi: *Si non venissem, & locutus fuisset eis, peccatum non haberent*, Joan. 15. v. 22. ubi innuitur, Judæos per ignorantiam excusandos esse: quia scilicet error invincibilis voluntarium tollit, sine quo non constat peccatum. Quando autem addit error ille invincibilis, & ubi locum habeat, dicemus postea, ubi de lege.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Toties peccamus, quoties conscientiam sequimur legi non conformem, si error, quo conscientia falsa, vera præsumitur, vincibilis sit, seu vinci debuerit ac potuerit: ut enim conscientia sit morum regula, debet esse vera, vel saltem bona fide præsumi vera.

Sic peccant qui ex conscientia quam sibi pro libito efformant, ut licetum habent id, quod per quoddam ex decem Decalogi præceptis prohibetur, v.g. idololatriam, perjurium, irreligiositatem, blasphemiam, votorum violationem, patricidia, homicidia, furta, fornicationes, &c. quia quamvis circa hæc infanda crimina nihil eos conscientia remordeat; tamen rei sunt: quia error talis est, ut possit & debeat vinci: si enim malum, quod ex ignorantia vincibili facimus, veram peccati deformitatem non haberet: ergo, ut optime monet D. Bernardus, non imitandus est, sed irridendus Propheta dicens: *Delicta juventutis meæ & ignorantias meas ne memineris*: ergo male Pontifex offerebat sanguinem pro sua & populi ignorantia: ergo non peccavit Saulus: quando ignorans perfectus est Ecclesiam Dei; nec misericordiam consequi debuit, sed mercedem, quia innoxius fuit æmulator paternarum traditionum; ergo innoxii fuerunt tyranni occisores Apostolorum & Martyrum, quia putabant obsequium se præstare Deo: ergo frustra in cruce Salvator orabat pro suis persecutoribus, quippe nescientibus, ipso teste, quid facerent, & ita nequaquam peccantibus. Numquid hinc apparet, ut concludam cum D. Bernardo, *in quantis faciat ignorantia tenebris, qui ignorat peccari posse interdum per ignorantiam*; & proinde conscientiam culpabiliter erroneam non posse esse agendi regulam? Bernard. Epist. 77. ad Hugonem a S. Victore. Verum de his scribitur infra, ubi de ignorantia.

Confess. 2. Toties immunes sumus a peccato, licet forte agamus contra legem, quoties errantem conscientiam sequimur, quam ex errore invincibili bona fide præsumimus veram: quia ut conscientia sit morum regula, sufficit quod vel sit vera, vel bona fide præsumatur vera.

Sic confisi in misericordia Dei possumus ut licitum habere id omne, quod in simplici corde putamus conforme divinæ legi, quamvis forte eidem legi non concordet: si enim ignorantia invincibilis non excusaret coram Deo, male diceret Abimelech: *Domine nunc gentem ignorantem & justam interficies?* ut excusaret se a derelictione Sarai. quam uxoratam ignorabat: male etiam respondisset Deus: *Et ego scio, quod simplici corde feceris.* Gen. 10. Male diceretur, peccatum esse voluntarium, cum ibi esset peccatum, ubi nulla esset nec formalis, nec virtualis, ut ajunt, cognitio. Demum male diceretur, quod Deus impossibilia non jubeat, cum ea ignorantia nobis imputaretur ad culpam, quam nullo modo possumus vincere.

Non diffiteor tamen sæpiissime nos decipi specie recti, & bonam fidem præsumere ubi non est: sicut enim Satanas transfiguratur se aliquando in Angelum lucis; ita & concupiscentia induit speciem charitatis, & vitium velat se pallio probitatis: & sæpius evenit, ut docet Greg. lib. 4. moral. cap. 7. novæ editionis. ut id, quod rectum credimus, causa sit nostræ damnationis. *Numquam, inquit, ea ipsa, quæ recte nos agere credimus, an in divini iudicii examine recta sint, ignoramus; sæpe enim, sicut & longe superius diximus, opus nostram causam damnationis est, & proventus putatur esse virtutis; sæpe unde placari iudei creditur, inde ad irascendum placidus insipatur. Salomone attestante, qui ait: Est via quæ videtur homini recta, novissima autem ejus ducunt ad mortem: Unde sancti viri cum mala sperant, sua etiam gesta formidant: ne cum bona agere appetunt, de damnationis imagine fallantur: ne pestifera tabes putredinis sub boni specie lateat coloris.*

Prop. 2. Ut conscientia sit morum regula, debet esse certa: hoc est similiter & sine formidine penæ suppositæ iudicium debemus actum quem censemus, esse legi conformem.

Prob.

Prób. 1. Ex Scriptura. Eccl. 37. v. 21. *Ante omnia opera tua verbum verax præcedat te, & ante omnem actum* **CONSILIUM STABILE:** ergo conscientia, ex qua agimus, certa debet esse, & firma; id enim significant voces istæ: *Consilium stabile.* Deinde ait Apostolus ad Rom. 14. v. 23. *Quod non est ex fide, peccatum est:* ergo non excusamur a peccato, dum conscientiam sequimur, quæ certa non est; ex fide enim agere, idem est ac ex conscientia, sive ex persuasionem operari, uti exponit Celerus Gallicanus an. 1700. in regula de probabilium usu.

2. Ex Aug. lib. 50. hom. 41. Ubi loquens de eo, qui ad finem vitæ pœnitentiam differt, pro certo principio statuit, non agendum esse in dubio, sed a dubio exeundum. *Vis ergo, inquit, a dubio liberari, vis, quod incertum est, evadere, age pœnitentiam dum sanus es: si sic agis, dico tibi quod securus es: quia pœnitentiam egisti eo tempore, quo peccare potuisti:* ergo sic ut sanctus Doctor vult, ut e statu dubio exeamus, ita & vult, ut sententiam dubiam deponamus, & non agamus secundum sententiam dubiam, & incertam.

3. Ex Greg. in cap. 40. Job. lib. 32. cap. 18. ubi ostendit, perplexitatem provenire a suggestionem diaboli, & proinde non posse esse agendi regulam: Ergo ut conscientia sit morum regula non debet esse dubia, vel perplexa, sed certa, & firma.

4. Ex D. Thom. quodlib. 8. a. 13. ubi agens de conscientia, quæ potest esse morum regula, requirit, quod non sit dubia, sed certa. *Ex conscientia, inquit, obligatur aliquis ad peccatum, id est, ligatur tamquam reus peccato, sive habeat certam fidem de contrario ejus quod agit, sive etiam habeat opinionem cum aliqua dubitatione — Cum autem conscientia ex contrariis opinionibus in nullam dubitationem adducitur, seu cum est certa, agens sic non committit se discrimini, nec peccat:* Ergo ut conscientia sit morum regula, debet esse certa.

Ex D. Antonino 1. P. tit. 3. §. 10. ubi sanctus Doct. requirit ad licitam operationem, ut quis, ex contrarietate opinionum non indicatur ad dubitandum; sed bonam conscientiam, & credulitatem formet de eo quod credit tamquam probabiliori parti: Ergo supponit sanctus Doctor ad licitam operationem ita firmum esse debere conscientiam

tiae iudicium, ut dubium excludat & formidinem partium oppositae.

Rat. Qui non est certus, sed timet cum fundamento, ne conscientia, ex qua agit, sit legi conformis, exponit se peccandi periculo: actionem enim elicit timens cum fundamento, ne ea sit legi contraria. Ergo conscientia non est morum regula, nisi sit ita certa, ut excludat formidinem partis oppositae; neque enim conscientia, quae exponit peccandi periculo, potest esse morum regula.

Deinde, qui timet cum fundamento, ne legi contrarium sit opus quod elicit, legem Dei censetur negligere; quemadmodum is amicum censetur negligere, qui timens, ne aliquid ei esset ingratum, illud tamen non committeret. Atqui non licet negligere legem Dei, ut per se notum est: Ergo non licet agere ex conscientia, quae non sit certa.

Conseffaria hujus doctrinae.

Conseff. 1. Ut licita sit operatio, non sufficit, actionem quam elicimus, esse legi conformem: sed & praeterea certum esse debemus, quod ea sit legi conformis. Quamdiu enim non adest certitudo, sed cum fundamento timeamus, ne legi contrarium sit quod operemur, peccandi periculo nos exponimus, immo legem Dei negligere censetur, si spreta huiusmodi formidine in actum prorumpamus.

Sic ex Apostolo 1. ad Corinth. 8. v. 7. Licet illicitum non sit idolothytis vesci, peccant tamen qui idolothytis vescuntur cum conscientia infirma, hoc est non firma nec certa, sed timentes, ne illud illicitum sit.

Conseff. 2. Ut licita sit operatio, non sufficit certitudo qualiscunque de bonitate operis, quod elicimus; sed ea debet dubium excludere. & formidinem partis oppositae: nec excusamur a peccato, si stante tali dubio, seu formidine in actum prorumpamus, etsi forte is legi conformis sit: ut enim conscientia sit morum regula, ita certa debet esse, ut firmum sit mentis nostrae iudicium, & formidinem partis oppositae excludat. Ita D. Th. quodlib. 8. a. 13. ubi supponens sanctus Doctor, quod sententia, quae asserit, licitum esse plures habere praebendas, sit vera, sic loquitur de eo, qui eam sequitur: *Aut talis, inquit, habet conscientiam de contrario. Et sic peccat*

contra conscientiam faciens, quamvis non contra legem: aut non habet conscientiam de contrario, sed CERTITUDINEM, sed tamen in QUAMDAM DUBITATIONEM inducitur contrarietate opinionum; & sic, si manente DUBITATIONE plures præbendus habet, periculo se committit, & sic procul dubio peccat, utpote magis amans beneficium temporale, quam propriam salutem: aut ex contrariis opinionibus in nullam DUBITATIONEM adducitur, & sic nec committit se crimini, nec peccat.

Consect. 3. Conscientia dubia non est morum regula, immo nec ea, quæ mere probabilis est: neutra enim formidinem excludit partis oppositæ, ut fusc deinde explicabimus.

Prop. 3. Ut conscientia sit morum regula, non est necesse, quod sit semper metaphysice certa; sed sæpe sufficit, quod sit solum moraliter certa: quod priusquam probetur.

Nota 1. Conscientiam dici metaphysice certam, quando ex principiis adeo certis & infallibilibus oritur ejus certitudo, ut citra ultimum errandi periculum judicemus id, quod agimus, esse legi conforme; quæ certitudo toties occurrit, quoties aut ex revelatione, aut ex recta ratione evidenter colligimus, actionem quam elicimus, esse legi conformem.

Sic ex conscientia metaphysice certa operamur, cum ex hoc fidei principio, Verbum est incarnatum, colligimus, Christum, ubicumque sit, esse adorandum; aut dum ex hoc principio naturaliter noto. Quod tibi non vis fieri, alteri ne feceris, colligimus non esse furandum, non esse mœchandum. &c.

Nota 2. Conscientiam dici moraliter certam, quando oritur ejus certitudo ex principiis absolute quidem fallibilibus, sed ut plurimum certis & raro fallibilibus; quæque viros prudentes movere solent, ut certum ac firmum ferant judicium. Quæ certitudo toties occurrit, quoties in praxi prudenter & firmiter judicamus, actum, quem elicimus, esse legi conformem.

Sic iudex, qui ex actis Notarii publici, & jurati judicat, conscientiam habet moraliter certam: quia licet absolute Notarius quatenus homo possit fallere, ex eo tamen quod sit Notarius publicus & juratus, moraliter præ-

præsumitur non mentiri: sicque viri prudentes de huiusmodi actis judicare solent, quandiu non constat de eorum falsitate.

Prob. Itaque Propositio I. ex Scriptura. Ait Apostolus ad Rom. 14. v. 5. *Unusquisque in suo sensu abundet, hoc est, uti explicat Glossa, agat secundum suam conscientiam: vel, ut explicat Ambr. quisque suo remittatur consilio, in his scilicet, quæ obscura sunt; modo, ut monet Leo Papa distinct. 14. Can. sicut quædam, in his quæ dubia sunt aut obscura, id noverimus sequendum, quod nec præceptis Evangelicis contrarium, nec decretis sanctorum Patrum inveniatur adversum.*

2. Ex D. Thom. 1. 2. q. 96. a. 1. ad 3. *Non est eadem certitudo querenda in omnibus -- Unde in rebus contingentibus, sicut sunt res naturales & res humane, sufficit talis certitudo, ut aliqua sit verum ut in pluribus, licet interdum deficiat in paucioribus. & q. 105. a. 4. ad 8. sic habet: Dicendum, quod in negotiis humanis non potest haberi demonstrativa probatio & infallibilis, sed sufficit aliqua conjecturalis probabilitas, secundum quod Rhetor persuadet; & ideo licet sit possibile duos aut tres testes in mendacium convenire, non tamen est facile nec probabile quod convenerint; & ideo accipitur eorum testimonium tamquam verum: Ergo ut conscientia sit morum regula sufficit quod sit moraliter certa.*

3. Ex D. Antonino 1. P. T. 3. cap. 10. §. 10. in fine. *Certitudo, quæ requiritur in materia morali, non est certitudo evidentie, sed probabilis conjecturæ -- Disciplina optima est, in unaquaque re certitudinem querere juxta exigentiam materie; æque enim vitiosum est persuadentem querere mathematicum, & moralem demonstrantem: non enim consurgit certitudo moralis ex evidentia demonstrationis, sed ex probabilibus conjecturis, grossis, figurabilibus magis ad unam partem quam ad aliam se habentibus. Dicitur autem probabile quod pluribus & maxime sapientibus apparet verum. Ex his igitur sequitur, quod in humanis agibilibus, quæ tantam habent varietatem, teste Aristotele & experientia, sufficit talis certitudo, quæ non semper scrupulos omnes abiciat, sed sufficit, ut contemnat, superet eos -- Ista autem certitudo moralis colligitur vel ex alterius autoritate -- vel ex propria eruditione -- vel ex circum-*

cum inspectione circumstantiarum : Ergo ut conscientia sit morum regula, non est necesse quod sit metaphysice certa.

3. *Rat.* Impossibile est, ut in omnibus vitæ nostræ actionibus certitudinem habeamus metaphysicam, quod sint legi conformes : ergo sufficit quod habeamus certitudinem moralem : neque enim Deus impossibilia nobis præcipit. Unde merito damnata est a Clero Gallic. hæc propositio tamquam erronea : *Non licet sequi opinionem vel inter probabiles probabilissimam*, qua scilicet innuebatur, solam evidentie certitudinem esse tutam morum regulam.

Confessaria hujus doctrinæ.

Confess. 1. Non peccant fideles, qui nullius lethalis culpæ sibi consciï bona fide Sacramenta recipiunt, quæ statum gratiæ requirunt ; licet enim certitudinem non habeant evidentie, quod sint in statu gratiæ, moraliter tamen certi sunt, ubi conscientia nihil remordet, sed bonum testimonium reddit. Idemque dicendum de Sacerdotibus, qui cum eadem certitudine, quod sint in statu gratiæ, vel Missam celebrant, vel Sacramenta fidelibus conferunt. Ita Gersonius de Contractibus proposit. 13. circa medium. *Probabilis*, inquit, *certitudo sufficit in moralibus. ut non exponat se quis periculo, ut dicant Doctores de celebrante Missam & similibus, ubi requiritur status gratiæ, quod sufficit ad hoc probabilis conjectura, quia certitudo alia sine revelatione non habetur.*

Confess. 2. Non peccat Minister pœnitentiæ, qui pœnitentibus absolutionem impertitur, ubi, habita ratione omnium circumstantiarum, prudenter judicat, eum sufficientem habere de peccatis suis dolorem : licet enim absolute fieri possit, ut pœnitens dolorem simulet, pœnitenti tamen credendum est, quando nullus occurrit dubitandi locus, quod mentiatur ; neque enim Sacerdos aliam in tribunali pœnitentiæ certitudinem habere potest.

Confess. 3. Non peccat Judex, ubi ex depositione duorum testium, aut ex actis publicis judicat, quamdiu nihil est quod testium aut instrumentorum fidem destruat : licet enim, ut supra diximus, & falsi testes, & falsa instrumenta esse possint, judici tamen sufficit certitudo, quæ ex depositione testium, aut ex actis publicis oritur, quia

quia scilicet alia in rebus civilibus, ut plurimum haberi non potest.

Consect. 4. Non peccat, qui in dubio salutis Pastorem suum, vel Confessarium consulit, quem virum prudentem, ac satis eruditum existimat, si Pastoris sui, vel Confessarii iudicium seu decisionem sequatur. Tunc enim Pastoris, vel Confessarii auctoritas reddit eum moraliter certum de re, de qua antea dubitabat. Deinde sincere facit, quod in se est, ut veritatem agnoscat, ac proinde immunis a peccato censeri debet. Adde, quod si hæc certitudo non sufficeret, rustici, & alii omnes rudiores, ac præsertim mulierculæ nunquam sero in tuta conscientia esse possent. Neque enim vulgo alios consulere possunt, quam Pastores & Confessarios, dum dubiis exagitantur. Denique Deus in Scriptura mittit nos ad Pastores, ut in dubiis nostris nos instruant. Et certe si rusticus prudenter facit, si erodat, quod ei Parochus credendum proponit: quidni igitur prudenter faciet in materia morum, si ex consilio & auctoritate ejusdem Parochii operetur?

Mon. Observa tamen, non immunem fore a peccato eum, qui Parochi, aut Confessarii sui iudicium sequitur, quando legi non est conforme, si consulens bona fide non agat, & cum sincera veritatis cognoscendæ voluntate: ut autem bona fide agat, requiritur 1. Ut credat, Confessarium esse satis petitem, & piū. 2. Ut Doctores non quærat, quos sciat laxiorum opinionum esse sectatores. 3. Ut cum fundamento non suspicetur acceptam a Parocho, vel Confessario decisionem, contrariam esse rectæ rationi, vel doctrinæ a sanctis Patribus vel a gravioribus Doctoribus traditæ.

Ex quo intelligitur, eum, qui aliquando tuta conscientia decisionem sui Confessarii secutus est, teneri sub pœna peccati conscientiam, & agendi rationem mutare, aut saltem quæstionem melius explorare, statim atque, vel ex lectione facta, vel ex concione audita, vel aliunde, justum habuit fundamentum suspicandi, decisionem acceptam non esse cum lege consentaneam; tunc enim ejus conscientia definit esse moraliter certa, & formidinem non excludit partis oppositæ, v.g. Petrus audit a suo Confessario, vel Parocho, se in talibus circumstantiis licite

posse exigere *interesse* ut dicunt, ex mutuo quod alteri tradidit; deinde vero ab alio audit, se in iisdem circumstantiis nullatenus posse præfatum *interesse* tuta conscientia accipere propter rationes, quæ ipsi explicatæ, graves sibi apparent. Petrus lucusque bona fide agendo non peccavit huiusmodi *interesse* accipiens; immo non tenetur ad restitutionem illius, quod cum tali bona fide consumpsit; sed tamen tenetur hic & nunc propter subortam suspicionem sine negligenti mora examinare, an re ipsa licite possit idem *interesse* exigere. Quod si ex rationibus reverenter sibi exhibitis iudicaverit huiusmodi *interesse* licitum esse, peccabit impofterum, si priori decisioni velit adhærere. Verum de his fufius in fequentibus capitulis, ubi de conscientia dubia, probabili, & scrupulosa acturi fumus

CAPUT III.

De Conscientia dubia.

Nota 1. Conscientia dubia, ut diximus, est suspensio iudicii de bonitate, aut malitia operis hic & nunc agendi, quæ oritur ex eo, quod mens utrimque rationes vel æqualiter validas, vel æqualiter ambiguas deprehendat, & qua fit, ut in unam potius partem, quam in aliam non inclinet; hoc est, incerta fit, licitumne sit, an illicitum opus, quod hic & nunc agendum occurrit.

Nota 2. Qui conscientiam habet dubiam, vel actionem potest differre, vel agendi necessitate premittitur; quid in utroque illo dubitantis conscientia statu agere nos conveniat, duobus articulis explicabimus.

ARTICULUS I.

Quid agendum sit in dubio, ubi actio differri potest.

Prop. 1. Qui conscientiam habet dubiam, debet abstinere ab actione, si agendi necessitate non prematur & peccat si alterutrum eligat, priusquam dubium deponat.

Prob. 1. Ex Scriptura. Ait Apostolus 1. ad Corinth. cap. 8 v. 7. *Quidam cum conscientia usque nunc idoli quasi idolothytum manducant: & conscientia eorum fit infirma, id est, dubia, respiciens, non plene instructa, ut exponunt interpretes, pollutur: Ergo peccat, qui agit ex conscientia dubia.*

2. Ex Clero Gallicano an. 1700. in regula de probabiliu usu. *Neque*, inquiunt Gallicani Patres, *quisquam in dubio salutis ad actum proficiat, nisi ipso dubio, non ad suam voluntatis, aut ex cupiditatis instinctu, sed ex recta ratione, deposito, dicente Scriptura: Rationabile obsequium vestrum; Et iterum: Sapiens timet & declinat a malo, stultus transiit & confidit. Postremo audiatur Apostolicum illud: Omnia probate, quod bonum est tenete; Et iterum, omne quod non est ex fide, id ex conscientia sive ex persuasione, peccatum est. Denique testimonium reddente illis conscientia ipsorum, non aliorum uniusque, sed ipsorum & sua.*

3. Ex sancto Antonin. 1. P. tit. 3. cap. 10. §. 10. *Qui agit scienter id, de quo dubitat esse mortale, permanente dubitatione, mortaliter peccat, etiam si illud in se non esset mortale, sumendo proprie & stricte dubitationem, prout rationes sunt aequae ponderantes ad utramque partem, nec magis declinat quis ad unam partem, quam ad aliam.*

4. *Rat.* Non licet in actum erumpere, nisi si mus moraliter certi bonum esse opus, quod elicimus, ut supra ostensum est: ergo stante dubio non licet in actum erumpere, ubi agendi necessitate non urgemur.

Deinde peccat ille haud dubie, qui libere, & sponte peccandi periculo se exponit: atqui ille, qui, dum nulla adest agendi necessitas, erumpit in actum, de quo dubitat, an sit licitus, vel illicitus, sponte & libere peccandi periculo se exponit, si forte illicitus sit actus, quem elicit: ergo in dubio salutis non licet in actum erumpere, nisi prius dubium deponatur. Quod quidem recte rationi adeo congruum est, ut ab ipsis Paganis ignoratum non fuerit. *Bene praecipunt, inquit Cicero lib. 1. Off. qui vetant quidquam agere, quod dubites, aequum sit, an iniquum.*

Confessaria hujus doctrinae.

Confess. 1. Peccant Confessarii, & Doctores, seu casuum conscientiae arbitri, ubi poenitentibus, aut consulentibus respondent, aliquid esse licitum, dum dubitant, an idem sit illicitum.

Sic peccaret Doctor, aut Confessarius, qui dubitans,

an talis contractus sit usurarius, cum non esse usurarium. pœnitenti responderet.

Sic peccaret quoque Doctor, vel Confessarius, qui dubitans, an sufficiat ad sanctificationem fœtorum, Missæ tantum sacrificio adesse, responderet consulenti, aut pœnitenti, id sufficere, & reliqua pietatis officia posse diebus festis citra ullum peccatum omitti.

Concess. 2. Peccat Sacerdos, qui dubitans, an sit in peccato mortalitatis, quamvis habeat copiam Confessarii, Missam celebrat sine confessione præmissa, licet agendi necessitate non urgeatur: periculo enim se exponit infringendi legem a Tridentino latam, qua hujusmodi confessio præcipitur.

Concess. 3. Peccat pœnitens, qui dubitans, an sufficientem habeat contritionem, manente tali dubio, absolutionem sacramentalem recipit: periculo enim se committit reddendi Sacramentum invalidum.

Concess. 4. Peccant omnes, qui in dubio salutis in actum erumpunt, ubi non adest agendi necessitas: v. g. qui retinet duas præberdas dubitans, an id sit licitum, vel illicitum: qui non jejunat dubitans, an sit dies jejunii, aut manducat carnes dubitans, an sit dies abstinentiæ; hi enim omnes periculo se exponunt agendi contra legem.

Prop. 2. In dubio salutis, dubium ipsum non ad nutum voluntatis, aut ex cupiditatis instinctu, sed ex recta ratione deponi debet.

Prob. 1. Scriptura *Rationabile*, inquit Apostolus, obsequium vestrum: Ego ubi de dubio salutis agitur, recta ratione nos duci æquum est, non voluntatis nutu aut cupiditatis instinctu.

2. Ex Clero Gallicano an. 1700. ubi nostra propositio verbis expressis asseritur loco in præcedenti propositione allegato. & in cujus probationem citatur præfatus Apostoli locus.

3. *Rat.* In dubio salutis, qui dubium non ex recta ratione, sed ad nutum voluntatis, aut ex cupiditatis instinctu deponit, nequit esse morariter certus, bonum esse quod eligit: neque enim voluntas, aut cupiditas rectæ operationis sunt regulæ, sed potius ad peccatum se inclinant: concupiscentia quippe *est a peccato est, & ad peccandum inclinatur*, ut tota docet traditio: Ergo in dubio sa-

lu-

utis, dubium ipsum non ad nutum voluntatis, aut ex cupiditatis instinctu, sed ex recta ratione deponi debet. Recta autem ratio ea censei debet, quæ per fidem est illuminata; ut satis in primo tractatu explicuimus.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Conjunct. 1. Conscientia *speculativa*, id est in genere dubia, an aliquid sit licitum, vel illicitum, non potest *præstare*, hoc est, hic et nunc in praxi fieri certa, licitum esse idem obiectum per solum imperium voluntatis & per propriam determinationem. Primo enim dubium non potest tolli nisi per novam lucem rationi advenientem, quæ mentis æquilibrium tollat: unde qui versans in dubio *speculativo*, judicat *præstare* in favorem sui, facit hic & nunc sibi esse licitum absque nova ratione superveniente, non tollit dubium suum, sed quærit excoecare se, ut sine conscientie remorsu agere possit, quod ex cupiditate appetit. Deinde docet recta ratio, impossibile esse, ut quis conscientiam habeat *speculative* dubiam, & *præstare* certam de eodem facto secundum easdem circumstantias sumpto. Qui enim certo judicat *præstare* factum illud sibi esse licitum, necesse est, ut judicet idem factum in iisdem circumstantiis esse semper licitum: & vice-versa, si dubitet *speculative*, an tale factum in talibus circumstantiis possit esse licitum, necesse est ut dubitet *præstare*, an idem factum in iisdem circumstantiis hic & nunc possit sibi esse licitum, nisi saltem adveniat nova ratio, quæ dubium tollat. Verum si ea ratio tollat dubium *præstare*; tollet etiam & *speculativum* respectu ejusdem actus.

Sic, si quis dubitet *speculative*, an liceat pro conservanda vita exterius negare Deum, cum urget tyrannus, non potest esse certus *præstare*, licitum sibi esse pro conservanda vita falsam religionem exterius fingere: quod si forte indicet, talem fictionem esse licitam, illud iudicium oritur ex inordinato amore mortalis hujus vite, & proinde peccat tale iudicium ferens.

Sic, si quis dubitet *speculative*, liceatne *equivocare* jurare, cum compellitur a iudice juramentum præstare; ille idem non potest sibi fingere licitum esse, *equivocationem* juramento admiscere: quod si ita judicet, illud

judicium ex cupiditate oritur, & non ex recta ratione; & pr. inde peccat tale judicium sequens.

Consect. 2. Dum agitur de deponendo dubio, sinceram debemus habere inveniendæ veritatis intentionem; primo enim id recta ratio suadet, deinde ad illud nos invitat Scriptura, Prov. 2. v. 12. *Inclina cor tuum ad cognoscendam prudentiam;* et Eccli. 32. v. 19. *Qui quærit legem, reprobabitur ab ea, & qui insidiosè agit, scandalizabitur in ea.*

Consect. 3. In dubio salutis constituti debemus ad Deum preces sedulas fundere: primo enim recta ratio docet, Deum totius veri luminis esse fontem, unde a Jacobo *Pater Luminum* dicitur: secundo ad illud nos hortatur Scriptura Eccl. 37. v. 19. *Deprecare Animum, ut dirigat in veritate viam tuam:* & Jacobus c. 1. v. 5. *Si quis vestrum indiget sapientia, postulet a Deo, qui dat omnibus affluente, & non improperat, & dabitur ei.*

Consect. 4. In dubio salutis, non negligenter, sed sedulo curare debemus, ut veritatem agnoscamus: primo enim postulat recta ratio, ut in negotio salutis non minorem adhibeamus curam, quam in negotiis temporalibus: secundo, his solum Scriptura promittit sapientiam, qui sedulo eam quærent, juxta illud Prov. c. 2. v. 4. *Si quæsieris eam, sapientiam, quasi pecuniam, & sicut thesauros effoderis eam, tunc intelliges timorem Domini, & scientiam Dei invenies.*

Consect. 5. In dubio salutis aliorum consilio uti maxime expedit: primo enim docet recta ratio, ut sicut dum agitur de re temporanea, quæ gravis est momenti, propriæ sapientiæ non acquiescimus; ita & dum agitur de salute æterna, aliorum consilium non negligamus: deinde verum omnino est, quod vulgo dicitur: *Unumquemque in rebus suis cæcutire*, & alios licet vel minus eruditos videre clarius: unde illud Sapientis, Prov. 3. v. 7. *Nō sis sapiens apud te met ipsum:* & illud Christi: *Quid autem vides festucam in oculo fratris tui, & trabem in oculo tuo non vides?*

Consect. 6. In capeffendo consilio, non quoscunque, sed eos, quos novimus, & doctiores, & sanctiores, debemus adire: doctiores quidem; si enim suadente ratione doctiores Medicos, & Jurisperitos consulimus, quidni doctiores Theologos consulamus? præsertim dicente Chri-

Chri-

Christo: Si cæcus cæco ducatum præstet, ambo in foveam cadunt: sanctiores vero: cum enim, teste Scriptura Sap. 1. v. 11. In malevolam animam non introeat sapientia Dei, a probo potius quam in probo expectandum est consilium æquum, juxta illud Ecclesi. c. 7. v. 1. *Animam viri sanctificantiat aliquando vera potius quam septem circum pectores iudentes in excelsis ad speculandam.*

Confess. 7. Qui consilium petit, debet se bona fide gerere, & nihil ei quem consult, dissimulare. Primo enim, sicut Medicis & Jurisperitis omnia sincere aperimus, si decipi nolumus, ita & in negotio salutis Doctoribus, quos adimus, res sincere est declaranda, si in errorem induci nolumus. Deinde periculum est, ne in penam simulationis nostræ permittat Deus, ut Doctores falsa nobis respondeant, juxta illud Ezech. cap. 14. v. 4. *Qui posuerit immunditias in corde suo, & scandalum iniquitatis suæ statuerit contra faciem suam, & venerit ad prophetam interrogans me per eum: ego Dominus respondebo ei in multitudine immunditiarum.*

Confess. 8. Peccant, qui in dubio salutis varios Doctores adeunt, donec invenerint aliquem, qui cupiditati blandiatur; & sunt e numero eorum, quos Isaias cap. 30. v. 10. sic loquentes inducit: *Loquimini nobis placentia, videte nobis errores: & de quibus Paulus 2. ad Timoth. cap. 4. v. 3. ait: Conservabunt sibi magistros, prurientes auribus, & a veritate quidem auditum avertent, ad fabulas autem convertentur: eos enim ex cupiditatis instinctu, non ex recta ratione, dubium deponere certum est.*

CAPUT IV.

Quid agendum sit in dubio salutis, dum urget agendi necessitas.

Prop. x. In dubio salutis, dum urget agendi necessitas, tutior pars est eligenda in foro conscientie, & extra materiam justitiæ commutativæ.

Prob. 1. Ex Scriptura, Eccli. 21. v. 2. *Quasi a facie colubri fuge peccata: & si accesseris ad illa, suscipient te. Dentés leonis, dentes ejus, interficientes animas hominum, quasi romphæa bis acuta omnis iniquitas: Ergo, sicut dum occurrit coluber, vel leo, aut imminet gladius, tutius eligimus, ita & dum periculum est, ne incidamus in peccatum*

tum, tutius debemus eligere, dicente præsertim Scriptura: *Qui amat periculum, peribit in illo.*

2. Ex innumeris Canonibus, ubi austerio nostra expresse traditur. Cap. ad audientiam, extra de homicidio voluntario, & casuali, sic habetur: *Cum in dubiis semitam debemus eligere tutiorem, vos convenit &c.* Cap. significasti eodem titulo, & cap. Illud extra de Clerico excommunicato ministr. sic habetur: *In dubiis via est tutior eligenda, etiam delata, &c.* Ergo.

3. Ex Aug. qui lib. 2. de baptis. contra Donatist. cap. 3. de Donatista loquens, qui dubitabat, an licite apud Donatistas baptizatus susciperetur: *Si dubium, inquit, haberet, non dilecti, ac pro quod in catholica recte accipitur certum haberet, graviter peccaret in rebus ad salutem animæ pertinentibus, et eo solo, quod certis meritis præponeret:* Ergo in dubiis tutior pars est eligenda: unde illud juris æque summum, ex Aug. *Tunc certum est dimittere incertum.*

4. Ex Clero Gallicano an. 1700. in regula de probabili iur. l. su. ubi ante omnia præcipiunt Gallicani Præfules: *Ut in dubio de salutis negotio, ubi æquali a utrumque animo sese offerunt ratæ momenta, sequamur id quod tutius, sive quod est eo in casu tutius; neque id consilii, sed præcepti loco habeamus, dicente Scriptura: Qui amat periculum, in illo peribit.*

5. *Rat.* Qui in dubio salutis tutiorem partem non eligit, non est moraliter certus, actionem, quam elicit, esse legi conformem; sed potius manifesto peccandi periculo se exponit: cum incerta certis præponat: Ergo in dubio salutis non licet in actum erumpere, nisi partem eligamus tutiorem.

Deinde non minorem debemus adhibere cautionem, & prudentiam in negotio salutis nostræ, quam in negotiis nostris temporalibus, & ad vitandam iacturam bonorum, aut infamiam, aut agriitudinem, vel mortem: Atqui nemo est adeo imprudens, qui in dubiis, dum versatur in aliqua æncipiti occasione, ubi periculum est perdendi vel fortunam, vel famam, vel vitam, non eligat partem tutiorem: quis enim mercator, v. g. his conditionibus societatem init, quas noxias magis, quam utiles iudicat? quis escam eligit, quam suspicatur veneno infectam, ubi integra & veneni experte vesci potest? quis viam

ingreditur a perdonibus obliuam, aut præcipitiis periculoribus, dum tutam ingredi potest? Ergo a fortiori in dubio salutis, viam decemus eligere tutiorem, cum, ut ait Aug. *Numquam satis magna est securitas, ubi periclitatur æternitas.*

Consistaria hujus Doctrinae.

Consi. 1. Prædicta juris regula: *In dubiis tutior pars est eligenda*, strictum est præceptum, non consilium. Primo enim, verba, quibus in jure canonico exprimitur, non merum consilium, sed strictum præceptum important: sic enim loquuntur canones: *Paratior est eligenda, pars securior est tenenda, semitam debemus eligere tutiorem.* Secundo, sic docet Aug. qui, ut modo dictum est, asserit, eum qui incerta certis præponit, peccare graviter: *Certum admittere peccatum.* Tertio, sacri Canones prænam his infligunt, qui hujusmodi regulæ non obtemperant, ut patet ex cap. *Illud* de Clerico excommunicato ministrante, ubi jubetur deponi Episcopus, qui in dubio, an esset excommunicatus, a Sacris non abstinuerat. Denique verbis expressis sic statuit Clerus Gallicanus an. 1700. ut patet ex loco in probationibus allegato.

Consi. 2. Prædicta juris regula: *In dubiis tutior pars est eligenda*, locum habet non tantum in dubio facti, sed etiam in dubio juris; hoc est, non tantum cum quis dubitat, an actum fecerit, quem constat esse licitum; sed etiam dum dubitat, an actus eliciendus licitus sit, necne: generaliter enim sanciunt Canones, in dubiis tutiorem partem esse eligendam, immo speciatim in dubiis juris idem decernunt, ut patet ex cap. *Illud* de Clerico excommunicato ministrante, ubi in dubio juris, an sententia a delegato, non præmissa monitione, & ante intimationem, liget, nec ne, deciditur tutiorem partem esse eligendam; & Episcopus, qui in tali dubio a Sacris non abstinuerat, jubetur deponi, ut modo diximus. Et clarius etiam ex Clement. *Exuv.* de verborum significatione: ubi nempe in questione *meri juris*, an fratres minores teneantur sub præcepto mortalis peccati ea observare, quæ beatus Franciscus in sua regum verbis imperativis expressit, deciditur, partem tutiorem esse tenendam his verbis: *Ad vitandos graves remorsus conscientie, pars securior est tenenda.*

Con-

Confess. 3. Peccat, qui postquam duas opiniones oppositas ponderavit, dubius manet, ultra verior sit, si non amplectatur eam, quæ tutior est; vel ut illam doceat, si sit Professor; vel ut secundum illam pœnitentium conscientiam regat, si sit Confessarius; vel demum ut ad ejus normam propriam agendi rationem instituat.

Confess. 4. Peccat peccato sacrilegii, qui dubitans, an confessus sit peccatum aliquod mortale, quod certe cognoscit se commississe, si illud peccatum non confiteatur: idemque esto, si cum de eo, qui dubitans, an pœnitentiam sibi a Confessario injunctam impleverit, eam non exequitur; uterque enim tutiorem partem in dubio non eligit.

Confess. 5. Peccat ille, qui dubitans, an inciderit in excommunicationem, aut irregularitatem, non se gerit ut excommunicatus, aut irregularis, adeoque non cessat a divinis, donec absolutionem, dispensationemve impetnaverit: quia in dubio tutiorem partem non eligit.

Confess. 6. Peccat Clericus, Monachusve, qui tenetur recitare horas Canonicas, si dubitans, an aliquam officii divini partem omiserit, eam non recitat: tunc enim tutiorem partem non eligit.

Confess. 7. Peccat qui dubitans, an aliquod sit impedimentum dirimens ad matrimonium, quod contrahere meditatur, si stante illo dubio, matrimonium illud ineat absque dispensatione obtenta: quia tutiorem partem non eligit.

Confess. 8. Peccat ille, qui dubitans, an votum valide emiseric, non exequitur votum, aut saltem dispensationem non postulat (quæ in tali casu, ab Episcopo concedi potest cum votum sit dubium) quia tutiorem partem non eligit.

Confess. 9. Peccat ille, qui dubitans, an revera peccatum aliquod mortale commiserit, v. g. pravi alicui cogitationi, aut libidinoso cuidam carnis motui consenserit: aut dubitans, an peccatum illud, quod certo scit se commisisse, sit mortale vel veniale, non declarat utrumque in confessione, non quidem tamquam certum, sed tamquam dubium: quia in neutro sequitur partem tutiorem.

Mon. Dixi in præcedenti propositione: In dubiis tutio-

torem partem esse eligendam in foro interno, Et extra materiam justitiæ commutativæ, quia, dum agitur de materia justitiæ commutativæ, immo & in foro externo, secundum aliam juris regulam est judicandum, uti duabus sequentibus propositionibus explicabimus.

Prop. 2. Dum agitur de materia justitiæ commutativæ, seu de obligatione, qua quis tenetur alteri quidpiam solvere, aut restituere, in dubiis melior est conditio possidentis, si post sufficientem diligentiam, ut detegatur veritas, res maneat dubia.

Prob. 1. Nemo a se ipso deijci debet a possessione legitima: tamdiu enim id quod possidemus, censendum est nostrum, quamdiu non constet illud esse alienum: Ergo nemo tenetur ad aliquid alteri restituendum, vel solvendum, nisi constat hoc illi esse debitum: sed in dubiis illud non constat: ergo in dubiis nemo tenetur id, quod bona fide possidet, alteri tradere.

2. Si in materia justitiæ commutativæ tutior pars esset eligenda, dum res dubia est, sequeretur, quod in tali hypothese unus tenetur solvere, quod alter non potest accipere: exempli causa, supponamus dubium esse, an Petrus Joanni aliquod restituere debeat, in eo casu tenetur Petrus restituere, quia hæc pars est illi tutior: Joannes vero teneretur non accipere; quia hæc pars sibi tutior est: absurdum consequens: ergo & antecedens,

3. Quando rationes æquales pugnant pro creditore simul ac debitore, tunc possessio quæstionem dirimit, probabiliusque sit, rem esse possessoris: unde non peccat possessor, si in sui favorem judicet; possessio enim reddit eum moraliter certum, quod res, alioquin dubia, sua sit.

Dixi, si post sufficientem diligentiam res maneat dubia: quia possessor, priusquam in sui favorem judicet, sufficientem debet adhibere diligentiam, ut rei veritatem, quantum potest, detegat: alioquin enim peccandi periculo sponte se exponeret, retinendi nimirum alienum, neque moraliter esset certus, rem, quam retinet, esse suam.

Consect. Hinc intellige, quod si dubites, an prædium, quod possides, tuum sit, an alienum, vel utrum dam-

sessio enim, & præsumptio frant pro immunitate a censura, cum ille, qui in iudicium vocatur ut excommunicatus, possit ad actorem onus probandi transferre. Secus vero iudicandum est in foro interno, & in tribunal penitentiae, ut supra explicuimus: quia ut tutiorem partem sequatur qui dubitat, an sit excommunicatus, debet se gerere ut excommunicatus.

Cap. 27. 2. Si constet, alienum fuisse valde excommunicatum, dubium vero sit, an fuerit absolutus: tunc etiam in foro externo, ut non absolutus habendus est: quia scilicet præsumptio illi adve stat, & possessio stat pro excommunicatione: si enim constet de censura valide indicta, illius munus est probare solutam esse censuram; alioquin semper præsumeretur, quod eadem censura irreversus permaneat, juxta hanc juris regulam: *Sunt in malis, semper cogitur malus, donec probetur esse non malus.*

Quæres, cur illud axioma: *melior est conditio possidentis*, generaliter non admittatur, etiam in foro conscientie.

R. Prædictum axioma ideo in foro conscientie ad materiam iustitiæ commutativæ restringi, quia in ea solum materia certummodo moralem habere possumus, licitam esse partem, quam sequimur, est tutiorem non elegantius; quia scilicet, ut diximus, possessio quæstionem dirimit, & dubium tollit.

Deinde dici etiam potest, illud esse discrimen inter forum internum & externum: quod externum intendat prænam, internum vero hominis innocentis emendationem, & sanctificationem; quæ quidem res odiosa non est, quæ restringi debeat, sed favorabilis, quæ quantum potest, debet assicurari; ac proinde in foro interno tutiori parti est adhærendum.

Denique, præfatum axioma generaliter etiam ad forum internum transferri poterit, modo possessio supponatur stare semper pro lege, adeo ut id sequamur, quod legi favet, non nostræ libertati: revera enim possessio pro lege stare debet, cum *lex*, utpote æterna, vim habeat antequam homines libertatis suæ possessione fruantur: in quam sententiam recte Vasquezus 1. 2. disp. 63. 3. *Ne possit quis, inquit, contra Deum opponere,*
P. Bombas Mor. Chr. Tom. I. F quod

quod melior sit conditio possidentis: Et sane, quis imaginari aequum poterit, Deum iudicare & contendere nobiscum de anterioritate, aut posterioritate possessionis, quin immo succumbere in causa, si nostra possessio anterior sit?

Prop. 4. In dubiis, si nulla pars tutior videatur, sed utraque periculosa appareat, hoc est, si conscientia æquale periculum infringendi Dei legem advertat aut in actu, aut in omissione actus; voluntas in his angustiis constituta, si urgeat necessitas, præmissa divini luminis invocatione, eligere debet actum, qui minus cupiditati favebit, aut juri proximi favorabilior erit.

Prob. Voluntas in prædicto casu ad eam partem debet se determinare, quæ minus periculosa est: Atqui voluntas id amplectetur, quod minus est periculosum, si partem sequatur, quæ suæ minus favet cupiditati, aut juri proximi favorabilior est; tunc enim, quantum in se est, peccandi periculum a se amovebit. Ergo &c.

Consecutaria hujus Doctrinæ.

Consect. 1. Si dubitet mulier de matrimonii sui validitate, non potest quidem debitum petere, sed illud tenetur reddere viro, cui persualum est valere hujusmodi matrimonium; alioquin in dubio aut partem sequeretur, quæ cupiditati favet, si nimirum debitum peteret; aut partem omitteret, quæ juri proximi favet, si negaret: unde & Canones decernunt, ut debitum reddat, minime vero exipat. Cap. Inquisitioni de Sent. excom, Cum conscientia præstat animum, circa impedimentum aliquod matrimonii, ex credulitate probabili & dycreta, quævis non evidenti & manifesta, debitum quidem reddere potest, sed possidere non debet, ne in alterutro vel contra legem conjugii, vel contra judicium conscientie committat offensam.

Consect. 2. Si puella dubitet, an die Dominica templum adire debeat ad audiendam Missam, an domi se continere ad impediendum, ne adolescens ipsam videat, quem scit ita sui amore flagrare, ut quotiescumque ipsam vider, delicta impudica concipiat, debet in eo casu omittere adire templum: sic enim partem sequeretur, quæ minus cupiditati favet, & proximo favorabilior est. Adde, quod in concursu duorum Præcep-

ceptorum, quorum alterum divinum est, alterum humanum, si utrumque observari nequit, divino parendum ut potius quam humano. uti sequenti tractatu explicabimus. Ac proinde cum lege divina notis prohibetur ut, ne proximo simus occasio peccandi. Missæ vero præceptum in die Dominica sit tantum Ecclesiasticum; in casu prædicto puella debet omittere Missam, ne præfato adolescenti sit offendiculum. præcipue si ipsa timeat, ne adiens consentura sit peccato.

CAPUT V.

De Conscientia probabilis.

Nota 1. Conscientia probabilis est iudicium de bonitate, aut malitia operis hic & nunc agendi, sed infirmum & dubitans, dubioque intermissum; hoc est, conscientia probabilis iudicium est, quo mens non evidentibus quidem, sed tamen gravibus ducta rationibus, actum aliquem hic & nunc eliciendum licitum esse, vel illicitum pronuntiat; sed ita tamen, ut cum fundamento timeat, ne falsa sit conscientia quam sequitur. Sicut enim conscientia probabilis in hoc a dubia distinguitur, quod probabilis assensum præbeat, & uni parti adhaereat; dubia vero assensum cohibeat, & inter utramque partem suspensa maneat. quod, ut diximus, vel nulla ratio menti occurrat, vel utrumque æquales rationes animo obversentur: ita a certa conscientia in eo severnitur, quod probabilis conscientia incertum tantum & infirmum assensum præbeat, & formidinem importet partis oppositæ: certa vero similiter assentiatur, & formidinem excludat partis oppositæ. Ex qua conscientia probabilis definitione intelligi potest, cum, qui probabiliter tantum de bonitate, aut malitia operis alienius iudicat, ita se habere, ut licet uni parti adhaereat tanquam verosimili, absolute tamen incertus sit, an licitum sit, vel illicitum opus quod hic & nunc agendum est: unde D. Bernard. lib. 5. de considerat. c. 3. *Omnia certi nihil habens, verum per verisimilia quærit potius quam apprehendit - - Et hoc sciendum, quia opinio, si habeat assertionem, temeraria est: fides, si habeat hesitationem, infirma est.*

Nota 2. Quod licet duæ sententiæ oppositæ non possint esse veræ, quia si una sit conformis objecto, necesse est, ut contradictoria eidem non sit conformis; quæ tamen sententiæ contradictoriæ possunt simul esse probabiles: immo si una tantum probabilis, opposita necessario probabilis esse debet. Si enim una propositio non appareat nisi probabilem, et veram, ejus contradictoria non potest apparere nisi probabiliter falsa. Sic, si probabiliter tantum iudicem, licitum esse plures habere præbendas, necesse est, ut probabiliter quoque iudicem, illicitum esse, plures habere præbendas; verum quo probabilior evadit una, tanto improbabilius evadit altera.

Ex quo intelligi potest, quod dum dicitur, opinionem probabilem gravibus rationibus niti, eo nomine non intelligendæ sint rationes, quæ absolute & reipsa veræ sint; sed quæ a viris maturi iudicii censentur veræ, quamvis falsæ esse possint: omnes enim fatentur opinionem probabilem posse esse falsam; immo e duabus propositionibus probabilibus contradictorie oppositis, necesse est alterutram esse falsam.

Nota 3. Conscientia probabilis vel humana ratione, vel humana auctoritate nititur: si ex ratione humana petatur, dicitur probabilis *intrinsece*, & tanto major est probabilitas, quanto solidiores apparent rationes, quibus nititur: si in nuda Doctorem auctoritate fundetur vel unius, vel plurium, dicitur probabilis *extrinsece*, eaque probabilitas eo est major, quo potior habetur illius, cui creditur, auctoritas.

Nota 4. Conscientia, seu opinio probabilis, aliquando favet legi, aliquando libertati. Legi favet, quando asserit rem aliquam esse vetitam, quæ forte lege non est vetita: libertati favet, quando asserit actum esse licitum, qui forte legi contrarius est. Sic opinio, quæ tutior est, favet legi: opinio vero, quæ minus tuta est, favet libertati: v. g. opinio hæc: licitum est habere plures præbendas, favet libertati; hæc vero: illicitum est habere plures præbendas, favet legi.

Nota 5. Conscientia, seu sententia probabilior non est semper idem cum sententia tutiore, seu cum ea, quæ nos magis a peccandi periculo removet; multa

enim tutiora sunt, quæ tamen minus probabilia videntur: ut patet de opinione, quæ docet, hominem, qui mortaliter peccavit, teneri statim confiteri: hæc enim opinio turior est, & tamen a D. Thom. minus probabilis indicatur.

Nota 6. Opinionem probabilem posse modo triplici comparari, ac 1. quædam, cum opposita æqualiter probabilis, sed non æqualiter tuta. 2. Cum opposita minus probabilis, & minus tuta. 3. Cum opposita magis probabilis, sed minus tuta.

Nota 7. Certum esse, & indubitatum apud omnes, licitum esse sequi semper opinionem, seu conscientiam probabilem, quæ favet legi; quia scilicet, qui sequitur conscientiam probabilem, quæ legi favet; nulli peccandi periculo se exponit, etsi forte falsa sit sua conscientia, tenet enim licitum ut quod reputat illicitum: ut patet in homine, qui si dicit a contractu quem probabiliter quidem, sed falso, ut supponitur, judicat esse usurarium.

Nota 8. Totam controversiam circa conscientiam probabilem in eo versari, an licitum sit sequi opinionem quamcunque probabilem, quæ libertati favet, contra præceptum. Qui probabilistæ dicuntur, seu probabilistæ fautores, contendunt, opinionem probabilem, eo ipso quod est probabilis, proponi, & assumi posse tamquam tutam morum regulam, immo etsi agentis improbabiliis intus esse videatur, modo graves auctores, immo vel unus, ut ajunt, eam probabilem existimet: quia scilicet, ut inquirunt, supponere quisque debet, quod difficultates, quas enodare non potest, facile solveret Doctor, qui sententiam hanc probabilem pronuntiavit, utpote acutiori ingenio, præstantiorique doctrina pollens.

Ex quo principio inferunt, e duabus opinionibus æqualiter probabilibus, licere sequi eam, quæ libertati favet, & minus tuta est, immo & minus probabilem, minusque tutam in concursu probabilioris simul & tutioris. Quid de hujusmodi Probabilistarum placitis sentiendum sit, sequentibus articulis explicabimus, in quibus expendemus. 1. An probabilitas sit morum regula. 2. Quid in prædicto triplici opinionum probabilitium concursu agere nos conveniat.

ARTICULUS I.

An probabilitas sit morum regula.

Prop. unica. Sola probabilitas, seu opinio, vel conscientia probabilis libertati favens contra præceptum, non est morum regula.

Prob. 1. Ex Scriptura Ex Apostolo 1 ad Thesialic. n. cap. 5 v. 21. jubemur ab omni specie mali nos abstinere. *Omnia, inquit, probate. quod bonum est tenete. ab omni specie mali abstinete nos:* Atqui conscientia probabilis, quæ libertati favet contra præceptum, prout more probabilis est, speciem habet mali; cum, ut patet ex 1179. titus, ita nos ad assensum determinet, ut cum fundamento timeamus: ne falsa sit conscientia quam sequimur, seu legi contraria: Ergo sola probabilitas non est morum regula, seu non licet sequi conscientiam probabilem, quæ libertati favet contra præceptum, prout more probabilis est.

2. Ex Augusti lib. 2. contra Academicos cap. 16, ubi habere Philosophum in horum axioma: *con. dicitur: quod, quod ei probabile videtur, non peccat. hoc interpretatur: Id est, si illi probabile videtur, infirmitur peccatum. Quod autem dicitur: Quod ei probabile videtur, quam non vult probabile, ut id fecerit ad hoc, ad hoc probabile est; nam si aliquid probabile videretur, nec tu (Tullium est, quibus) delinquitur in peccato, et non publicum, quia Episcopus, et non est non esse secundum: sed vos (Academicis loquitur) me secari videtur unum! libet degerare per omne divinum, nescire me propter peccatum. Et (adolescens adulter) peccaverit. Si quisquis id egerit, quod probabile videtur, non peccat: & deinde non solum adulterium, sed & omnia scelera licita si se ostendit, si sen el probabilitatis dogma admittatur. Tunc, inquit, de homicidis, parricidis, sacrilegis, omnibusque omnino, que feri, aut cogitari possunt facinus. Et facinoribus, qua precis verbis. & quod est auctus, avud sapientissimos iudices defenduntur. Ergo si licitum sit quod probabile videtur, nullum est crimen, quod excusari non possit.*

Ex

Ex Cajetano V. Opinio: *In operandis nisi tutiorem partem eligendo, non licet opinionem cuiuscunque assumere ut regulam operis: quoniam eo ipso, quo operatio regulanda committitur opinioni, committitur regulæ ambiguae; quæ opinio omnis ambigua est, utpote cum formidine partis cõ, ostendit: Et quia præsupponitur, quod non eligatur tutior pars, confitetur est, ut operatio committatur regulæ ambiguae cõ, etiam peccati. ac per hoc exponatur periculo peccandi, quod constat esse illicitum, Et si de mortali agitur, constat esse mortale.*

Rat. Quod est indifferens ad veritatem, & falsitatem, non est morum regula; siquidem sola veritas per se est morum regula. & per accidens id quod inculpatæ & firmiter, hoc est, sine formidine partis oppositæ existimatur veritas, ut patet ex ante dictis: Atqui conscientia probabilis libertati favens contra præceptum, prout mere probabilis est, indifferens est ad veritatem aut falsitatem; cum fatentibus omnibus opinio probabilis falsa esse possit; immo in duabus opinionibus probabilibus necesse sit, aliam esse veram, aliam falsam: Ergo conscientia probabilis, quæ libertati favet contra præceptum, prout mere probabilis est, non est morum regula.

Deinde conscientia non est morum regula, nisi sit certa saltem moraliter de bonitate actionis, quam elicit, ut supra est demonstratum: Atqui conscientia probabilis, quæ libertati favet contra præceptum, non est moraliter certa de bonitate actionis, quam elicit: siquidem, ut patet ex observatis, conscientia probabilis importat formidinem partis oppositæ, seu qui probabiliter tantum assentitur, is cum fundamento timet, ne falsa sit conscientia, quam sequitur. & absolute incertus est, licitus ne sit, an illicitus actus, quem elicit: Ergo &c.

Denique, si sola probabilitas sive intrinseca sive extrinseca sit morum regula, nullum erit scelus, quod tuta conscientia patrari non possit. Quod enim est flagitium, cui ratio aliqua, aut saltem Doctoris alicujus suffragium non patrocinetur, ut satis patet ex tot propositionum censuris, quas Doctores alioquin Catholici in medium protulerant, atque ut probabiles tuiti erant?

de, quæstiones morum ad numerum Authorum exigunt,
 Et numeris contrariis eam aperiant.

1. Enim, si propria probabilitas per se non sit morum regula, quomodo aliquid probabile, quod nobis improbabile videtur, recta agendi norma esse poterit?

2. Ad alienam probabilitatem contra propriam conscientiam morus existeret, quid est aliud, quam illud Apostoli: *Quod contra conscientiam est, aperte violare*, & contra ipsam rationem id sequi, quod legi magis contrarium, quam conformee nobis videtur?

Denique, si semel admittatur illud principium, poterit quicumque tuto amplecti innumeras illas morum corruptelas, quas Doctores varii, ut probabiles tradiderunt, licet tibi improbabiles, immo & falsæ, ut re vera sunt, videantur.

Cap. III. 3. Ubi occurrit sententia probabilis libertati favens contra præceptum, non licet secundum eam operari, nisi prius diligenter observatum fuerit, an opposita sententia sit æque vel magis, vel minus probabilis.

1. Enim, cum probabilitas per se non sit morum regula, dum occurrit aliquid probabile tantum, hoc est, quod importet formidinem partis oppositæ, necesse est, ut oppositam sententiam examinemus, ut scilicet eam eligamus, quam veritati magis consentaneam duxerimus, ut jubet Clerus Gallicanus in regula de probabilium usu.

2. Qui meræ probabilitati statim acquiescit, non examinando sententiam oppositam, exponit se peccandi periculo, & in negotio salutis eam admittit negligentiam & imprudentiam, quam nemo in negotiis temporalibus patiatur: quis enim est, qui dum agitur de conservandis bonis, fama, vita, meræ probabilitati statim acquiescat, & non prius diligenter exploret, an pars opposita sit convenientior?

Denique, qui sine prævio examine mera probabilitate contentus in actum erumpit, levitatis reus est, quam reprobatur Scriptura his verbis: *Qui credit cito, levis corde est, & mirorabitur*. Eccl. 19. v. 4.

Et spernit illud Aug. monitum lib. 22. de civit. c. 29. *Debemus esse continuis vigiliis accubantes, ut opinio ve-*

ro similis fallat, ne decipiat sermo verius, ne se tenebræ cligens erroris offendant, ne quod bonum est malum, aut quod malum est, bonum esse credatur.

Cum autem peracto illo examine necessum sit, ut mens vel maneat insonsa æquali probabilitate hinc inde affecta, vel maiorem probabilitatem simul & securitatem in alterutra ex oppositis opinionibus deprehendat, vel maiorem quidem probabilitatem, sed minorem securitatem in una parte perspiciat; ideo quid in hoc triplici opinionum probabilium concursu agere nos conveniat, tribus sequentibus articulis explicabimus.

ARTICULUS II.

Quid agendum sit in concursu duarum opinionum æqualiter probabilium, quarum una favet legi, altera libertati.

Prop. unic. In concursu duarum opinionum æqualiter probabilium, quilibet tenetur eam sequi, quæ pro lege sit, nec potest sine peccato eam amplecti, quæ libertati favet.

Prob. 1. Ex Scriptura. *Qui amat periculum, peribit in illo.* Eccl. c. 3. v. 27. quem locum ita explicat Antoninus 1. p. c. 10. §. 10. *Hic est, quod beatus Thomas & alii dicunt, quod ille, qui agit id, de quo est dubium, utrum sit mortale, vel non, peccat mortaliter, quia periculo se exposuit mortali.* Cum ergo in aliquâ materia mortali sunt variae, & contrariæ opiniones, ille, qui adhæret opinioni salutaris vix, videtur se exponere periculo mortali, qui est in dubio; cum possit illa opinio esse falsa, & contraria veri: Ergo cum mens fluctuat inter duas opiniones contrarias æque probabiles, sequenda est opinio tutior.

2. Ex Jure Canonico. *In his, quæ dubia sunt, quod certius existimamus, tenere debemus:* ita Eugenius Papa Innocentius vero III. sic decrevit: *Aos, inquit, in hoc dubitabili casu quod tutius est sequentes, mandamus, &c.* Ergo cum occurrunt duæ opiniones contrariæ æque probabiles, insistendum est opinioni, quæ magis nos removel a peccato.

3. Ex D. Thom. quodlib. 8. 3. 12. ubi sic habet: *Ille, qui in quamdam dubitationem inciditur contrarietate opinionum, si manente dubitatione plures probabilius habet, peccado se committit. Et sic procul dubio patet; nupote magis amans beneficium temporale, quam propriam salutem.*

Nec dici potest, prædictas autoridades loqui de eo, qui est in dubio: quippe juxta D. Thom. Quoties movemur duabus opinionibus æque probabilibus, vere sumus in dubio; quia mens in unam partem non inclinatur magis, quam in aliam.

Est. Certum est ex dictis, in dubiis tutiorem partem esse eligendam; atqui in concursu duarum opinionum æqualiter probabilium mens dubia est, cum propter æquale pondus rationum neutri parti assentiatur, sed suspensa maneat: Ergo in concursu duarum opinionum æqualiter probabilium tutior pars est eligenda: sed pars tutior ea est, quæ legi favet: ergo in concursu duarum opinionum æqualiter probabilium ea sequenda est, quæ legi favet.

Nec constat, quod aiunt, illud esse discrimen inter intellectum dubium, & opinantem, quod intellectui dubio nullæ ex utraque parte rationes occurrant, opinanti e contra plures obversentur: namque ut supra dictum est, non minus intellectus est dubius, cum illi æquales occurrunt utrumque rationes, quam dum ei nulla ratio pro una vel altera parte obversatur. Sicuti enim non minus in æquilibrio remanent lances, dum nullum neutri, quam dum æquale utrique pondus imponitur; ita & intellectus non minus est dubius, dum inter duas opiniones æque probabiles constituitur, quam dum nulla ex his duabus opinionibus ei videtur probabilis.

Deinde, non licet in actum erumpere, nisi simus moraliter certi de bonitate actus, quem elicimus, ut constat ex dictis: Atqui ille, qui in concursu duarum opinionum æqualiter probabilium eam deserit, quæ stat pro lege, ut eam sequatur, quæ libertati favet, non est moraliter certus de bonitate actionis, quam elicit, cum æquale rationum pondus necessario dubium asserat, ut modo diximus; sed potius manifesto peccandi periculo

culo se exponit, cum dubia conscientia in actum erumpat: Ergo in concursu duarum opinionum æqualiter probabilium non licet eam deferere partem. quæ stat pro lege, ut eam sequamur, quæ libertati favet.

Consideranda hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Peccat, qui post examen sedulum pro sententis oppositis rationes æqualiter validas utrimque advertens, eam omittit sententiam, quæ pro lege stat, ut eam sequatur, quæ libertati favet; tunc enim cupiditati obsequitur, non rationi.

Confess. 2. Peccant, ob eandem rationem illi omnes, qui dum in dubio salutis a duobus vel Doctoribus vel Confessariis, quos æqualiter pios & eruditos existimant, circa quemdam conscientie suæ casum oppositas sententias acceperunt, adeo ut unus licitum quid, alius e contra illicitum judicet; peccant, inquam, si nulla propria adveniente nova ratione pro ea parte non stent, quæ legi favet.

Confess. 3. Peccant ipsi Doctores, & Confessarii, qui, dum consuluntur, non suadant consulentibus, ut eam partem sequantur, quæ legi favet, ubi circa rem, quæ eis proponitur, æqualia utrimque occurrunt rationum momenta.

ARTICULUS III.

Quid agendum sit in concursu duarum opinionum, quarum altera est minus probabilis & minus tuta.

Prop. unica. In concursu duarum opinionum, quarum una probabilior est simul ac tutior, altera minus probabilis & minus tuta, quilibet sub pena peccati tenetur eligere probabiliolem. quæ tutior est, seu quæ legi favet, nec potest sequi minus probabilem, quæ minus est tuta, seu quæ libertati favet.

Prob. 1. Ex Script. Eccles. 37. v. 20. *Ante omnia opera verbum VERAX præcedat te:* At qui huic præcepto, quo jubemur veritatem sectari, satisfieri non potest,
mfi

nisi opinionem eligamus probabiliorē simul & tutiorem in concursu minus probabili & minus tute; quomodo enim ille sectari veritatem dī potest, qui neglecta opinione probabiliore, hanc est, curā magis ad veritatem accedit, minus probabili conprocuratur, hoc est: cum quæ magis a veritate recedit? Ergo, &c.

2. Hæc Concil. Viennensi simul & Clero Galicani an. 1712. in regula de probabiliori, ubi Galicani Præfules circa recturæ utraque probabilioris eligendam hanc regulam statuunt: *Utrumque probabilioris de eadem doctrina sententias sequantur et, quod tunc est, tumen- cum Concilium circa infensas etiam pariter, quam ad illis in baptismo virtutes, deinde hanc est: Notandum quod - - tamquam PROBABILIOREM, & ad s. Summorum, de eadem moderatam Theologia magis con- formem & concordem, duximus eligendam: Ergo, ut ibidem concludunt Galicani Patres, non licet in præxi- cam sequi sententiam, quam nec ipsi ut probabiliorē eligendam iudicemus.*

3. *Ratio.* Non licet sequi conscientiam, quæ moraliter certa non sit de bonitate operis, quod eligit, ut so- pius dictum est: Atqui ille, qui opinionem sequitur mi- nus probabilem & minus tutam in concursu probabi- lioris & tutioris, non est moraliter certus de bonitate actionis, quam elicit: si enim opinio probabilis in con- cursu alterius æque probabilis dubia sit, ut præpositio- præcedenti declaravimus; a fortiori dubia est opinio probabilis in concursu probabilioris simul & tutioris: Ergo non licet sequi opinionem minus probabilem & minus tutam in concursu opinionis probabilioris & tutioris.

Deinde, qui minus probabilia & minus tuta sequitur, ubi se offerunt probabiliora simul & tutiora, agit contra rectam rationem & prudentiam: sicut enim non im- prudens modo, sed & insanus haberetur, qui navem conscenderet vel ventis, aut vetustate pene disiectam, ubi tutam & securam potest conscendere; vel pecunias ei committeret, quem non esse solvendo probabiliter prævideret, ubi sine ulla periculo alteri preest ea com- mittere: ita & insania & imprudentia est, qui, cum agitur de salute æterna, minus probabilia, minusque

tuta

tuta probabilioribus simulque tutioribus anteponit. Si enim, ut optime Chrysostomus hom. 44. in Matth. vestimenta emptarius gyrat unum negotiatorem & alterum, & ubi merces reges invenerit, & pretio viliori ab illo comparit; an non oportet populum circumire omnes Doctores, & inquirere, ubi fidei veritas Christi vendatur, & ubi corrupta, & veritiorem eligere plusquam vestimentum?

Denique, qui minus probabiliora minusque tuta probabilioribus simulque tutioribus anteponit, manifesto peccandi periculo se exponit: cum eam partem eligit, quam esse legi contrariam probabilis judicat.

Sicuti manifesto mortis periculo se committit, qui cibis vescitur, quos probabilis judicat esse veneno infectos, ubi integri occurrunt.

Confessaria hujus D. Trina.

Confess. 1. Peccat, qui in conferendis Sacramentis sequitur opinionem minus probabilem, relicta probabiliori simul & tutiori. 1. Quia generatim non licet sequi opinionem minus probabilem & minus tutam. 2. Quia sequens hæc propositio damnata est: *Non est illicitum in Sacramentis conferendis sequi opinionem probabilem de valore Sacramenti relicta tutiori, nisi id vetet lex, conventio, aut periculum gravis damni incurrendi.* 3. Quia, qui sequitur opinionem minus probabilem & minus tutam, relicta probabiliori simul & tutiori, dum agitur de valore Sacramenti, peccat contra Religionem debitam Sacramentis: adit enim periculum exponendi Sacramentum nullitati. Peccat quoque contra charitatem debitam proximo: quippe, cum proximus est in extremo salutis periculo, ei que potest conferre subsidium certo profuturum, certum scilicet Sacramentum, confert dubium. Peccat denique contra iustitiam: etenim, dum exponit Sacramentum nullitati, subtrahit fidelibus subsidium, ad quod fideles habent ius.

Confess. 2. Non licet iudici sequi opinionem minus probabilem, relicta probabiliori. 1. Quia generatim non licet sequi opinionem minus probabilem & minus tutam. 2. Quia damnata est hæc propositio ab

Ale-

Alexandro VII. Quando iurgantes habent ex se opinio-
nem quæ probabilis, potest iudex summus ad quæro
fuerit intentus in favorem unius præ alio -- proba-
biliter confuso nisi enim possit probare iuxta opinationem
unius minus probabilem. Iudex est minister Dei in ter-
ris; unde necesse est, ut imitetur Deum, qui veritas
est, & non probabilitas.

Compt. 3. Non licet Medico in Medicinæ præxi mi-
nus probabilem opinionem sequi, præsertim medica-
menta, quæ probabilius nocitura sunt ægrotis, quam
procurata. 1. Quia generatim non licet sequi opinionem
minus probabilem & minus tutam. 2. Quia leges mul-
tænt medicos, qui pernegant unum fuerint medicamento.

Compt. 4. In administratione Sacramenti poenitentiae
non licet Confessario sequi opinionem minus probabi-
lem, relicta opinione probabiliori & tutiori. 1. Quia
generatim non licet sequi opinionem minus probabi-
lem & minus tutam. 2. Quia Confessarius est mini-
ster Sacramentorum, & in Sacramentis ministrandis
non licet sequi opinionem minus probabilem & minus
tutam. 3. Quia Confessarius est iudex & medicus,
quævis non licet sequi opinionem minus probabilem
& minus tutam.

Compt. 5. Non licet Theologo consilium dare secun-
dum opinionem, quæ ipsi minus probabilis, minusque tu-
ta videtur. 1. Quia generatim non licet sequi opinionem
minus probabilem & minus tutam pro seipso; ergo ne-
que pro aliis. 2. Quia Theologus, qui dat consilium, vi-
ces gerit Christi, & proinde debet loqui sermones Dei,
& non sermones hominum. 3. Qui dat consilium, est
Angelus a Deo missus in ministerium eorum, qui hære-
ditatem capiunt salutis; & hic, qui petit consilium, est
fidelis, qui optat salutem conferri: ergo ambo debent
mutuo se adjuvare, iste suadendo, alter obediendo, ut
viam salutis inveniant. Totum illud Ambrosius con-
firmat his verbis; *Hoc est consilium Dei habere, explorare
diligenter omnia, & quæ meliora sunt suadere, quæ tu-
tiora demonstrare: ideo damnatæ sunt sequentes propo-
sitiones a Clero Gallicano.*

*Licet consultori consilium dare secundum eam opinionem,
quæ ipsi probabilis, minusque tata videatur.*

Si quis sibi rati consili secundum eam opinionem, quæ sit favorabilissima, utatur, qui non, secundum illam, daretur: potest etiam ad illam non confidere, modo, et ad illam non, modo secundum illam, et daretur, etiam modo, etiam, ne incurrat leuitatis notam.

Consect. 6. Non licet varios adire Doctores ea intentione, ut ex eorum opinionibus ea eligatur, non quæ probabilior & tutior, sed quæ commodior via fuerit. 1. Quia generatim non licet sequi opinionem minus probabilem & minus tutam. 2. Quia, qui ita se gerunt, imitantur Dauid, qui sapiens Balzam interrogavit, ut ab eo responsum acciperet juxta depravati cordis concupiscentiam: imitantur impios Judæos, de quibus ita Hieronimus e. 30. v. 9. *Pomus ad iracundiam provocatus est. Et filii mendaces sui volentes audire legem Dei. Qui dicunt videremus: nolite videre; Et dicentibus: nolite aspicere nobis ea, quæ recta sunt: loquamini nobis placencia, videte nobis errores.*

ARTICULUS IV.

Quid liceat in concursu duarum opinionum, quarum altera est longe probabilior, sed minus tuta, altera vero vero longe minus probabilis, sed magis tuta.

Nota, quod duplex potest esse *probabilioritas*, ut dicunt: altera Theologica; altera non Theologica.

Probabilioritas Theologica est ea, quæ fundatur in aliquo loco Theologico v. g. in Scriptura, Traditione, Conciliis, Patribus &c.

Probabilioritas non Theologica ea est, quæ meris rationibus nititur, quæ humana cupiditas arguerit.

Prop. unica Licet sequi opinionem probabiliorē licet minus tutam, in concursu opinionis minus probabilis, licet magis tutæ, modo probabilioris sit Theologica.

Prob. 1. *Authoritate Cleri Galicani de opinionum probabilium usu.* *Abte vero, inquit, ut probemus eorum errorem, qui negant, licere sequi opinionem velut et probabiles probabilissimam:* Ergo licet aliquando agere secundum opinionem, quæ nobis probabilior apparet.

2. Ex Anton. 1. p. tit. 3. de conscient. §. 10. ubi sic habet: *Cum bona conscientia potest quis tenere*

tenere unam partem alicujus opinionis, & secundum eam operari, excluso jactem scandalo: quæ scilicet pars habeat pro se notabiles Doctores, dummodo talis opinio non sit contra auctoritatem ex re ipsa sacre Scripturæ, & contra determinationem Ecclesiæ Catholicæ. & quod etiam ex contrarietate talium opinionum, non inducatur ad dubitandum; sed bonam sibi conscientiam & credulitatem formet de eo, quod videt, tanquam de probabiliori parte; & præcipue quando quis adiuvet diligentiam inquirendo, an liceat; nec invenit aliquid quod eum sufficienter moveat ad hoc, quod sit illicitum.

Nec obstat, inquit idem Antoninus ibidem, id quod dicit D. Thom. scilicet, quod quando sunt duæ opiniones contrariæ de eodem, oportet alteram esse veram, alteram vero falsam: Si ergo ille, qui facit contra opinionem a magis prorem, ut puta, in habendo plures præbendas, faciat contra veram opinionem, non excusatur a peccato, cum faciat contra legem Dei, quamvis non faciat contra conscientiam.

Sic enim respondet Antoninus: Hæc enim, inquit, verba B. Thomæ non possunt intelligi nisi de his, ubi manifeste patet ex Scriptura, vel Ecclesiæ determinatione, quod sit contra legem Dei: & non de illis intelligit, ubi id non apparet; alias sibi contradiceret in eodem libro, quod non est credendum.

3. Rat. 1. Ratio. Licet sequi conscientiam, quæ moraliter certa sit de bonitate suæ operationis, ut sæpius diximus: atqui ille, qui sequitur opinionem probabiliorē probabilioritate Theologica, licet minus tuta sit, moraliter certus est de bonitate suæ operationis; etenim post maturum examen amplectitur id quod Scripturæ & Traditioni, ac proinde legi conformius videtur: ergo licet sequi opinionem probabiliorē, licet minus tutam, modo probabilitas sit Theologica.

2. Ratio. Recta ratio permittit, ut sicut probabiliora amplectimur assensu, ita & possimus amplecti affectu: etenim sicut intellectus potest sine culpa probabilioribus adherere, ita & voluntas potest sine peccato probabiliora amplecti.

Et licet forte contingat tunc hominem agere contra legem, excusabitur ob bonam fidem & ignorantiam, ut

dicit Antoninus loco supradicto. Item, inquit, *Circus in summa dicit, quod si quis de aliquo agendo dubius magis peritos consulat, de quo nullam habet expressam auctoritatem, utram ita sit, an non: dummodo formet sibi bonam conscientiam, etiam si res aliter se habeat, quam id quod sentit, & quod sibi consultum fuerit, excusatur; quia fecit quod potuit, & Deus plus non requirit.*

3. Ratio. Si probabilioritas Theologica non esset tutæ regulæ operandi, sequeretur 1. Quod non liceret uti iuramento illius, qui verum per falsos Deos iuraturus est. 2. Quod non liceret injustum aggressorem cum moderamine iocundatæ tutelæ defendendo, occidere. 3. Quod ubi in mortale peccatum lapsi sumus, non liceret expectare tempus commodum confessionis, sed statim teneremur adire Sacerdotem: prædictæ enim opiniones, licet minus probabiles, sunt tamen magis tutæ; quia magis non remouent a peccato: atqui huiusmodi sequelas communiter rejiciunt Theologi, ut notat D. Antoninus loco supra citato: ergo licet sequi opinionem probabilioris in concursu minus probabiles, licet magis tutæ.

Monita circa usum prædictæ propositionis.

Mon. 1. Ut probabilioritas sit morum regulæ, debet esse Theologica; quia si probabilioritas fundetur solis ratiunculis, quas humana cupiditas suggerit, tunc non est regulæ operandi: moralis enim christiana non alias debet regulas agnoscere, quam eas, quæ ex revelatione vel mediate, vel immediate emanant, ut docent sancti Patres. Sic enim habet Leo Magnus Epist. 6. *Frequenter quidem, inquit, in diversarum questionum ambiguis fratrum corda titubantia spiritu Dei instructe solidabimus, responsionum formas vel ex sanctarum Scripturarum disciplina, vel ex Patrum regulis colligentes.* Idem dicit Gregorius VII. lib. 3. Epist. 1. ad Henricum Regem. *Ad sanctorum Patrum decreta, inquit, doctrinamque recurrimus, nihil nobis, nihil ab inventionis nostro statuentes.* Et idem Gregorius scribens cuidam Principi, sic eum præmonet: *Nihil tibi præter quod sanctæ Scriptura, & sacri Canones præcipiunt, respondere possumus: nulli licentiam peccandi dare possumus, aut debemus, cum ipsi eam non habeamus.*

Sic probabilioritas Academica, quæ vulgo oritur ex disputandi prurigine, non potest esse agendi regula: talis est ea probabilioritas, quæ vulgo reperitur in aliquibus Authoribus, qui res morales problematice tractant; & ex arbitrio, quod magis placet, probabilius pronuntiant.

Sic probabilioritas carnalis, quæ ex pravis affectibus oritur, non potest esse agendi regula: talis est ea probabilioritas, quam efformant sibi homines carnales; affectus enim efficit, ut id appareat probabilius, quod magis cupiditati favet.

Mon. 2. Ut probabilioritas etiam Theologica sit morum regula, non debet esse tenuis; sed longè excedens; adeo ut mentem moraliter certam efficiat de bonitate operationis, excludatque omne dubium, omnemque suspicionem proprii amoris subtiliter illudentis; fieri enim potest, ut amor proprius repræsentet id, de quo agitur, probabilius quam reipsa sit. Unde probabilioritas non potest esse tuta morum regula, nisi sit maxime excedens; de quo ita loquitur P. Gisbertus Societatis Jesu in suo Antiprobabilismo pag. 341. *Quare, inquit, apud bonas religiosas mentes principium esto, libertatem non sequi positam lege, nisi probabilitas libertatis notabiliter excedat probabilitatem legis; nimirum ubi non apparet notabilis excessus unus supra alterum, censeri debent in pari causa; in causa vero pari habet lex divina jus prælationis supra libertatem humanam.* Et ibidem inquires, qualis excessus requiratur, respondet: *excessum illum apparentem, ita debere esse notabilem, ut æquivalet testimonio duorum aut trium testium.*

Sic quando duæ opiniones oppositæ conferuntur ad invicem, quarum altera est rigidior & favet legi, altera benignior & favet libertati, v. g. *Licetum est occidere iniustum aggressorem: non licetum est occidere iniustum aggressorem;* ut opinio favens libertati habeatur probabilior probabilioritate, quæ sit morum regula, illa probabilioritas, qua dicitur licetum esse occidere iniustum aggressorem, tanta debet esse, ut opposita sententia vix videatur probabilis. Oportet enim, ut non pronuntiemus minus tutum esse licitum, nisi prius viderimus minus tu-

tum & urgentioribus argumentis, & autoritatibus gravioribus roborari.

Monit. 3. Ut probabilioritas & Theologica & excelsa sit morum regula, opinio proposita debet esse circa quæstiones, *An liceat*, & non circa quæstiones, *An valeat*: quia quando quæritur, an aliquid liceat, ut homo excusetur a peccato, sufficit, quod ejus actio sit juxta regulas prudentiæ: etenim quemvis post diligens examen contingere possit, quod actio, quæ creditur licita, sit contra legem Dei; tamen non imputabitur ad peccatum, quia bona fides a peccato excusat: immo poterit imputari ad meritum, ut patet ex actione Jacobi Liam suppositam pro Rachele carnaliter cognoscentis; ille enim concubitus erat contra legem Dei, & tamen ob bonam fidem Jacob Patriarcha immunis fuit a peccato: immo actio ejus, si facta fuerit in gratia, & motivo reddendi debitum conjugale, potuit esse meritoria.

Sed quando quæritur, an aliquod Sacramentum valet, non est eadem ratio: quia valor Sacramenti desumitur, non ex bona fide operantis, sed ex determinatione Christi, qui instituit Sacramenta: ideo quando agitur de valore Sacramenti, sequendum semper id, quod est tutius.

CAPUT VI.

De Conscientia scrupulosa.

ARTICULUS UNICUS.

Quomodo deponenda sit Conscientia scrupulosa

Nota. Conscientia scrupulosa est ea, quæ licet certa, vel metaphysice, vel moraliter, ut dicunt, aliquid esse licitum, levibus tamen conjecturis anxia, suspicatur illicitum esse quod jam prudeuter judicaverat licitum.

Prop. unica. Conscientia scrupulosa non est audienda, sed prudenter deponenda.

Prob. 1. Ex Script. *Quod non est ex fide, peccatum est:* ad rom. 14. v. 23. Atqui quod sit ex conscientia scrupu-

losa, non est ex fide: quia scrupuli impediunt, ne conscientia certa sit & firma: Ergo quod sit ex conscientia scrupulosa, est peccatum: ergo conscientia scrupulosa est deponenda.

2. Ex jure Canonico cap. *Pertuas* de Simonia, ubi determinatur, eum, qui Ordinem recepit ab Episcopo, quem in nuncium credebatur, debere conscientiam scrupulosam deponere. Tunc inquit Innocentius. III. *reponemus, ut idem in Ordine se fecerit, ne forte ascendat, ne forte adificet ad gloriam, licet ex eo, quod conscientiam nimis habuerit scrupulosam, in auctoritatem hujusmodi sit lapsus; quam utique non eradet, nisi deponat errorem:* Ergo conscientia scrupulosa est prudenter deponenda.

3. *Ras.* Ut conscientia sit morum regula, debet esse certa, scilicet moraliter: Atqui conscientia scrupulosa non est moraliter certa, ut patet: Ergo non potest esse agendi regula: ergo est prudenter deponenda.

Quæ observanda in deponendo Conscientiam scrupulosam.

1. Considerandum, unde scrupuli oriantur.

Si scrupuli veniunt a Deo sic ordinante vel ut puniat, vel ut probet, unicum remedium est oratio. *Omne tempore benedic Deum, Et pete ab eo, ut dirigat vias tuas, Et omnia consilia tua in ipso permaneat:* Tob. c. 4. v. 20.

Si scrupuli veniant a diabolo suggerenta, & tranquillitatem animæ interturbante, præsens remedium est fiducia in Deum, juxta illud Petri: *Diabolus circuit tamquam leo rugiens, cui resistite fortes in fide.*

Si scrupuli veniant ex defectu scientiæ, inquirendum a sapientioribus, quid agendum sit, ut monet Tobias: *Consilium semper a sapiente perquire:* Tob. c. 4. v. 19. eique contra omnes inanes scrupulos fideliter obtemperandum: *Fili ne imitaris prudentiæ tuæ, ut monet Sapientis, Prov. 3. v. 5.*

Si scrupuli veniant ex corporis constitutione, scilicet ex melancholica, quæ vulgo solet ad vanos terrores incitare, remedia corporalia aphibenda sunt, quæ atrum illum humorem evacuent: etenim, ut monet Scriptura:

Altissimus de terra creavit medicamenta, & vir prudens non abhorrebit illa. Eccl. c. 38. v. 4.

2. Considerandum est, an conscientie remorsus fundamentum habeant, nec ne.

Si proprio vel alieno lumine videamus, non inanes esse, sed fundatas conscientie remordentis monitiones, non spernendæ sunt, sed his salubriter utendum. *Beatus*, inquit Scriptura, *homo ille, qui semper est pavidus; & rursus: Initium sapientiæ timor Domini.*

Si e contra proprio, vel alieno lumine constet, inanes esse, nulloque innixos fundamento conscientie nostræ tumultus: tunc non audiendæ, sed spernendæ sunt conscientie agitatæ suspiciones, nec de illis, si fieri potest, cogitandum: quanto enim attentius consideras, tanto vehementius cruciaris; ubi enim semel imaginatio movetur, multi motus consequuntur, qui vix compesci possunt; sicut in lateribus ordine contextis uno cadente, cæteri cadunt. Inde est, quod conscientia scrupulosa cogitando potius inflammetur, quam quiescat.

3. Considerandum, circa quam materiam versentur scrupulosi illi timores: an circa præteritum, an circa præsens, an circa futurum: nam juxta Bonaven. *Conscientia accusat de præterito, obmurmurat de præsentis, præcavet de futuro.*

Si conscientia accuset de præterito, inaniter torquens nos, quod nec de peccatis præteritis doluerimus, ut oportet, nec ea Sacerdoti declaraverimus, ut Deus exigit, ideoque iterum esse examini, iterum confessioni subijcienda: non insumendum est tempus iterandis confessionibus; sed in Deo fidenter quiescendum, & dicendum cum Psalmista: *Si iniquitates observaveris Domine, Domine, quis sustinebit?*

Si conscientia obmurmuret de præsentis, inaniter inspirans opera omnia, quibus insistimus, quantumvis in se bona, mala esse, quia fiunt a nobis non movente charitate, sed occulta cupiditate alliciente, & ideo ab his operibus, etiam aliunde sanctis, abstinendum; ridicula est stulta illa cogitatio, & interim instandum bonis operibus, juxta illud: *Quodcumque potest manus tua, instanter*
ope-

operare: Eccl. 9. v. 10. Non tamen de illis operibus præsumendum, juxta illud Job c. 9. v. 28. *Verebar omnia opera mea.* Operare semper quasi certus, tibi adesse gratiam: time semper, quasi ignarus, ne resistereis oblatæ gratiæ.

Si conscientia præcaveat de futuro, mentemque nostram sollicitet nos certo damnandos esse, quia sumus de numero reproborum; remedium quaeramus in Christo, ut docet Paulus ad Rom. c. 5. v. 1. *Justificati ergo ex fide pacem habeamus ad Deum per Dominum nostrum Jesum Christum* - - *S: cum cum inimici essemus, reconciliati sumus Deo per mortem filii ejus; multo magis reconciliati, salvi erimus in vita ipsius.*

TRACTATUS IV.

DE LEGE.

DIVISIO TRACTATUS.

Quæ de Lege dicturi sumus, ad septem capita reducemus. In primo quaeremus, quid & quotuplex sit Lex. In secundo, quæ sit Legum in homines auctoritas, seu an Leges ligent in conscientia. In tertio, quomodo Lex obliget. In quarto, quantum Lex quæli- det pateat: qui sint actus, quæ objecta, quæve personæ, ad quas Lex extendatur. In quinto, quomodo sit obser- vanda. In sexto, quomodo Lex sit interpretanda. In Se- ptimo denique, quæ excusent a transgressione Legis.

CAPUT I.

Quid & quotuplex sit Lex

§. I.

Definitur Lex.

Lex generatim sumpta potest definiri: Regula agendorum vel omittendorum. Sicuti enim artifex habet regulas, ad quas debet opus suum exigere; ita creatura rationalis habet regulam aliquam, qua debet actus suos

morales dirigere, & hæc regula dicitur Lex. Unde Lex a D. Thom. 1. 2. q. 90. a 1. definitur: *Regula aut mensura actuum humanorum, per quam ad agendum id, quod est rectum, & ad omittendum id, quod est pravam, dirigimur.*

§. II.

Quomodo Lex a præcepto distinguitur.

Lex a præcepto distinguitur multis modis. 1. Lex semper datur alicui communitati perfecte, hoc est, alicui societati hominum, qui certo fœderis alicujus vinculo connectuntur: hujusmodi est regnum, Provincia, Urbs, quæ communitates sæculares vocantur: hujusmodi quoque est Ecclesia, Diœcesis, Ordo Religiosus, quæ communitates Ecclesiasticæ dicuntur. Præceptum vero simplex uni vel pluribus tantum datur: cujusmodi fuit præceptum impositum Abrahamo de immolando filio.

2. Lex non fertur nisi ab eo, qui jurisdictionem habet, vel politicam, ut Rex; vel Ecclesiasticam, ut Episcopus. Præceptum vero fertur etiam ab eo, qui talem jurisdictionem non habet: sic pater familias potest domesticis suis præcepta imponere, minime vero Legem statuere.

3. Lex perpetuitatem aliquam habet; unde & præsentibus & posteris respicit: ideo post mortem Legislatoris vigorem habet. Præceptum vero non datur nisi præsentibus, nullumque vigorem habet post mortem præcipientis.

4. Lex datur in utilitatem communitatis: præceptum vero sæpius fertur in utilitatem præcipientis.

Si ergo quis Legem per oppositionem ad præceptum definire voluerit, sic eam describere poterit.

Lex est quidam rationis ordinatio, directa ad perfectam communitatem ab eo, qui jurisdictionem habet supra ipsam, debite promulgata, hominumque ipsius spectans, præcipientis quid sit agendum, vel omittendum.

§. III.

Dividitur Lex.

Lex generatim dividitur in naturalem, & positivam.

Lex

Lex naturalis generatur est ea, quæ non libere, sed necessario imponitur, præcipiens, quæ sunt ex se bona, vetans vero, quæ sunt ex se mala. Talis est Lex contenta in Decalogo.

Lex naturalis duobus modis spectari potest, vel in Deo, vel in nobis.

Lex naturalis in Deo spectata, est summa Dei ratio, exhibens primas & immutabiles morum regulas, dictans quid rectum sit, quid honestum, quid pravum, quid illicitum.

Lex naturalis, in nobis spectata, nihil aliud est, quam lumen naturale, seu inserta menti nostræ Legis æternæ notitia, qua quid rectum, quid pravum sit, naturaliter intelligimus.

Vulgo dicitur cum D. Thom. 1. 2. q. 91. a. 2. *Participatio Legis æternæ in rationali creatura*: quæ quidem sic accipienda non sunt, quasi lumen naturale, seu recta nostra ratio sit quædam quasi pars rationis æternæ a Deo decisa, quæ in hominem migraverit: sed recta hominis ratio, eo sensu Legis, seu rationis æternæ, participatio dicitur, quod sicuti lege æterna Deus priores & immutabiles morum regulas perfectissime novit, & juxta eas homines regit: ita & menti nostræ naturalem earum notitiam impresserit, ut ad eas actiones nostras dirigeremus.

Lex positiva ea est, quæ imponitur libere a legitimo Superiore, præcipiens, vel vetans ea, quæ sunt ex se indifferentia. Talis est Lex, quam dedit Deus in veteri Testamento per Moysen, in novo Testamento per Christum. Talis est Lex Ecclesiastica statuta per Concilia, per Papam, per Episcopum. Talis est Lex civilis statuta per Imperatorem, per Rempubicam.

§. IV.

Varia inter Legem naturalem & positivam discriminat.

Varie sunt differentie inter Legem naturalem, & positivam; hæ sunt præcipuæ: Lex naturalis necessario im-

ponitur: Lex positiva libere. Lex naturalis vetat quæ sunt ex se mala, jubet quæ sunt ex se bona: Lex positiva jubet aut vetat, quæ sunt ex se indifferentia. Lex naturalis est omnium temporum, omnium locorum, omnium nationum; Lex positiva est eorum tantum temporum, locorum & populorum, ad quæ Legislator vult tam extendi. Lex naturalis est immutabilis; Lex positiva est mutabilis. Lex naturalis ignorari nequit sine culpa, saltem quoad communia præcepta, quia scripta est in corde cuiuscunque hominis; Lex positiva ignorari potest sine culpa, quia non est scripta in cordibus nostris.

§. V.

Quotuplicis generis sint præcepta Legis tum naturalis, tum positivæ.

In Legge tum naturali tum positiva, alia sunt præcepta affirmativa, alia negativa. Præcepta negativa sunt ea, quæ vetant actum vitiosum; præcepta affirmativa sunt ea, quæ præcipiunt actum virtuosum, ut docet D. Thom. his verbis: *Præcepta affirmativa inducunt ad actus virtutis: præcepta negativa prohibent actus peccatorum.* 2. 2. q. 33. a. 2. in corp.

Præcepta affirmativa obligant ad semper & non pro semper; negativa vero obligant ad semper & pro semper; id est, præcepta affirmativa obligant toto tempore, quo vigent, sed non pro omnibus temporum circumstantiis: v. g. toto tempore vitæ teneor honorare parentes, sed in singulis instantibus non teneor exercere actus interiores, vel exteriores honoris erga parentes. Præcepta negativa obligant toto tempore, quo vigent, & in singulis temporum circumstantiis: v. g. toto tempore vitæ debeo abstinere a perjurio, immo nulla est temporis differentia, in qua possum perjurium committere.

§. VI.

Quæ sit Lex justa, quæ injusta.

* Lex justa ea est, quæ est contraria Legi æternæ: injusta vero ea est, quæ est contraria Legi æternæ.

Sic

Sic Lex positiva Divina est semper justa; quia Deus agit semper conformiter ad suam legem æternam: & ita Lex Mosaica iusta fuit toto tempore, quo Deus voluit illam durare, scilicet, usque ad illud tempus, quo Christus eam abrogatam voluit. Sic Lex Evangelica est iusta toto tempore, quo duratura est: habemus autem ex revelatione, quod semper duratura sit.

Sic Lex naturalis, etiam spectata prout est in nobis, est semper iusta: quia est participatio Legis æternæ.

Sic lex positiva humana, sive Ecclesiastica, sive civilis, eatenus est iusta, quatenus conformis est Legi æternæ.

Ut Lex positiva humana, sive Ecclesiastica, sive civilis, sit iusta, quatuor requiruntur, ut docet D. Thom. 1. 2. q. 96. a. 4.

1. Debet esse iusta ex *authore*: quia debet imponi a legitimo Superiore, qualis est v. g. Deus, Christus, Respublica vel Ecclesiastica, vel civilis.

2. Debet esse iusta ex *fine*: quia debet institui in bonum commune, qualis est vel salus hominum, quæ intenditur per Legem positivam, Divinam, & Ecclesiasticam; vel quies Reipublicæ, quæ intendi semper debet per Legem civilem.

3. Debet esse iusta ex *objecto*: quia debet præcipere ea, quæ ad iustitiam possunt deducere; vetare vero ea, quæ ad malitiam possunt inclinare, determinando in particulari ea, quæ per Legem naturalem in communi vel præcipiuntur, vel vetantur.

4. Debet esse iusta ex *modo*: quia debet ita se attemperare viribus, & facultatibus subditorum, ut singulis imponantur onera juxta statum & facultatem cuiuslibet.

Lex autem humana potest esse iniusta, vel ex *authore*, scilicet, quando fertur ab eo, qui non habet legitimam auctoritatem; vel ex *fine*, scilicet, quando non fertur propter bonum commune; vel ex *objecto*, scilicet, quando præcipitur aliquid, quod est malum vel vetatur aliquid, quod est bonum; vel ex *modo*, scilicet, quando non attemperatur viribus & facultatibus subditorum.

CAPUT II.

Quæ sit Legum tam iustarum, quam iniustarum in homines authoritas.

ARTICULUS I.

Quid sit discriminis inter Legem & consilium.

Prop. unica. Ea est inter Legem iustam & iustum consilium differentia, ut Lex iusta obliget in conscientia ad sui observantiam; minime vero consilium.

Prob. 1. Auth. citate Scripturæ. Christus, Matth. 19. v. 16. aperte tradidit Legem iustam & iustum consilium; **consilia** vero liberæ observationis esse constituit: ibi enim interrogatus ab adolescente his verbis: *Magister bone, quid boni faciam, ut habeam vitam æternam?* hæc respondet: *Sicis ad vitam ingredi, serua mandata.* Quæ quidem responsio pertinet ad necessariam mandatorum observantiam. Cum autem dicit illi adolescens v. 20. *Omnia hæc custodivi a juventute mea: quid adhuc mihi deest?* Ait ille Iesus v. 21. *Sicis perfectus esse, vade, & vende omnia, quæ habes, & da pauperibus, & habebis thesaurum in celo, & veni, & sequere me.* Ubi Christus distinguens inter præceptum, & consilium, declarat præceptorum observationem ad salutem consequendam esse necessariam: minime vero consiliorum observantiam: Ergo Lex iusta obligat; minime consilium.

2. Ex factis ex Scriptura desumptis. Quando Christus loquitur de statu virginittis, non necessitatem imponit, sed libertatem relinquit. *Sunt, inquit, Eunuchi, qui se ipsos castraverunt propter regnum Cælorum: qui potest capere, capiat.* Et Paulus de eodem statu loquens 1. ad Corinth. 7. v. 25. ait: *De Virginitate autem præceptum Domini non habeo: consilium autem do, tamquam in carcerem consecutus a Domino.* Christus pauperiæ Evangelicæ libere am pariter voluit, non necessariam. *Sicis perfectus esse, inquit, vade & vende omnia.* Et Petrus Act. 5. v. 4. sic compellat Ananiam: *Numquid manens tibi manebat, & venundatum erat in tua potestate?* Ergo Lex ligat, minime consilium.

2. Ex Greg. Nazianzeno orat. 3. quæ est prima adversus Iulianum Apostatam. Quomodo, inquit, *non animadvertimus, quod in legibus nostris alia parendi necessitas invenitur, nec sine periculo prætermitti possunt; alia non manifestam habent, ut qui ea ex hoc oritur, timore & primo effugiantur, qui autem minus ea expleverint, nihil periculi pertimescant?*

4. Ex Hieronymo lib. 1. adversus Iovinianum, ita loquente; *Ubi consilium datur, offerentis arbitrium est; ubi præceptum, necessitas est servientis.*

5. *Rat.* Lex est mensura agendorum & omittendorum: Ergo necessarium est, ut ad eam homo se componat. Et sicut artifex tenetur sequi regulas artis dum operatur, ut a tiliex: ita homo tenetur sequi suam regulam seu Legem, dum operatur, ut homo liber & rationalis.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Lex naturalis obligat omnes homines adultos, id est, usum rationis habentes. Primo, quia est vera Lex, cui adacti omnes subjiciuntur. Secundo, quia est iuxta ex omni parte. 1. *Ex auctore*, cum sit participatio Legis æternæ in hominum mentibus impressa per inspirationem lucis & amoris. 2. *Ex obiecto*, cum præcipiat id, quod est ex se bonum, & vetet id, quod est ex se malum. 3. *Ex modo*, quia nihil jubet, nisi juxta vires cujuslibet hominis, cui manifestatur. 4. *Ex fine*, cum statuatur modum vivendi juxta regulas honestatis. Demum Lex naturalis est hujusmodi, ut infractores illius puniantur in hoc mundo conferentia sternali interdum remordentibus; in altero vero, verum, qui non, quam moriturus est: Ergo lex naturalis obligat omnes adultos.

Ad eam legem mittit nos Isaias 46. v. 8. *Redite, inquit, peritricatores ad cor.* Ad eam pariter nos advocat Cyprianus, dicens: *Quaecumque vultis, ut fiat vobis hujusmodi, & vos facite illis.* Eodem nos mittit pariter Paulus ad Rom. 2. ubi sic habet: *Gentes, quæ legem, scilicet scriptam non habent, naturaliter ea, quæ sunt Legi, faciunt: hujusmodi Legem non habentes, ipsi sibi sunt Lex, qui ostendunt opus Legi scriptum in cordibus suis, testimonio*

nium reddente illis conscientia inforum. & inter se invicem cogitationibus assensibus. dum scilicet male operantur, aut etiam defendentibus, dum bene operantur. De hac Lege ita Tullius lib. 3. de Republ. qui liber perit, sed fragmentum istud refertur a Lactantio lib. 6. Instit. cap. 8. *Est quidem vera Lex, recta ratio naturæ congruens, diffusa in omnes, constans, sempiterna, quæ vocat ad officium jubendo, vetando a fraude deterreat: quæ tamen neque probos frustra jubet, aut vetat: neque improbos jubendo, aut vetando movet. Nec Legi nec prerogari fas est, neque derogari ex hac aliquid licet, neque tota abrogari potest per Senatum. aut per populum solvi hæc Lege possumus, Neque est querendus expiator, aut interpret ejus alius. Nec est alia Lex Romæ, alia Athenis, alia nunc, alia post hæc: sed & omnes gentes, & omni tempore una Lex, & sempiterna, & immutabilis continebit.* De eadem Lege ita Ambr. Elisl. 41. ad Irenæum: *Ea igitur Lex non scribitur, sed innascitur; nec aliqua præcipitur lectione, sed profuso quadam naturæ fonte in singulis exprimitur. & ingentis humanis hauritur. — Est enim justitia sine veritate, sine fraude confors est, expers iniquitatis. Denique talis est Lex naturalis, ut nec violari possit sine peccato, nec per peccatum penitus aboleri. Nunquam enim, inquit Aug. lib. 8. de Genesi ad litteram cap. 23. ita posuit Deus voluntatem suam, ut naturæ perimat dignitatem.*

Consect. 2. Lex positiva divina sive data olim Judæis per Moysem, sive data nunc Christianis per Christum, obligat omnes homines, quibus imponitur. Primo, quia est vera Lex. Secundo, quia est justa ex omni parte. 1. *Ex autore*, cum feratur a Deo, cui omnes homines tenentur subesse. 2. *Ex fine*, quia dirigit homines ad finem supernaturalem. 3. *Ex objecto*, Deus etenim non jubet, nisi quod sanctum est. 4. *Ex modo*, quia Deus est Legislator disponens omnia suaviter. Denique Lex positiva divina talis est, ut infractores illius puniantur in hoc mundo pœnis temporalibus, semper vero in altero pœnis in æternum duraturis: ergo obligat sub peccato.

De lege positiva a Deo statuta ita loquitur Psalmista :
Lex Domini immaculata, convertens animas, testimonium fidei, scientiam præstans parvulis. Psal. 18. Quem locum sic explicat D. Thom. 1. 2. q. 19. a. 4. in Corp. *Lex Domini immaculata*, id est, nullam peccati turpitudinem permittens: convertens animas, quia non solum exteriores actus, sed etiam interiores dirigit: testimonium Domini fidei, propter certitudinem veritatis & rectitudinis: sapientiam præstans parvulis, in quantum ordinat hominem ad supernaturalem finem & divinum, mediis quidem sanctis, sed non æque perfectis, ut replicat Ambrosius lib. 1. de offi. cap. 18. ubi late ostendit, quo pacto in lege Mosaica, Evangelica, & in cælesti patria Deus homines ad se attrahat. *Hic umbra*, inquit, *hic imago*, illic veritas; *umbra in lege*, *imago in Evangelio*, *veritas in cælestibus*. *Ante Agnus offerebatur*, offerebatur vitulus; *nunc Christus offertur*, sed offertur quasi homo quasi recipiens passionem, & offert se ipse quasi Sacerdos, ut peccata nostra admittat. *Hic in imagine*, ibi in veritate, ibi apud Patrem pro nobis quasi advocatus intervenit. *Hic ergo in imagine ambulantes*, in imagine videmus; illic facie ad faciem, ubi plena perfectio: quia perfectio omnis in veritate est: & Hieron. lib. 1. cont. Pelag. c. 3. *Christus in lege promittitur, in Evangelio impletur*: ibi initia; hic perfectio est; in illa operum fundamenta jaciuntur; hic fides & gratie culmen imponitur.

Consect. 3. Lex Ecclesiastica obligat omnes fideles baptizatos. Primo, quia est vera Lex. Secundo, quia est Lex iusta ex omni parte. 1. *Ex auctore*, Superior enim Ecclesiasticus, quis est Papa in tota Ecclesia Episcopus in sua Diocesi, Concilium generale in tota Ecclesia, Concilium nationale in tota sua Diocesi: Superior, nunc, Ecclesiasticus accepit potestatem a Deo condendi leges; nam Papæ dictum est in persona Petri: *Quidcumque ligaveris super terram, erit ligatum & in cælis*. *Quodcumque solveris super terram, erit solutum & in cælis*: Matth. 18. v. 19. De Episcopis vero dicitur: *Attende te vobis*. & universo gregi, in quo vos. *Spiritus sanctus posuit Episcopos regere Ecclesiam Dei*: Act. 20. v. 28. *Patres vero in Concilio congregati confidenter pro-*

nuntiant: *Utrum si Sancti sancti, & c.* -- ut ab hanc-
tis vos ab inviolatis mandatorum. & c. par. v. & c. & c.
to. Act. 15. v. 28. 2. Est iusta ex fine, cum Ecclesia, utpo-
te sancta, nihil aliud intendat per suas Leges, quam fide-
les ad sanctitatem adducere. 3. Est iusta ex objecto, cum
Ecclesia, utpote inalterabilis, nil il vetet, nisi quod ini-
quum, nihil iubeat, nisi quod sanctum. 4. Est iusta ex mo-
do, cum Ecclesia, utpote pia mater, nihil præcipiat nisi ju-
cta facultatem fidei. Demum Lex Ecclesiastica huius-
modi est, ut infractores illius puniantur in hoc mundo
per censuras, semper vero in altero, igne perpetuo; ha-
bendi enim sunt ut Ethnici & Publicani.

De Legibus ab Ecclesia statuendis sic loquitur Chri-
stus contra eum, qui eis subesse noluerit: *Si autem Ec-
clesiam non audierit, sit tibi sicut Ethnicus & Publicanus:*
Matth. 18. v. 17. & rursus: *Qui vos audit, me audit; qui
vos spernit, me spernit; qui autem me spernit, spernat eum,
qui me misit:* Luc. 10. v. 16. Et iterum: *Super Cate-
dram Moysis sederunt Scribæ & Pharisei: quacumque
dixerint vobis, servate & facite:* Matth. 23. v. 3. Si ergo
Synagoga vim habuerit condendi Leges, uti fecit insti-
tuendo novos festivos dies, nova jejunia, ut cernere est
in libro Esther cap. 9. in lib. Judith cap. 16. in lib. 1. Ma-
chab. cap. 4. quidni Ecclesia habeat potestatem conden-
di legem, quam quæsit et baptizatus religiose observare
teneatur? Nam enim habebit Deum Patrem, qui Eccle-
siam noluerit habere Matrem. Ideo Tridentinum sess. 6.
can. 29. anathema pronuntiat contra eos, qui docuerint,
homines iustificatos non teneri ad observantiam manda-
torum Dei, & Ecclesiæ.

Consid. 4. Lex civilis & politica iusta obligat omnes
sibi subditos. Primo, quia est vera Lex. Secundo, quia
ut supponitur, est iusta ex omni parte. 1. Quidem
ex authore, quia Superior politicus, qualis est legiti-
mus Princeps, a Deo accepit vim condendi Leges:
*Per me Reges regnant, & legem constituent, iusta de-
cernunt,* inquit Sap. Prov. 8. v. 15. Ideo Paulus dicit
Rom. 13. v. 5. *Subditi estote Principibus, non solum pro-
pter iram, sed etiam propter conscientiam.* Est iusta ex
fine, quia, ut supponitur, Princeps nihil aliud in-
teudit

tendit per legem. quam tranquillitatem publicam, & quietem temporalem Civium simul vitam degentium, quod utique bonum est. 3. Est iusta ex obiecto, quia, ut supponitur, nihil præcipit, nisi quod bonum Reipublicæ promovet. 4. Est iusta ex modo, quia, ut supponitur, æqualem servat onerum munerumque distributionem. Deum Lex civilis ejusmodi est, ut infractores illius Deo volente, in hoc sæculo pœnis temporalibus puniantur; ut enim monet Paulus ad Rom. 13. v. 4. Princeps non sine causa gladium portat: in futuro vero sibi damnationem acquirunt juxta eundem Paulum: Qui autem resistunt potestati, ipsi sibi damnationem acquirunt: Ergo Lex civilis ligat in conscientia.

Quam religiose observanda sit Lex civilis, modo nihil contra bonos mores præcipiat, ostendit Petrus his verbis: Ephes. c. 2. Subjuncti igitur estote omni humane creature propter Deum; sive Regi, quasi præcelsi; sive ducibus, tamquam ab eo missis ad vindictam malefactorum, laudem vero bonorum: quia sic est voluntas - - Deum timere: Regem honorificare. Illud enim ostendunt antiqui Christiani, qui nulla persecutionum acerbitate a deferendo Principibus etiam Ethnicis obsequio potuerunt dimoveri, modo nihil injungeretur, quod divinæ Legi repugnaret. Sic enim Polycarpus Herodem alloquitur, teste Euseb. lib. 4. hist. cap. 15. Tibi quidem rationem reddere me non piget; præceptum enim nobis est, ut Magistratibus & Potestatibus a Deo constitutis honorem debitum exhibeamus, qui nobis ipsis nihil noceat, uti noceret, si esset obedientia illa contra bonos mores. Sanctus Theophilus Episc. Antioch. lib. 1. ad Autolicum hæc habet: Quæ cum ita sint, magis honorabo Regem, sive Cæsarem; non tamen eum adorabo: verum pro eo orabo Deum, qui vere verus Deus est; & quia vere verus est Deus, adorabo, sciens Cæsarem ab ipso fuisse ordinatum.

ARTICULUS II.

Qualiter coram Deo reus sit, qui Legem justam infringit.

Prop. unica. Quicumque Legem justam infringit, peccat vel mortaliter, vel venialiter.

P. Besombes Mor. Chr. Tom. I,

H

Mor-

Mortaliter quidem, si cum plena deliberatione violetur lex in materia gravi, vel si in materia levi interveniat contemptus, aut scandalum: venialiter vero, si lex violetur in materia levi, vel, si cum violatur in materia gravi, non adsit plena deliberatio.

Prob. prima pars. 1. Ex Script. Paulus scribens ad Rom. c. 2. v. 13. *Non enim auditores Legis iusti sunt apud Deum, sed factores Legis justificabuntur:* & c. 4. v. 15. ait: *Lex enim iram operatur. Ubi enim non est Lex, nec pravaricatio.* Ergo Lex per gratiam Christi observata iustos homines efficit: per malitiam vero nostram violata peccatores efficit & pravaricatores: Ergo pie agit quicumque per gratiam Christi observat Legem; peccat vero quicumque legem malitia sua infringit.

2. Ex Aug. lib. de Virginitate c. 15. ubi ita scribit: *Præceptum est enim hoc, cui non obedire peccatum est; non consilium, quo si uti nolueris, minus boni ad pyrenis, non mali aliquid perpetrabis:* Ergo peccat quicumque legem infringit; minime vero qui propositum consilium non amplectitur.

3. *Rat.* Omnis Lex secum affert obedientiæ præceptum: Ergo obediens est, qui observat Legem; inobediens vero & pravaricator, qui eam violat: Ergo peccat, qui infringit legem; quia non obedire est haud dubie peccare.

Prob. secunda pars ex dictis, ubi de differentia inter peccatum mortale & veniale. Ad peccatum mortale duo requiruntur, scilicet & plena deliberatio, & materiæ gravitas: ad peccatum veniale sufficit vel materiæ levitas, vel inceliberatio; Ergo violatio legis erit peccatum mortale, si cum plena deliberatione Lex in materia gravi infringatur; erit vero peccatum veniale, si lex vel in materia levi omittatur, vel sine plena deliberatione non observetur: & quia scandalum & contemptus rem ex se levem gravem efficiunt, violatio Legis semper erit mortalis, quoties interveniet scandalum aut contemptus.

Confessaria hujus doctrinæ.

Confess. 1. Peccant omnes adulti, quoties non observant Legem naturalem in Decalogo expressam; quia præ-

præcepta Decalogi sunt naturalia, si determinationem
 instanti excipias. ut dicatur suo loco: licet enim ho-
 mines adulti nihil de Deo audierint, nihil de Scrip-
 turâ legissent; tamen, ut inquit Paulus ad Rom. 2. *Ejus-*
modi legem non habuerunt, quâ se tuerentur. Lex. Teste enim
 Ap. 1. ad. 6. de p. ap. Evang. c. 6. *Divina Lex* -
Legem illam facisque conjunctâ inclamat subinde ac
inquit inquit, ut non sit in vobis, nec ad finem aut
ad finem a vobis deducit - quippe naturalis hanc lo-
 quuntur, quâ tunc in actione ut uterentur, amant et hanc tam-
 enam a se habentem, ut uterentur inquit inquit, ut ut
 sine Ductore exteriori personante sciamus, quod in De-
 calogo scribitur, teste Chrysost. hom. 12. ad populum
 Aethi. *Verbum sapientis, inquit, d. d. d. quod ma-*
lum est faciamus, & bonum contemnamus, si enim dic de
alio præceptis Decalogi) id ab initio hoc sunt.

Non peccant tamen non adulti, carentes ulli rationis,
 v. g. infantes, amentes, licet videantur exte-
 rius contra Decalogum, quia eis Lex naturalis non inno-
 tescit, cum per solum rationis exercitium nobis pateat,
 et, ut dicitur, intimetur.

Con. 2. 2. Peccant omnes, qui non observant Legem
 positivam divinam sufficienter cognitam: quia Lex di-
 vina licet omnes homines, quibus innotescit. Sic pec-
 cat homo quicumque, cui sufficienter prædicatum est
 Evangelium, si eas non observet; præcepta: Lex enim
 Evangelica est a Deo, cui omnis homo subesse debet.
 Ubi enim Apostolis: *Prædicate Evangelium omni*
creaturæ - & postea additur: *qui non crediderit, con-*
damnabitur. Matth. 12. v. 32.

Non tamen peccaret infidelis *negative*, qui nihil au-
 divisset, vel audire potuisset de Evangelio, etiam si non
 observaret præcepta per Legem Evangelicam imposi-
 ta: Lex enim, ut infra dicitur, non obligat nisi pro-
 mulgata. Ideo dicitur: *Quomodo ergo invocabunt, in*
quod non crediderunt; aut quomodo credent ei, quem non
audierunt; quomodo autem audient sine prædicante?

Con. 3. 3. Peccat quicumque baptizatus, live sit hære-
 ticus, live catholicus, si non observet Legem universa-
 les Ecclesiæ; quia subditur Ecclesiæ. Sicut enim jux-
 ta Paulum circumcissus tenebatur olim observare Le-

gem omnem Moysis, ut monet Apostolus his verbis: *Tesificor autem vultus omni homini circumcidenti se, quoniam debitor est universæ Legis servandæ; ita baptizatus tenetur observare Legem Ecclesiæ.*

Et ita peccant infantes, modo rationis usum affecti fuerint, si non audiant Missam festis diebus, si non confiteantur peccata tempore ab Ecclesia designato, si non abstineant a carnibus statutis diebus: vere enim subjiuntur Ecclesiæ, ut docet Trid. sess. 7. can. 14. his verbis: *Si quis dixerit, huiusmodi parvulos, cum adoleverint, interrogandos esse, an ratum habere volunt quod patrini eorum nomine, dum baptizarentur, polliciti sunt; & ubi se nolle responderint, suo esse arbitrio relinquendos, nec alia interim poena ad Christianam vitam cogendos, nisi ut ab Eucharistiæ aliorumque Sacramentorum perceptione arceantur, donec resipiscant: anathema sit.*

Non peccat tamen qui nondum baptizatus, non observat leges Ecclesiæ; quia non subditur legi Ecclesiasticæ, juxta illud Pauli: *Quid enim mihi de his, qui foris sunt, judicare: nonne de his, qui intus sunt; vos judicatis?*

Consect. 4. Peccant personæ omnes sæculares, quæ non observant statuta Principum, quæ ad bonum Reipublicæ regimen pertinent, quales sunt Leges, quæ feruntur vel circa contractus ineundos, vel circa res forenses tractandas, vel circa merces aut vendendas, aut emendas, vel circa disciplinam militarem &c. quia ista omnia pertinent ad bonum Reipublicæ, & personas respiciunt, quæ Principibus sæcularibus subesse debent, juxta illud Pauli: *Admone illos, Principibus & Potestatibus subditos esse, & dicto obedire.*

Sic, quando viget aliqua Lex civilis, præcipiens aliquas formalitates in quibusdam contractibus observandas, peccat qui eas formalitates non observat; quia tenetur legi subesse: immo si lex illa sit irritans, seu declaret contractus sine illis formalitatibus irritos: tunc contractus erit nullus, ut dicemus, ubi de contractibus.

Sic peccat iudex, si in ferenda sententia non servet normam regis edictis præscriptam.

Sic peccat mercator, qui sine regis licentia vendit merces, quas Principis edictum vendi prohibet, v. g.

arma tempore belli, libros sine Regis privilegio, tabacum, sal &c. vel qui non habens licentiam a Rege vendit merces altiori pretio quam Magistratum autoritate taxatæ sint

Sic peccant milites, Duces, Præfecti &c. qui statuta Regia circa disciplinam militarem non observant.

Consect. 5. Peccant personæ sacræ, quæ Leges civiles non observant in his, in quibus non sunt exemptæ vel ex dignitate status, vel ex concessione Principum: quia personæ sacræ ex consecratione non desinunt esse membra Reipublicæ: immo ex statu suo habent, quod exemplo Christi & Apostolorum potestatibus politicis suelibus subint, & ad eam obedientiam suo exemplo populos componant, & obedientia sua gratiam Principum pro Ecclesiæ commodis mereantur: de quo ita Chrysost. hom. 13. in epist. ad Rom. 13. *Omnis anima Potestatibus supereminentibus subdita sit, etiamsi Apostolus sis, si Evangelista, si Propheteta, si quisquis tandem fueris; neque enim pietatem subvertit subiectio. Et Theodorus in c. 3 ad Rom. ait: Sacerdos, & Antistes, & monasticam vitam professus, his debent parere, quibus demandati sunt Principatus.*

Non tamen peccant Clerici vel Monachi, quando non observant Leges civiles, a quibus aut ex concessione Principum, aut ex dignitate sui status eximuntur. in quo observandus est mos cujuscunque Regni.

Consect. 6. Peccant quicumque subditi, qui vectigalia & tributa a Regibus justè imposita non persolvunt; docet enim Christus, Luc. 20. v. 25. censum Cæsari esse tribuendum. *Reddite ergo, inquit, quæ sunt Cæsaris, Cæsari, & quæ sunt Dei, Deo:* unde Justinus apolog. ad Antoninum sic scribit; *Vectigalia sana & collationes eis, qui a vobis sunt ordinati, exactoribus, præ omnibus inferre contendimus, quemadmodum ab illo, id est Christo, sumus instituti: & Tatianus in Apolog. Atqui Rex si jubeat tributum pendere, paratus sum inferre & ministrare.*

Consect. 7. Peccat quicumque, ut membrum alicujus Communitatis vel civilis, vel Ecclesiasticæ, vel Monasticæ, non observat Leges ejusdem communitatis, ejus est membrum; quia, ut optime ait Aug. lib. 3.

Confess. c. 8. *Tertius est omnis pars suo iuramento non congruens.*

Sic peccat Gallus leges Galliae non observans, Hispanus leges Hispaniae &c.

Sic peccat Clericus non observans statuta sine Ecclesiae & Monachus statuta sui Monasterii.

Non peccant tamen, qui transiunt ad aliam communivitatem, non servant leges prioris communivitatis, quam deseruiunt, sed novae, quae incedunt, quia non sunt membra prioris communivitatis, sed posterioris.

Confess. 8. *Peccat quicumque transiens ad aliam communivitatem, & in alio loco obiter & per territorium, cum scandalo aliquo infringit leges illius communivitatis & territorii: quia tunc tempore, quo deest in territorio, censetur subesse legibus illius loci: unde ait Aug. scribens ad Consul. Ad quamcunque civitatem veneritis & locum, eius morem servate, si pauci scandalum non intus, aut facere.*

Sic, qui veniunt ad aliam urbem vel ut ibi lites defendant suas, vel ut fundant, aut aliquid aliud operentur, licet domicilium ibi stare non intendunt, tamen tenentur festa & jejunia eius loci observare.

Non peccant tamen, si non observent leges, quae directe respiciunt personas illius loci, v. g. leges municipales, quae pro salis feruntur civibus.

Concl. 9. Peccant viatores, qui eo tempore, quo manent in territorio, non servant leges huius territorii, si manent per tempus sufficiens, ut censentur obligari: v. g. si manent integro die, tenentur Missam audire, si ibi sit festum: tenentur & jejunare, si dies jejunii: quia ut ait Aug. lib. 3. conf. c. 8. Lex iuxta talis debet esse. *Ut nulli civis aut peregrinus illi obviatur,*

Non tamen peccarent, si ita obiter manerent, ut non persisterent sufficienti tempore, quo Lex censetur obligare: v. g. licet viatores illic manerent per unicum horam, non tenentur audire Missam, aut observare jejunium.

Per oppositam rationem manentes in aliquo loco sufficienti tempore, quo Lex censetur obligare, possunt uti privilegiis illius loci: quia juxta regulam juris, qui sentit onus, debet sentire & commodum.

Sic

Sic manens Parisiis, possum vesci carnibus certis Sabbatis secundum usum Ecclesię Parisiensis: manens in Hispania, possum vesci intestinis animalium die Sabbati secundum usum Ecclesię Hispanicę.

Concl. 10. Peccat Legislator, siue civilis, siue Ecclesiasticus, qui non observat Leges directivas, quas ipse statuit: quia Legislatori dicitur: *Patere Legem, quam tuleris*, & hi increpantur a Christo: *Qui dicunt; Et non facimus*: Matth. 23.

Sed non peccat, si ipse non subeat pœnas, quas contra infractores legis decernit: quia nullus proprie a se ipso pœnis subijcitur; v. g. Episcopus censuris a se iniectis non ligatur, nec Princeps pœnis per ipsam delictis contra infractores legis subesse debet. Ita D. Thom. 1. 2. q. 96. a. 5. ad 3.

Concl. 11. Peccant qui Leges iustas nolunt ex contumacia recipere: quia hac contumacia est rebellio contra legem: ideo damnata est sequens propositio ab Alexandro VII. Populus non peccat, etiamsi absque ulla causa non recipiat legem a Principe promulgatam.

Sic peccant Laici & Clerici, qui pertinaciter obstant, ne Leges civiles iustę introducantur & recipiantur.

Sic peccant Monachi & Moniales, qui resistunt Superioribus legitimis volentibus iustam regularum observantiam introducere: quia ex Trid. sess. 25. de reformat. c. 5. gravissimis censuris afficiuntur, quotquot salutari reformationi resisterint.

Non peccant tamen, qui, secluso omni scandalo & contumacia, veras causas & certa privilegia proponunt, quibus possunt eximi a tali Lege, quę statuitur: quia tunc nulla rebellio. Sic vaili sunt Canones circa disciplinam, quę in certis regionibus non vigent. Vide Dominum de Marca lib. 2. de Concord. c. 16. & 17.

ARTICULUS III.

An Lex, manifeste iniusta, sit observanda. Constat, legem iniustam non habere vim obligandi; sed quomodo id intelligendum sit, sequentes propositiones aperient.

Præf. 1. Quoties Lex iniusta ex obiecto, præcipiens aliquid, quod est ex se malum, vel vetans aliquid, quod

quod est ex se bonum, quæque est aperte contraria Legi vel naturali, vel divinæ, vel Ecclesiasticæ, nullatenus est observanda.

Prob. 1. Ex Scriptura. Prædicta Lex est injusta ex ob-
jecto; de Lege autem injusta ex ob-*jecto*, dictum est
Act. 4. v. 29. *Obedire oportet Deo, magis quam ho-*
minibus: Ergo prædicta Lex nullatenus est observanda.

2. Ex Hieron. in c. 6. Epist. ad Ephes. *Non amabat*
servus carnalem dominum, si contraria Dei præceptis vo-
luerit imperare.

3. Ex D. Thom. 1. 2. q. 96. art. 3. in C. ubi habet:
Leges possunt esse injustæ per contrarietatem ad bonum
divinum, sicut Leges tyrannorum inducentes ad idola-
triam, vel ad quodcunque aliud, quod sit contra Legem
divinam, Et tales Leges nullo modo licet observare.

4. Ratione. Lex injusta ex ob-*jecto*, non est recta rationis ordinatio; sed econtra est rationis deordinatio; ergo non est observanda, sed spernenda.

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. 1. Honorandus est Legislator, qui Legem
statuit; sed non est audiendus, quoties statuit aliquid
contra Legem naturalem. Honorandus, quia habet
dignitatem; non audiendus in tali casu, quia non ha-
bet authoritatem. Quod uno verbo ita digereit Ter-
tullianus in lib. ad Scapulam cap. 1. *Colimus ergo Et*
Imperatorem sic, quomodo nobis licet. Et ipsi expedit, ut
hominem a Deo secundum, Et quidquid est, a Deo conse-
cutum, Et solo Deo minorem.

Sic generatim spernenda est Lex Imperatoris contra-
ria legi naturæ, ut docet Origenes lib. 5. contra Cel-
sum. Cum, inquit, sint duæ Leges in genere, altera
naturæ Lex, cujus Deus lator est, altera scripta, valens
in civitatibus; ubicumque scripta Lex Legi Dei non ad-
versatur, decet accomodare se civibus, nec affectare le-
ges externas; ubi vero scripta contrarium naturæ -
imperat, vide, an non ratio dicat, ut - - - Legislatori
Deo te committens, vivas juxta illius præscriptum, etiam-
si id faciendum sit cum innumeris periculis, laboribus,
mortibus, ignominis.

Sic

Sic in particulari spernenda est Lex, quæ idololatriam imperat, qualis fuit Antiochi in veteri testamento, & Lex Ethnicorum Imperatorum in novo Testamento: de quo ita Theophilus Episc. Antioch. L. 1. ad Autolicum. *Dices ergo, inquit quare Regem, sive Cæsarem adorare reculas? quia non ad id est institutus, ut adoretur; sed ut legitima, qui ipsi congruit, honoretur honore: Rex enim, sive Cæsar, Deus non est; sed meminerit se esse hominem a Deo in hanc aignitatem promotum, non ut adoretur, sed ut iuste quemadmodum iustitia exigit, iudicet.*

Sic pariter spernenda est Lex, quæ præciperetur occidi innocentes: qualis fuit Lex Pharaonis iubentis occidi omnes infantes masculos Judæorum, ut habetur Exod. 1. v. 16. qualis fuit etiam Lex Saulis iubentis occidi Sacerdotes Domini, ut habetur 1. Reg. 22. v. 18. qualis demum fuit Lex tyrannorum iubentium occidi eos omnes, qui Christi religionem profiterentur; dicitur enim Exod. 23. *Infantem & iustum non occides.*

Confess. 2. Non audiendus est Imperator, quando statuit Legem Legi positivæ divinæ contrariam. Id disertis verbis explicat Aug. in expositione quarundam propositionum Epist. ad Rom. ubi sic habet: *Si quis ergo putat, quoniam Christianus est, non sibi esse vestigal reddendum, aut tributum, aut non esse exhibendum honorem debitum illis, qui hæc curant. Potestatibus, in magno errore versatur. Item, si quis sic se putat esse subdendum, ut etiam in sua fide habere potestatem arbitretur eum, qui temporalibus administrandis aliqua sublimitate præcellit, in maiorem errorem labitur; sed modus iste servandus est, quem Dominus ipsi præscribit, ut reddamus Cæsari, quæ sunt Cæsaris, & Deo quæ Dei sunt.*

Sic generatim loquendo, non observanda est Lex humana Legi divinius traditæ contraria: sed dicendum cum Apostolis: *Si iustum est in conspectu Dei vos potius audite, quam Deum iudicate.* Act. 4. v. 19.

Sic in specie loquendo, spernenda esset Lex, qua iuberetur Scripturas sacras non servari, uti iussit Julianus Apostata. teste Aug. lib. 18. de Civ. esp. 52. iussit enim Deus sacros Codices fideliter servari.

Sic pariter spernenda esset Lex, quæ iuberetur, homines non missi circa religionem, sed omnia Sacramenta non conferri. Hæc, ut inquit nostri Ecclesiæ Imperatores: contrarium est in se, sit Christus, dicens: *Docete omnes gentes baptizantes, &c.* &c.

Co. 3. Non audiamus partem Legislatoris politici, quæ de statuenda circa materiam sui non subjectam, condit Legem Constitutionibus Ecclesiasticis contrariam, ut habetur in Capitulo Hadriani num. 39. *Constitutiones contra Canones & Decreta Presb. in Romanorum, vel bonos mores, nullus sit momenti.*

Co. 4. Quantumque sit iniquitas humanarum Legum, quibus aut res ex se male præcipiatur, aut res ex se bona prohibeatur, abstinendum quidem a malo, & faciendum bonum; sed nulla animam in iniquum Legislatorem molienda est revolutio, sed patienter sustinenda est persecutio. In hoc cum una gens, inquit Petrus i. cap. 2. v. 21. *conati estis, ut periamini: Quia & Christus passus est pro vobis, vobis relinquit exemplum, ut sequamini, qui pro vobis, qui peccatum non fecit, nec inventus est dolus in ore eius. Qui cum malederetur, non maledixit: cum pateretur, non comminabatur: tradidit autem se Pilato, iudæi uti se iniquo, vel Patri iudicari se iusto, ut explicat Hieron. Recogitate, inquit Paul. ad Hebr. 12. *cum, qui tribulationem sustinuit a peccatoribus adversus semetipsum contradictionem, ut ne falleremini animis vestris de his rebus.* Et hoc exemplo suo Paulus compellens nos, ait: *Persecutionem patimur, & sustinemus, blasphemamur, & obsecramus.* Ideo nunquam viam in Ecclesiæ Catholica a fidelibus motam esse vel minimam seditionem contra nequiores & severiores tyrannos.*

Prop. 2. Quando Lex non est iniusta ex obiecto, seu cum Lex nihil præcipit mali, sed iniusta solum est vel ex autore, vel ex modo, vel ex fine: ex autore, ut cum Legislator fert legem ultra sui commissam potestatem: ex modo, ut, cum Legislator iniuste distribuit onera aliunde iusta: ex fine, ut cum Legislator in ferenda lege non quærit utilitatem Civium, sed propriam; tunc ea Lex observari quidem potest, sed citra peccatum licet ejus observantiam omittere, modo

non

non timeatur vel scandalum, vel perturbatio, quo in casu esset ex necessitate observanda.

Prob. 1. h. erit. 1. Pet. cap. 2. v. 13. ubi sic habetur: Lex est, cuius gratia: id est, id gratum Deo est, si propter hoc sit contra conscientiam, id est, pacem & religionem Dei, sed et quis in istis, per se, potest, ut explicat Melancthon. Ergo ut concordat 1. 1. Item, ex isto textu, Lex etsi aliunde iniusta, observari non licet potest.

2. Ex 11. Thom. 1. 2. c. 66. a. 4. in corp. ubi sic habetur: *Huiusmodi Lex, iniuste scilicet vel ex auctoritate, vel ex fine, vel ex modo, magis iustitiam, quam Lex: quia autem ista, non de h. arbitrio.* Lex tunc non videtur, quae iusta non fuerit: unde tales Leges non obligant in foro conscientiae, nisi forte propter vitandam perniciem, vel turbationem, populari quod etiam hinc hinc suo debet cedere, ut dicitur ad Matth. 6. Qui arguerit fratrem suum in secreto, et tu eum coram eo alia dno. & qui contulerit tibi rem suam, da eam postea: Ergo Lex iniusta aliquo modo ex necessitate observari debet ex necessitate, nisi sit contra conscientiam & perturbatio: extra istum casum observari tantum debet ex consilio.

3. Pat. Lex in ista signat, in quantum legislator accipit a Deo iurisdictionem, ut ait Paulus: *Quia potestas ordinata a Deo est.* Atqui Deus non concedit iurisdictionem ad concedendam Legem iniustam vel ex auctoritate, vel ex fine, vel ex modo: quia, quae sunt, a Deo ordinata sunt: Et oporteret Lex non signat in conscientia; & ita potest de peccato omitti, modo non interveniat scandalum, vel perturbatio.

Quia tamen quisque potest juri suo cedere, cum ea Lex, ut supponitur, nihil praecipiat mali, poterit sine peccato, immo cum laude observari: ideo Paulus ad huiusmodi observantiam hortatur his verbis: *Et quid non magis injuriam patimur?*

Et quia rursus quisque debet juri suo cedere ad vitandum scandalum & perturbationem, huiusmodi Lex etsi iniusta, ex necessitate observanda est, quoties timeatur vel scandalum, vel perturbatio.

Confessaria huius doctrinae.

Conf. 1. Quoties Legislator vel non habet absolu-

te potestatem legem statuendi, vel non habet potestatem super illos, quibus imperat, vel non habet potestatem super eam rem, quam imperat; tunc ea lex non ligat: quia non est iusta ex authore.

Sic lex lata a privato homine, nullatenus ligat: quia privata persona nullam habet auctoritatem condendi legem: de hoc ita D. Thom. 1. 2. q. 95. a. 3. in corp. *Lex, inquit, proprie, primo, & principaliter respicit ordinem ad bonum commune: ordinare autem aliquid in bonum commune, est vel totius multitudinis, vel alicujus gentis vicem totius multitudinis: & ideo condere legem, pertinet ad totam multitudinem, vel pertinet ad personam publicam, quæ totius multitudinis curam habet.*

Sic Lex lata a persona quidem publica, sed circa sibi non subditos, non ligat: v. g. Lex Ecclesiastica non ligat non baptizatos: Lex alicujus Regni non ligat eos, qui ad regnum nullatenus pertinent; de hoc ita D. Thom. 1. 2. q. 96. a. 6. *Illi, inquit, qui sunt de civitate vel regno, non subduntur Legibus Principis alterius Civitatis, vel Regni, sicut nec ejus dominio.*

Sic Lex lata a legitimo Legislatore, sed circa materiam non sibi subditam, non ligat: quia est injusta ex authore: v. g. Lex lata ab Episcopis circa res temporales, aut Lex Principis lata circa res religionis, non ligat: quia est injusta ex authore: de quo Canon *Nos c. 2. q. 1. Sicut Reges, inquit, præsumunt in rebus Sacris, ita Sacerdotes in rebus Civilibus.* Ad quæ extendat se Lex Ecclesiastica, & civilis dicetur infra.

Consect. 2. Quoties Legislator in imponendis oneribus non servat justam æqualitatis proportionem, toties Lex illa non ligat quantum ad eam partem, in qua exceditur; quia tunc Lex est injusta ex modo: ligat vero quantum ad eam partem, in qua non exceditur; quia circa id non est injusta.

Sic tributa legitime imposita solvenda sunt a quolibet secundum eam quantitatem, quæ servata proportionem ipsi competere debet.

Sic pariter, si Lex vergat in gravamen injustum aliquorum tantum, & non omnium, obligat eos, quos non gravat, quamvis alios non obliget.

Consect. 3. Quoties Legislator in ferenda Lege non querit finem legis, et nullum commodum commune assignari potest, tunc Lex non ligat in conscientia: quia Lex non esset iusta ex fine.

Sic, v. g. statuta est pabellum ad struendos muros civitatis: constructis muris, si Cives sine auctoritate idem tributum exigant, tunc iniusta est, inquit Cajetanus, ex actio; quia cessavit finis, propter quem impositum est tributum.

Consect. 4. Quando Lex est iusta ex objecto, ex auctore, ex fine generali, ex modo, sed iniusta solum ex motivo particulari Legislatoris, quia scilicet Legislator tunc legem pravo motivo: tunc Lex illa iniusta ex objecto, et auctore ex fine generali, ex modo, est observanda: quia est vere Lex, & proinde ligans in conscientia. Et quamvis Legislator peccet condendo ex tali motivo legem aliunde justam; tamen per peccatum non amittit jurisdictionem, & proinde vim obligandi subditos.

Sic, quamvis Episcopus ex odio, vel malitia, qua flagret erga sibi subditos, jejunium præciperet, aut diem festivum observandum mandaret; hæc Lex, etsi iniusta ex motivo particulari, esset observanda.

Consect. 5. Quando Lex est iniusta ex auctore tantum, semper est observanda, donec manifeste declaretur, auctorem Legis nullam habere jurisdictionem: quia alias subditi infinitas causarentur excusationes, quibus se ab observantia legum liberarent.

Sic Lex legitimi Principis est observanda, quamvis dure, immo tyrannice regat imperium; quia veram habet jurisdictionem: & hoc est, quod jubet Petrus i. c. 11. v. 18. *Subditi estote in omni timore Domini, non tantum bonis & modestis, sed etiam discectis.*

Sic Lex etiam tyranni, qui iniuste regnum invasit, est observanda, quamdiu est possessor pacificus: quia Respublica illum tolerando, censetur in eum jurisdictionem transferre.

CAPUT III.

De modo, secundum quem Lex obligat.

Vidimus Legem singulos sibi subditos obligare in conscientia: jam, quo pacto eos liget, videamus

ART.

ARTICULUS I.

Secundam quam intentionem vel expressam, vel interpretativam obliget Lex.

Prop. unico. Lex non ligat, nisi juxta intentionem rationalem Legislatoris.

Prob. 1. Ex hispanis. *Interea occidit*, inquit Paulus. *Incitatus autem occidit*: Ergo Lex est observanda non secundum sensum externum verborum, sed juxta intentionem a Legislatore rationaliter intentam, & per sensum obviu[m] veterum propriu[m] teni.

2. **Ex Illarjjs** relatu[m] a D. Thom. 1. 2. q. 92. a. 1. *Intentionem adestur a ratione et assensu et auctoritate*: Ergo Lex debet sensui, non littere non est vinculum verborum solum, sed sensus rationis Legislatoris expressus vel per se ipsum, vel per ejus verba in sensu obvio accepta.

3. **Rat. Prima Ratio.** Legislator quia ligat obedientiam obedientis autem obligat, ut videtur, juxta intentionem præcipientis: Ergo Lex ligat juxta intentionem Legislatoris juxta præcipientis.

2. **Ratio.** Legislator nulli potest minus exire, quam ut eius subditi ei plane subditiatur: et autem plane subditiatur, si Lex observetur juxta suam ipsius Legislatoris intentionem: ergo Lex ligat juxta intentionem Legislatoris.

3. **Ratio.** Legislator se habet in consuetudine, sicut Deus in mundo, anima in corpore, pater in domo, professor in exercitio: ergo Deus perfecta est obedientia, cum nullus sequitur minus perfecti, illi nutum patris, corpus nutum anime, & creator nutum Dei; ita perfecta est obedientia, cum sequitur nutum Legislatoris: Ergo Lex ligare non potest, nisi juxta intentionem Legislatoris.

Confessaria hujus Doctrinae.

Confess. 1. Ille est prævaricator Legis, qui verbis Legis exterius adhærens, intentionem Legislatoris non sequitur: quia, ut dicitur lege contra R. de legi-

quos: *In fraudem legis facit, qui per ista verba legis sententiam eius circumvenit.* Sic videtur remitti ens alicui hereditatem ex Lege, ut suo fructu te deum, in Legem peccat, quamvis verba Legis videatur servare. Sic Sacerdos filio transmittens Beneficium, non per se, sed per alios, verbis legis contemnitur, sed ipse non legem violat: dicitur enim de Reg. Paris ad Reg. ultimam. *Certum est, quod is committit in Legem, qui Legis verba contemnit contra Legis vim et intentionem:* quia ut ait Iuris Consultus: *More leges, non est verba earum tenere, sed vim ac potestatem.*

Coroll. 2. Toties observantia Legis omitti potest, quoties occurrunt casus particulares, in quibus, si iuxta Legislatoris intentionem, statui vel cederet, te non ligat, et tamen neminem obligat, in tali casu: quia Lex non ligat, nisi iuxta intentionem Legislatoris.

Sic contra verba Legis agendum, quoties in rigore accepto noceret bono communi: v. g. contra verba legis operante sua iures nobis obsequio, si egressi civitas ab hostibus laeditur, venit in eam recipi: non est reddendum depositum, cum depositum vult eo uti vel ad sui, vel ad alterius perniciem.

Coroll. 3. Lex non ligat sub peccato, nisi post legitimationem & sufficientem promulgationem: quia talis debet esse intentio rationalis Legislatoris; siquidem enim esset ad Legem incognitam obligare: & ita

Lex naturalis non ligat ante usum rationis, per quam Lex naturalis nobis manifestatur.

Lex Moysaica non ligat Gentiles, quibus erat incognita: sed solos Judaeos, quibus in monte Sinai fuerat promulgata.

Lex Evangelica non ligat infideles, apud quos non erat praedicata: in hoc iuxta Bernardum Epist. 77. licet Hieronymus is promulgata, non obligabat, nisi postquam fuit toto orbe annuntiata.

Lex civilis non ligat, nisi ubi cum debitis solemnitatibus promulgata est: v. g. Lex de continentia Diaconorum non ligabat nisi post promulgationem. *His igitur rationis vena remittitur, inquit Innoc. 1. ita ut de cetero penitus incipiant abstinere:*

Epist. 3. Lex de suppressendis matrimoniis clandestinis

finis non ligabat, nisi post triginta dies a prima die promulgationis, ut docet expresse Trid. sess. 24. cap. 1.

Sic juxta Dominum de Marca lib. 2. de Concord. cap. 15. qui in confirmationem suæ sententiæ citat Panormitanum, Sylvestrum, Cajetanum, Soto, Azorium, Serarium. &c. Lex Romani Pontificis non ligat, nisi fuerit solemniter promulgata apud eos populos, qui ei subesse debent.

Sed qualis debeat esse in Gallia sollemnis illa promulgatio, non apud omnes convenit: alii censent requiri, ut constitutiones Papales a Parliamentis acceptentur: alii vero censent sufficere, quod ab Episcopis acceptentur. & ab eisdem populo proponantur. Sed quidquid sit de illa controversia, illud est omnino certum, Constitutiones Papales editas contra sensentias, contra Quietistas, contra laxiores aut rigidiores Casuistas, plenum & integrum Legis robur habere; & eos graviter peccare, qui dictis Constitutionibus religiose non obtemperant: quia & a Parliamentis acceptatæ sunt, & in sollemnioribus Cleri Gallicani conciliis nedum humiliter & religiose exceptæ fuerunt. sed etiam jussum est, ut eis fideles omnes acquiescerent.

Sic Lex civilis non ligat, nisi promulgata. Tunc, inquit Justinian. *Leges valere iubentur, cum in communi factæ sunt manifestæ*; Novel. 66. Inde est, quod apud Gallos edicta Regum mittuntur ad Parliamento, a Parliamentis ad Curias inferiores.

Sic Lex derogatoria tum consuetudinis habentis vim legis, tum privilegii eximentis a Lege, non habet robur nisi promulgata; quia est iustar legis: ideo qui habet facultatem absolvendi a reservatis, hac uti potest, donec revocatio illius illi fuerit cognita.

Consect. 4. Lex positiva sive Ecclesiastica, sive civilis, si sit privati juris, & aliunde non sit bonis moribus necessaria, non ligat, cum, secusa omni pertinacia & scandalo, moribus utentium non est recepta; quia talis est intentio Legislatoris: qui enim tacet, consentire videtur,

detur, si iubens & sponte taceat: de quo ita Gratianus Cap. *In illis. Legis Ecclesiasticæ instituitur, cum promulgatur: firmantur, cum moribus utentium recipiuntur.* Et Julianus L. ex quibus ff. de legibus: *Leges quæ nulla aliâ ex causâ cives nos tenent, quam cum iudicio populi receptæ sunt.*

Sic Leges Ecclesiasticæ aliæ valent in occidente, aliæ in oriente: olim Romæ jejunabatur Sabbato, minime vero alibi. Lex erat de ordinandis cantoribus in oriente, de non ordinandis in occidente.

Si autem Leges sint non privati juris, quo privatum bonum singulorum queri debet, sed sint juris publici, quo bonum universale queritur; tunc nullatenus necessarius est populi consensus, ut Leges illæ obligent: quia esto Lex privati juris nihil aliud ut, ut dicit Papinianus, *quam communis Reipublicæ consensio*; Lex vero publici juris nihil est aliud, ut dicit Plato, quam salus totius etiam cum periculo partis.

Sic Leges istæ publici juris, v. g. de bello, de pace, de fœderibus, de vectigalibus, de Regum eminenti dominio, &c. ad totum Principum arbitrium pertinent, sola Populis obsequii gloria relicta; & obligare consentur, etiam si injuste obnoxiarent populi: quia intentio rationalis Legislatoris est, ut bonum universale totius Reipublicæ procuretur, etiam cum dispendio boni privati & particularis.

Confess. 5. Lex positiva sive Ecclesiastica, sive civilis, non rescindit, ut plurimum, antiquas locorum consuetudines, si aliunde nihil mali contineant: quia talis est intentio Legislatoris. *Ipsa quippe mutatio consuetudinis, etiam quæ adjuvat utilitate, novitate perturbat*, inquit Aug. Epist. ad Januar. Ita sine schismate particulares Ecclesiæ servant suos ritus; & sine rebellionis crimine particulares Provinciæ suis moribus adhærent: alii sunt ritus in Ecclesia Græca, alii in Ecclesia Latina.

Confess. 6. Lex fundata in falsa præsumptione non ligat, quando constat, Legislatorem non habiturum fuisse intentionem obligandi, si falsitatem præsumptionis cognovisset: quia tunc Legislator non habet intentionem obligandi.

Sic sententia lata ex falso allegatis, & probatis, non liget in foro conscientiae, nisi ut scandalum vitetur, si sit illius periculum: proinde secuso scandalo possum non solvere quod iudex jubet, si vere non debeam. Sic sententia jubens aliquid secundum se bonum, sed in talibus circumstantiis illicitum, v. g. jubens Matrimonium Monacho incognito ut tali, non ligat: quia nititur falsa praesumptione.

Sic sententia jubens reddi debitum conjugale, non ligat eos, qui non vere contraxerunt: quia inter eos non est verum matrimonium.

Confess. 7. Nulla praecepta affirmativa Legis naturalis obligant ad sui observantiam cum aperto vitae discrimine in his circumstantiis, in quibus eorum omissio nec honori Dei nec utilitati proximi contrariatur: quia talis est intentio Legislatoris: *Praecepta affirmativa obligant ad semper, sed non pro semper*, id est, urgent in aliquibus instantibus, & non in omnibus: Ergo intentio Legislatoris talis est, ut cesset obligatio tunc exercendi actus per legem imperatos, quando tale exercitium citra necessitatem periculum vitae induceret.

Sic praeceptum profitendi fidem, celebrandi nomen divinum, honorandi parentes, reddendi depositum, restituendi ablatum, cum periculo vitae non ligat semper & in omni instanti; sed tunc solum urget, cum honor Dei & utilitas proximi contrarie subtraherentur, ut loquitur D. Thom. agens de professione fidei 2. 2. q. 3. n. 2.

Confess. 8. Nulla praecepta affirmativa Legis positivae vel Ecclesiasticae, vel civilis ligant ad sui observantiam cum evidenti vitae discrimine nisi in his circumstantiis, in quibus eorum omissio vel honori Dei, vel utilitati proximi, vel bono publico insigniter contrariatur: quia talis est, aut esse debet rationis intentio Legislatoris; minus enim ligat Lex positiva, quam naturalis.

Sic praeceptum Ecclesiasticum celebrandi extorius festa, audiendi Missam, confitendi peccata, communicandi, recitandi horas canonicas, recedendi ab excommunicatis, &c. non ligat imminente periculo vitae, modo nihil fiat his praeceptis contrarium.

Sic præceptum civile, quo statuuntur servitutes tum urbanae, tum agrestes, cessat hoc ipso, quod ad ejus observantiam intervenit præsens vitæ periculum.

Confess. 9. Præcepta negativa juris naturalis obligant ad sui observantiam, etiam in ipso vitæ discrimine: quia, cum *Præcepta negativa obligent, ad semper. & pro semper.* & vetent quod est ex se malum; talis est intentio Legis, ut obligent etiam cum vitæ dispendio.

Sic debemus potius mortem obire, quam hæc præcepta naturalia negativa infringere: non habebis Deos alienos coram me: non perjurabis: non inhonorabis parentes: non fornicaberis: non mentieris: non concupisces, &c.

Confess. 10. Præcepta negativa juris positivi tunc solum obligant ad sui observantiam, etiam instante periculo vitæ, cum ex eorum omissione secutura est vel contumelia contra Deum, vel jactura salutis æternæ proximi, vel periculum boni universalis: quia talis est intentio Legislatoris: honor enim Dei, salus æterna proximi, & bonum universale Reipublicæ debent conservari illæsa, etiam cum dispendio vitæ nostræ.

Sic fidelis baptizatus debet potius mortem subire, quam non abstinere a carnibus diebus ab Ecclesia vetitis, quam non abstinere a servilibus diebus festis, quam non abstinere ab idolotheitis, si ad hoc cogatur, non ut satisficiat necessitati naturali, sed solum in derisum religionis Catholicæ. Ita se gessit Eleazarus, abstinens a carnibus porcinis.

Sic debemus potius mori, quam non abstinere ab aliquo indifferenti, quod scandalum est fratri: ita docet Paulus. *Ergo peribit, inquit, infirmus in tua scientia frater, propter quem Christus mortuus est?* ad Corinth. 8. v. 12. & rursus: *Noli cibo tuo illum perdere, pro quo Christus mortuus est:* ad Rom. 14. v. 16.

Sic miles in statione difficili & periculosa constitutus, debet potius mortem oppetere, quam eam deferre, si ex ejus fuga secutura sit deletio exercitus, aut periculum Reipublicæ. Ita præstitit Judas Machabæus. *Quoniam, inquit, melius est nos mori in bello, quam*
12
vide-

videre mala gentis nostræ, & sanctorum. 1. Mach. c. 3. v. 59.

Sic tempore pestis Medicus debet potius vitam suam periculo mortis exponere, quam cives sine remedio deserere: debet, inquam. hoc ex iustitia, si sit pretio conductus; ex charitate vero, si non sit pretio conductus.

Sic simplex Sacerdos ex charitate. Parochus vero ex iustitia debet potius vitam suam periculo mortis exponere, quam fideles sine Sacramentis deserere. *Nisi forte*, inquit August. Epist. 228. ad Honoratum. *quisquam contenderit, non esse ministrum impium, qui tunc subtrahat ministerium pietati necessarium, quando est magis necessarium:* debemus enim Christum imitari, qui vitam suam pro nobis posuit.

ARTICULUS II.

De modo, secundum quem Lex pœnalis obliget. Quomodo & quando pœnæ per Legem infligantur, sint subeundæ.

Nota. Lex pœnalis ea est, quæ præcipit aut vetat aliquid, infligendo infractoribus pœnam aliquam, quæ habeat rationem vindictæ, v. g. exilium, mutilationem, & mulctam pecuniariam, &c.

Lex pœnalis, alia est mere pœnalis, alia mixta.

Lex mere pœnalis ea est, quæ non est præceptiva, sed tantum pœnalis, ut cum Legislatores non habet intentionem obligandi, sed solum infligendi pœnam.

Lex pœnalis mixta ea est, quæ simul præceptiva est & pœnalis, ut cum Legislatores habet intentionem obligandi sub peccato, & simul infligendi pœnam. Legislatores autem censetur semper habere intentionem obligandi sub peccato, quando legem statuit, nisi expresse exprimat, se non habere intentionem obligandi sub peccato.

Prop. unica. Lex mere pœnalis obligat solum ad pœnam juxta rationalem intentionem Legislatoris subeundam: Lex vero pœnalis mixta obligat ad culpam simul & pœnam subeundam pariter juxta intentionem rationalem Legislatoris.

Prob. Omnis Lex obligat juxta intentionem ratio-

nalem Legislatoris, ut patet ex dictis: Atqui Legislator habet intentionem obligandi solum ad pœnam, cum condit Legem mere pœnalem; habet vero intentionem obligandi ad culpam simul & pœnam, quando condit Legem pœnalem mixtam, ut patet ex prænotatis: Ergo Lex mere pœnalis obligat tantum ad pœnam; Lex vero pœnalis mixta obligat ad culpam simul & pœnam. Et quia Lex non obligat nisi juxta intentionem rationalem Legislatoris, culpa non contrahitur, & pœna non est subeunda, nisi juxta intentionem rationalem Legislatoris.

Consectaria hujus doctrinæ circa vim obligatoriam Legis & mere pœnalis, & mixtæ.

Consect. 1. Lex mere pœnalis, in qua Legislator expresse asserit, se nolle obligare sub peccato, non ligat sub reatu culpe: quia talis est intentio Legislatoris.

Sic statuta multorum Religiosorum, v. g. Dominicanorum, Patrum Doctrinæ Christianæ, non obligant sub peccato: quia ita expresse fertur in Constitutionibus, modo ablit scandalum & contemptus.

Consect. 2. Lex pœnalis disjunctive, in qua Legislator expresse asserit, se velle obligare vel ad culpam, vel ad pœnam, non obligat ad utrumque, sed solum ad alterutrum, vel ad pœnam, vel ad culpam: sicuti votum pœnale obligat tantum vel ad culpam, vel ad pœnam: quia talis est intentio Legislatoris.

Sic ista lex: Nemo frumentum extra Regnum efferat, vel si efferat, solvat centum nummos: cogit vel ut non efferas frumentum, vel si efferas, ut solvas argentum præscriptum.

Consect. 3. Lex pœnalis mixta, in qua Legislator expresse asserit, se velle obligare subditos juxta formam juris, obligat sub peccato: quia Lex tunc censetur præceptiva & pœnalis.

Sic peccant qui contra vetitum cædunt signa in sylvis, qui piscantur in fluminibus, qui sal, tabacum emunt, aut vendunt: quia edicta regia, edita circa hæc, vulgo secundum formam juris exprimuntur.

Consect. 4. Lex pœnalis mixta, in qua Legislator non explicite asserit, ad quid velit obligare, an ad culpam solum, an ad pœnam solum, an ad culpam simul &

pœnam, est examinanda, ut constet de intentione Legislatoris: quia Lex ligat juxta intentionem Legislatoris.

Regulæ ad dignoscendum, quando nam Lex pœnalis sit mere pœnalis, quando vero sit mixta.

I. Reg. Si Legislator intendat vere Legem condere, tunc Lex pœnalis est mixta, & obligat sub peccato: quia, ut ait Bellarminus lib. 3. de laicis cap. 11. *Ex intentione Legislatoris pendet, an vera velit imperare -- Sed non est in ejus potestate impedire, quin Lex obliget, & tantum abest, quod appositio pœnæ eximat a culpa, quinimo indicat violationi Legis in se peccatum: omnis enim pœna, si justa, peccati pœna est, inquit Aug. lib. 11. retract. cap. 9.*

Sic omnis Lex naturalis, cui additur conscientiæ re-mor-sus: omnis Lex divina, cuius violationi additur pœ-næ æternæ inlietio: omnis Lex Ecclesiastica, cui additur excommunicatio: omnis Lex civilis, cui additur pœna vel diffamans, vel corporalis, obligat sub peccato. **1.** Quia Lex pœnalis obligat. **2.** Quia nemo ita est Dominus tum sui corporis, tum suæ famæ, ut possit voluntaria Legis violatione exponere se aut subeundæ pœnæ corporali, aut infamie incurrendæ.

2. Reg. Si Legislator non intendat vere Legem condere, sed concessionem stabilire, qua acquirat pecunias, & ærarium augeat; tunc videtur non velle obligare ad culpam, sed solum ad solvendam summam taxatam pro obtinenda concessione: tunc, inquit Soto, de Just. & Jure lib. 1. q. 6. a. 6. intentio Legislatoris non est Legem condere, quæ liget ad culpam, sed conventionem inire, quo pretio licitum fiat id, quod sine tali pretio esset illicitum: tales sunt vulgo Leges, quas statuunt Principes instantibus & quali cogentibus publicanis.

3. Reg. In dubio, an edictum Principis liget vel ad culpam solum, vel ad pœnam solum: an velit Legem condere, vel solum media invenire, quibus ærarium augeat; tunc judicandum est edictum obligare ad culpam: quia in dubiis tutior pars est amplectenda, ut dicitur, ubi de probab^{ilitate}

*Confessaria circa obligationem subeundi pœnas per
Legislatores infligtas.*

Confess. 1. Quando Lex pœnalis statuit contra infractores pœnas aliquas temporales, auferentes bona, quæ transgressor actu possidet; v. g. statuit mortem, exilium, mutilationem, carcerem, bonorum fortunæ expilationem: licet Lex dicat, *ipso facto*; tamen transgressor non tenetur illam pœnam subire, nisi post juridicam sententiam, quia talis est rationalis intentio Legislatoris; alias qui umque in hanc legem peccaret, simul in seipsum iudex esset, & reus: quod nec natura patitur, nec conditio nocentis sustinet: unde ait Gregorius cap. *Susceptis*, de causarum possessione & proprietate: *contra inauditam partem nihil possumus definire.*

Sic Leges pœnales contra Hæreticos, contra Sicarios, contra eos, qui nefarias nuptias contrahunt, contra raptores, contra sanctores infidelium, privantes illos *ipso facto* omnibus bonis temporalibus, non ita ligant, ut pœna illa statim subeatur ab infractoribus, sed solum post latam sententiam: potest enim reus multas excusationes allegare, quæ vigorem juris temperabunt.

Confess. 2. Quando Lex pœnalis conditionalis statuit contra infractores pœnas temporales impediētes aut acquisitionem, aut retentionem honorum, quæ nec acquiri, nec retineri possunt, nisi per observantiam Legis conditionalis: illæ, inquam, pœnæ sunt subeundæ a transgressoribus ante juridicam sententiam: quia rationalis intentio Legislatoris est, ut nec acquirantur, nec retineantur bona, nisi ab his, qui Legem aut conditionem statutam observaverint. Ita Soto de iustitia & jure lib. 1. q. 6. a. 6. in responsione ad obiecta.

Sic pœnæ latæ contra Simoniacos, privantes illos aut Beneficiis simoniace acceptis, aut fructibus eorundem Beneficiorum vel perceptis, vel a diligenti possessore percipiendis, sunt subeundæ ante sententiam Iudicis; quia talis est intentio Legislatoris: ita videtur docere D. Thom. 2. 2. q. 100. a. 6. ad 3. Collatio enim simoniaca est non solum illicita, sed etiam invalida & nulla: si collatio est nulla: ergo recipiens Beneficium nullum non acquirit circa illud, nec circa ejus fructus:

fique ante iudicis sententiam tenetur Beneficio renuntiare, & quod accepit, utpote alienum, restituere.

Sic Lex vetans, ne temporale recipiatur pro collatione Ordinum, vel Beneficii, pro ingressu in religionem: vel iubens, ut temporale acceptum restituatur Ecclesie, cui facta est injuria: illa, inquam Lex pœnalis est observanda ante iudicis sententiam; quia jûs reddit recipientem incapacem tale pretium recipiendi, & a dante removet facultatem datum temporale retinendi, utrumque in pœnam ex ipso delicto incurrendam: ita videtur docere D. Thom. q. 102. art. 6. ad 4.

Sic Lex lata contra Clericos alienantes bona Ecclesiastica, privans *ipso facto* omni Beneficio Ecclesiastico: Lex lata contra iudices ferentes sententiam pro pecunia, vetans, ne pecunias accipiant, aut jubens, ut acceptam pecuniam restituant: Lex ista contra Clericos non recedentes, non recitantes horas canonicas, vetans, ne redditus Ecclesiasticos suos faciant: hæc, inquam, pœnæ sunt subeundæ ab infractoribus ante juridicam sententiam, quia talis est intentio Legislatoris: unde damnata est hæc propositio a Cl. Gal. art. 22. *Restitutio a P. o. V. imposita Beneficentis non recitantibus officium, non debetur in conjuncta ante sententiam declaratoriam, eo quod pœna sit.*

Sic conditio pœnalis statuta a fundatore Collegii, ut qui tale crimen commiserit, sit *ipso facto* privatus juribus Collegii: item conditio statuta a testatore, ut hæres aut legatarius frui bonis testatoris non valeat, si rem talem omittat, aut talem faciat; adimplenda est ante juridicam sententiam: quia talis est rationalis intentio vel fundatoris, vel testatoris, quæ vim habet Legis.

Conj. 3. Quando Lex pœnalis statuit contra infractores pœnas solum spirituales, vel inhabilitatem ad aliquid spirituale, *ipso facto* incurrendam, illæ pœnæ subeundæ sunt ante sententiam juridicam: quia talis est rationalis intentio Legislatoris: talis quippe pœna non postulat actionem ipsi reo valde contrariam, sed exigit solum cessationem spiritualis alicujus exercitii, v. g. cessationem a divinis, absentiam a choro: & æquum est, ut Ecclesia absque strepitu forensi possit

bona spiritualia, quorum est dispensatrix, largiri filiis obedientibus, & eisdem bonis privare filios contumaces.

Sic simoniacus confidentialis, simoniacus in electione Papæ, simoniacus recipiendo aliquid pro examine Parochorum, ante sententiam iudicis privatur omnibus beneficiis, quæ habet, & redditur inhabilis ad alia. Primum enim determinat Bulla Pii V. Secundum vero, Concilium Lateranense sub Julio II. Tertium autem, Concilium Trident. Sic censuræ, ipso facto incurrendæ, incurruntur in foro conscientie ante juridicam sententiam.

Sic poenæ spirituales leves, ipsisque infractoribus viles, v. g. jejunium, oratio &c. sunt subeundæ ante sententiam juridicam: quia levitas poenæ, & peccantis utilitas id videntur exigere.

Consect. 4. Quando Lex non in tenus poenalis statuit inhabilitatem aliquam incurrendam ab illo, qui istud, aut illud fecerit, inhabilitas illa contrahitur ipso facto ante juridicam sententiam: quia talis est rationalis intentio Legislatoris, ut qui id fecerit, fiat incapax talis dignitatis.

Sic iudex damnans reum morte, ipso facto sit irregularis: homo contrahendo secundas nuptias, & natus nascens ex turpi commercio, ipso facto eundem defectum incurrit.

Consect. 5. Quando Lex poenalis statuit contra infractores poenas aliquas spirituales, quæ irritent ipso facto actus judiciales, aut quasi judiciales, elicitos, aut eliciendos, non habet suum effectum, nisi post juridicam sententiam: quia rationalis intentio Legislatoris talis est, aut esse debet, ut potestas judicialis, aut quasi judicialis non cesset, nisi actu judiciali.

Sic ante sententiam juridicam acta interna Parochi, v. g. absolutio Sacramentalis: acta publica electoris, v. g. electio activa, vel passiva, habentur ut valida, si fiant ab eo, qui habet titulum vel verum, vel coloratum, licet peccaverit contra Legem vetantem aliquid sub poena privationis Beneficii, vel officii, vel potestatis eligendi, ipso facto incurrenda: absolutio Sacramentalis est valida, ut consularum conscientiarum quieti:

ita Natalis lib. 4. reg. 12. electio est valida: alioquin vix ulla tuta esset electio: quia occultus ei locus esset in omni electione. num aliquis ex electoribus inhabilis occulte esset ad eligendum.

ARTICULUS III.

Quomodo obliget Lex, quando plures Leges concurrunt, & una vel determinatur, vel attenuatur, vel roboratur per aliam.

Nota 1. Quod homo quadruplici jure dirigitur. scilicet, jure naturali, jure gentium, jure civili, & jure Ecclesiastico.

Si homo consideretur quatenus animal, dirigitur jure naturali præcise: quo jure masculus & femina conjunguntur, natos procreant, & nutriunt; ut natura duce cernimus animalia facere.

Si homo consideretur ut rationali, dirigitur jure naturali determinato per jus gentium: quo jure fidem servamus. pacta non frangimus. Cœum, patriam, & parentes observamus & colimus; ut fieri videmus apud gentes etiam maxime barbaras.

Si homo consideretur quatenus pars alicujus Reipublicæ, dirigitur jure naturali & gentium determinato per jus civile: quo jure Romanus jure Romanorum vivit, Gallus jure Gallorum.

Si homo consideretur quatenus Christianus, dirigitur jure naturali, jure gentium, jure civili, determinato per jus Ecclesiasticum: quo jure homo ad æternam salutem consequendam destinatur.

Nota 2. Quod prædictæ leges, scilicet, Lex naturalis, Lex gentium, Lex civilis, Lex ecclesiastica, ita se habent, ut sæpe versentur circa idem obiectum: v. g. jus naturale, jus gentium, jus civile, jus Ecclesiasticum versantur circa matrimonium; & jus quodlibet determinat aliquid circa matrimonium. v. g. Jus naturæ jubet tantum vage, ut masculus cum femina eiusdem speciei, & non alterius, connubium ineat. Jus gentium jubet insuper, ut matrimonium maris & femi-

nae cum certis pactis celebrentur. Jus civile arctius matrimonium limitat: & jubet fieri, uti Regni & Civitatis commodum postulat. Jus Ecclesiasticum matrimonium adhuc strictius frenat: & jubet fieri matrimonium, non modo masculi cum femina, ut natura suggerit, non solum cum certis pactis, ut ratio suadet, non solum pariter juxta civium placita, ut civilis utilitas postulat; sed adhuc cum sacris solemnitatibus, uti salus aeterna contrahentium exigit.

Nota 3. Quod quando plures Leges versantur circa eandem rem vel præceptam, vel prohibitam, hæ leges ita se habent ad invicem, ut vel minus vaga determinet magis vagam, vel magis perfecta emendet minus perfectam, vel demum altera alteram corroboret & confirmet.

Sic in exemplo allato matrimoniali, jus naturale per jus gentium, jus gentium per jus civile, jus vero civile per jus Ecclesiasticum determinantur.

Sic Lex Mosaica per Evangelicam emendatur, & Lex civilis per Ecclesiasticam in multis corrigitur.

Sic demum sæpe Lex Ecclesiastica & civilis mutuo se juvant. Ecclesia civiles Leges potestate sua spiritali venerandas efficit, infligendo scilicet censuras his, qui potestatibus resistunt. Item Princeps Ecclesiasticas Leges tremendas reddit, infligendo mulctas, exilia, mortem his, qui Ecclesiae resistunt: istud paucis verbis expressit Julius III. *Sicut Leges*, inquit, *non dedignantur Sacros Canones imitari, ita & Sacrorum statuta Canonum Principum Constitutionibus adjuvantur.*

His prænotatis, quæ fusius infra discutientur, sit ergo *Prop. I.* Quando Lex magis universalis determinatur per minus universalem, v. g. jus naturale per jus gentium, jus gentium per jus civile, jus civile per Ecclesiasticum: tunc oportet Legem magis universalem observare juxta modum, secundum quem determinatur per minus universalem.

Prob. I. Exemplo desumpto ex Scriptura. Constat, quod Lex naturalis Decalogi observabatur a Judæis juxta modum, secundum quem determinabatur per Legem Mosaicam: observatur modo a Christianis juxta modum, secundum quem determinatur per Legem

Evangelicam.

Evangelicam. Ergo Lex minus universalis observanda est juxta modum, secundum quem determinatur per legem minus universalem.

2. *Rat.* Homo debet tendere ad beatitudinem supernaturalem; quia ob illam creatus est: Atqui non potest tendere ad illam beatitudinem, nisi observet Leges juxta modum, secundum quem una determinatur per aliam, v. g. jus naturæ per jus gentium, jus gentium per jus civile, jus civile per jus Ecclesiasticum; quia alias homo non circa sua omnia munia dirigeretur: homo quippe dirigitur ut animal per jus naturæ, ut rationalis per jus gentium, ut civis per jus civile, ut Christianus per jus Ecclesiasticum: Ergo homo debet Legem magis universalem observare juxta modum, secundum quem determinatur per minus universalem. Adde, quod Lex non dirigit hominem, ut oportet; nisi munia omnia ab homine exequenda explicet: quod Lex minime facit, nisi consideretur quatenus magis vaga determinatur per minus vagam, & magis universalis per minus universalem.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Jus naturæ, jus gentium, jus civile non observantur, ut oportet, nisi considerentur quatenus per Leges particulares determinantur.

Sic jus naturæ vage & generatim inspirat, quod homo debeat Deo religionem: sibi ipsi curam mentis & corporis, æqualibus amorem, superioribus observantiam, Reipublicæ subjectionem. Sed ea omnia munia, quæ natura inspirat, ut par est, exerceri non possunt, nisi observentur juxta modum, secundum quem per Leges particulares determinantur: v. g. Qualis debeat esse pietas nostra erga Deum, determinat Ecclesia, festa instituendo; certa pietatis exercitia, quibus festa celebrentur, præscribendo; dispositiones, quibus instituta a Christo Sacramenta recipiantur, decernendo. Qualis debeat esse cura nostrum corporis tum animi, determinat Ecclesia, decernendo quædam abstinentiæ, & jejuniorum tempora, corporibus animisque curandis salubriter instituta.

Quæ-

Qualis debeat esse amor erga aequales, observantia erga superiores, subjectio erga Rempubicam, determinat Ecclesia, dum singulatim illæc omnia munia suis Canonibus præferbit.

Sic bella, servitutes, &c. ius gentium indicit, ut, remotis perditionibus, quiete & pacifice vivamus; sed qualia debeant esse bella, quibusve conditionibus fieri debeant servitutes, ius civile & Ecclesiasticum determinant.

Sic ius civile commune contractus, testamentis, donationibus &c. introducit, quibus rerum dominia transferuntur: sed ius civile peculiare certas conditiones contractibus, testamentis, donationibus, &c. arguit, quæ juxta locorum & temporum diversitatem variantur.

Prop. 2. Quando aliqua Lex emendatur per aliam, v. g. civilis per Ecclesiasticam; tunc oportet Legi juxta modum, secundum quem emendat, obtemperare.

Prob. 1. Exemplo desumpto ex Scriptura. Lex Moïsaica in multis emendata est per legem Evangelicam; nunc autem Moïsaicam legem non sequitur, nisi juxta emendationem a Christo traditam: Ergo cum lex emendatur per aliam, non est audienda, nisi juxta modum, secundum quem emendatur.

2. Ratione. Quoties potentia, per quam dirigimur, est fallibilis, eam in his, in quibus fallitur, non sequimur, nisi prout emendatur per superiore[m] potentiam: quia imprudentia est his, qui semel deceperunt, leviter credere. Sic sensum in his, in quibus fallitur, non sequimur, nisi prius emendetur per intellectum. Sic intellectum pariter non sequimur in his, in quibus errat, nisi prout emendatur per fidem: Ergo cum Lex aliqua est fallibilis, in his, in quibus fallitur, non est sequenda, nisi prout per legem superiore[m] emendatur.

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Quoties lex civilis emendatur per Ecclesiasticam, toties sequenda est præcise juxta modum, secundum quem emendatur; alias sequeremur regulam fallacem etiam in eo, in quo fallitur.

Sic

Sic ius civile usurpationes & præscriptiones stabilit; & hoc quidem merito, scilicet. ne dominia rerum maneant in incerto, ne lites fiant immortales: & in hoc servanda est lex civilis, quia iusta. Sed iure civili receptum est, quod sufficiat a principio bona fides, non autem quod necessaria sit ad perficiendam, sive complendam præscriptionem: & in hoc corrigenda est lex civilis per Ecclesiasticam, quæ exigit, ut & initio, & successu, & demum toto tempore præscriptionis possessor sit bonæ fidei, hoc est, quod existimet. rem, quam possidet, esse suam, & non alienam, juxta hanc regulam: *Possessor male fidei ullo tempore non præscribit*: Reg. xi. in 6.

Sic leges extant civiles de non alendis liberis a parentibus, ex incestu, vel alias a legibus damnato concubitu natis, scilicet, ut incestuosæ copulæ horrorem ingererent.

Iustæ leges in eo, quod horrorem contra incestum animis hominum velint imprimere; sed injustæ, quod prolem innocentem puniant: & in hoc corrigendæ sunt per ius Ecclesiasticum, quo parentes hujus criminis rei poenitentiz addicuntur, incestuosæ proli alimenta ministrantur, sed titulus hæreditarius ei interdictur.

Sic leges civiles tolerant, & impunitum relinquunt patrem, qui filiam suam in adulterio deprehensam interficit: ff. de adult. L. *Pater*.

Iustæ quidem leges in hoc, quod velint adulterium puniri; sed injustæ in hoc, quod homini privato ius conferant puniendi adulterii: & circa hoc corrigendæ per ius Ecclesiasticum, quo nec adulter, nec adultera occiditur, sed thorus separatur, & femina ad poenitentiam agendam in arctissimum Monasterium detruditur.

Sic leges aliquæ civiles usuras solutas repeti posse prohibent: venditiones, & emptiones, modo non sint infra, vel supra dimidium iusti pretii, non rescindunt: C. de rescin. vind. L. 2.

Iustæ quidem in eo leges, quod in odium litium pro-

mo-

modica lesione actionem, sed non permittant; sed iniustitiae in hoc, quod vel minimum damnum sibi non proximo reparari non jubeant: & circa hoc corrigantur per jus Ecclesiasticum, quo solentur iniuste acceptas restitui; & in emptione & venditione res ad aequalitatem reduci.

Sic circa matrimonium jus civile permittit, filium germani unius posse contrahere matrimonium cum filia germani alterius: Inst. de nup. §. inter eas. Lex vero Canonica vetat.

Jus civile interdicit puellam raptam posse contrahere cum suo raptore: C. de rap. Virg. L. unica. Lex vero Canonica permittit, modo in loco tuto reddita fuerit.

Jus civile viduam nubentem intra annum luctus dampnat infamia: C. de secund. nupt. L. 1. & 2. Jus vero Canonicum a tali infamia liberat; quia, ut permittit Apostolus: *Nubat mulier, cui voluerit, in Domino.*

Sic jus civile permittens homini soluto concubinam habere, ut in aul. quibus mod. ut. et. si §. si quis Col. VII. corrigatur per jus Canonicum quo illicita declaratur simplex fornicatio. Item jus civile permittens maleficia circa imbres fugandos, ventos retinendos, grandines arcendas L. eorum. per C. de mal. jus canonicum corrigitur, quo interdicitur omne cum daemone commercium.

Sic denum quoties leges civiles conscientiam, ut oportet, non dirigunt, utpote externam potius politicam attendentes quam internam coram Deo iustitiam exigentes, toties ex ipiometiam Justiniano emendandae sunt per jus Eccles. sic enim habet Nov. 131 de Eccles. titul. §. Sanamus igitur, inquit, vicem Legum obtinere sanctas Ecclesiasticas regulas, quae a sanctis quatuor Conciliis expositae sunt aut firmatae. Niceno scilicet, Constantino-politano, Ephesino & Chalcedonensi: idem dicitur in illis Praedictarum quatuor Synodorum doctrina, sicut in scriptis Scripturas accipimus, & regulas sicut Leges observamus.

Prop. 3. Quando lex Ecclesiastica est accessoria legi civili, vel lex civilis accessoria legi Ecclesiasticae, tandem viget lex accessoria, quamdiu viget lex principalis; &

hoc ipſo lex acceſſoria vigorem amittit, quo vigere ceſſat lex principalis.

Prob. 1. Ex communi eſſato juris: *Accēſſorium ſequitur naturam principalis*: Ergo lex acceſſoria viget quamdiu viget principalis: abrogatur vero, abrogato principali.

2. *Rat.* Lex acceſſoria eſt quaſi medium; lex vero principalis eſt quaſi finis, cum lex acceſſoria ſit propter principalem: Atqui tamdiu durat medium, quamdiu durat finis, ceſſat vero, ceſſante fine: Ergo tamdiu viget lex acceſſoria, quamdiu viget lex principalis: ceſſat vero lex acceſſoria, hoc ipſo quo ceſſat principalis.

Conſectaria hujus Doctrinæ.

Conſect. 1. Leges Eccleſiaſticæ intelligentes cenſuras eo præciſe fine, ut robur addant legibus & ſtatutis, easque magis venerandas populis reddant, ceſſant cenſuras intelligere hoc ipſo, quod vel per auctoritatem Principis, vel per non uſum abrogatæ ſunt leges illæ civiles.

Sic teſte D. de Marca, lib. 4. Conc. cap. 14 Qui ob violatam trequam & pacem excommunicantur, vel ob alia crimina cadebant in cenſuras, eas cenſuras Principibus ab Eccleſia poſtulantibus: illæ, inquam, excommunicationes, illæ cenſuræ ceſſabant, hoc ipſo quod qui eas cenſuras incurrerant, admittebantur ad communionem, ad inſeſm; quia Eccleſia non alio fine cenſuras ſtatuerat, quam ut Regem voluntati ſaveret.

Conſect. 2. Leges civiles intelligentes poenæ temporales præciſe eo fine, ut robur addant quibusdam legibus Eccleſiaſticis, ceſſant hoc ipſo quod vel per auctoritatem Preſulam, vel per conſuetudinem legitimam leges illæ Eccleſiaſticæ vigere deſiſcunt.

Sic leges imperiales de Diaconiſſarum ætate, ut quinquaginta ſint annorum, de ætate Presbyterorum, ut ſine triginta quinque annorum, de ætate profeſſionis in Monafterio, ut non fiat ante annum vigelimum: hæc, inquam, & aliæ multæ leges civiles, & poenæ a ipſis inſiſtæ ceſſarunt; quia eæ leges non latæ ſunt niſi ad confirmandas leges Eccleſiaſticas, quæ non amplius vigent, aliter Eccleſia diſponente.

Conſect. 3. Qui voluerint Jus Canonicum & civile addiſcere methodo, quæ viris Eccleſiaſticis conveniat,

poterunt utriusque iuris concordantiam efformare: ita præstitit Joannes Antiochenus. & Positius uterque in hoc se non movet: cum nos methodum uberrimam tradimus in qua utriusque iuris ubi concordantiam utriusque juris laboribus pro nostro modulo.

ARTICULUS IV.

Quomodo obligent Leges, quando plures concurrunt, quæ motum videntur opponi: quæque simul servari non possunt.

Præm. unica. In concursu Legum, quæ invicem videntur opponi, & quæ simul servari non possunt, Lex fortior est observanda, alia vero omittenda.

Præm. 1. Lex Scripturae. In Psalmo 117. inquit Apostoli. in conspectu Domini nos posuimus. Quia Deum, judicate: Act. 4. v. 19. indicantes Legem divinam, utpote fortiolem, esse humanæ præferendam: & proinde cum Leges invicem videntur opponi, eam esse observandam, quæ fortior est, & minus esse dispensabilem.

2. Ex Greg. lib. 2. Moral. *Dum mens per majora & meliora persequitur, & non est aditus evadendi.*

3. Iam 16. Lex ligat juxta intentionem rationalem, & naturalem: intentio autem Legislatoris, si justa & utilis debet esse, ut Lex fortior fortius liget: quia interior potestas cessat vim habere, accedente superiore.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Coroll. 1. Præcepta negativa fortius ligant, quam affirmativa ejusdem generis: quia illa obligant *Ad nonum*, & proinde minus idcirco conduntur affirmativa, ut observentur negativa ejusdem generis.

2. Conferva vitam tuam, præceptum est affirmativum iuris naturæ: non habebis Deos alienos coram me, non perjurabis, non inhonorabis parentes, non blasphemabis, non solum testimonium dices, non concupisces, præcepta sunt negativa ejusdem juris naturæ: non prætermittere præceptum affirmativum de conservanda vita, & mori potius quam violare aliquod ex prædictis præceptis negativis.

Sacerdos non celebret Missam nisi jejunus, præceptum est negativum Juris positivi Ecclesiastici: fideles Missam audiant diebus festis, præceptum est affirmative, ejusdem juris positivi; satius est prætermittere illud præceptum affirmative: Missam audire, quam violare illud negativum: nulus celebret post comestione- nem; satius est, ut aliquis privatus fidelis non audiat Missam, sed vacet aliis pijs exercitiis, quam ut Missa celebretur a Sacerdote non jejunante.

Co. c. 2. Præcepta naturalia fortius ligant, quam præcepta positiva: quia jus naturale vetat quod est ex se majus, & jubet quod est ex se minus: jus vero positivum jubet, aut vetat, quod est indifferens: ideo constituntur præcepta positiva, ut observentur naturalia.

Sic præceptum observandi festa, audienti Missam, confitendi peccata, communicandi, jejunandi, & abstinendi a carnibus certis diebus, sunt præcepta positiva juris Ecclesiastici: si non vultis aliquid ex illis præceptis servare sine violatione præcepti naturalis, debes prætermittere præceptum positivum, ut observes naturale: v. g. debes vacare servibus, diebus festis potius, quam omittere defensionem patrie ab hostibus devastandæ, uti fecerunt Isachar & bellantes fortiter die Sabbati: debes Missam omittere potius, quam proximum graviter ægrotantem sine auxilio solum delerere: debes manucare carnem potius, quam jejunio indiscreto tibi vitam eripere.

Co. c. 3. Præcepta positiva juris divini fortius ligant, quam positiva juris Ecclesiastici: & positiva juris Ecclesiastici fortius ligant, quam positiva juris civilis: quia lex divina est fortior humana: & Ecclesiastica lex laudabilis prævalet imperiali.

Sic præceptum Christi est, ut Sacramento Eucharistie semel inceptum perficiatur, ne Sacrificium desinatur imperfectum: præceptum Ecclesiæ est, ut Sacerdos non celebret nisi jejunus. si Sacerdos post consecrationem vel panis solum, vel panis simul & vini in sinopem incidere, ita ut non posset Sacrificium inceptum perficere, vel perfectum consummare, & non adesset alius Sacerdos jejunus: debet Sacerdos etiam non jejunus prosequi, speciem non consecratam con-

secre-

secraro. & si ambo sint consecratæ, eas sumere, omit-
tendum est. Item Ecclesiasticum, quo caverur, ut Sa-
cerdos, si in Ecclesia sit quidem, ut observetur di-
vini sacramenti, quo interdicitur, ne Sacrificium in-
co-muni rebus prout immiseretur.

Idem porro est, ut si Sacramenta conferantur rite
dispositis, & omni tali remedio. I. Hieronymus: præcep-
tum hoc prædictum est, ut cum in Sacramenta confe-
rantur cum soleant quodam ritu: inter mentis peri-
culosum, non potes ritus omnes ab Ecclesia transcribere
periculis dæmonis ritus omittere, & si laqueum
ad Sacramenti iustitiam adhibere potius quam
periculis, ut talis sine Sacramento decedat.

Capit. 4. Præcepta magis a caritate fortius ligant,
quæ minus necessaria; & ita, si contrahant quo
præcepta invicem opposita sive ejusdem, sive diversi
generis, illud præceptum, si observandum, cuius trans-
gressio magis nocet; illud vero omittendum, cujus
observantia minus periculis; nam præceptum eo ma-
gis tenet, quo magis ejus violatio est noxia; cum
præcepta observentur ad vitandum periculum animæ.

Sic non expones tantum proximi, præceptum est
Christi: non expones Sacramentum nullitati, præ-
ceptum est Christi: oportet potius exponere Sa-
cramentum nullitati, quam salutem proximi, tum
quia præceptum Christi magis arguit quam præ-
ceptum religionis, tum quia Sacramenta sunt prop-
ter humanam, & non ideo propter Sacramenta.

Sic non ares parire infantem sine Baptismo, præ-
ceptum est Christi: baptizabis in aqua vera & natu-
rali, est præceptum Christi: occurrit tibi in-
fans proxime moriturus, non habens nisi aquam du-
biam, debes potius baptizare in aqua dubia, quam
permittere infantem decedere sine Baptismo; quia
tunc est, cum baptizari Baptismo dubio, quam nul-
lo: ob idem principium datus absolutorum moribun-
do sub levi conjectura, eum esse comitum; quia me-
lius est eum sic absolvi, quam non absolvi.

Sic non dabis Sacramenta adultis, nisi sis mora-
liter certus, eos esse dispositos: præceptum est Christi,
dicentis: *Nolite dare sanctum canibus.*

Accedit, adultus sanus corpore, petens Sacramentum tibi absolute necessarium. v. g. Ba ptismum, vel poenitentiam: dubitas prudenter, an sit sufficienter dispositus. debes differre, donec constet de dispositione; quia nihil periculis differendo, sed periculis maxime præcipiendo.

Accedit, adultus brevi moriturus, vel per se, vel per alios petit Sacramentum tibi absolute necessarium, v. g. Baptismum, aut poenitentiam: si tibi non constet, eum positive indignum, debes incunctanter conferre Sacramentum; quia satius est exponere Sacramentum, quam salutis proximi æternum periculum facere.

CAPUT IV.

Quantum extendatur quælibet Lex.

ARTICULUS I.

Ad quæ se extendat voluntas Dei & quatenus causa, & quatenus Lex.

NOTA. Voluntas Dei potest considerari ut causa, & potest considerari ut Lex.

Voluntas Dei ut causa, est principium vel effectivum, vel permissivum omnium, quæ in mundo evenire cernimus.

Voluntas Dei ut Lex, est regula omnium vel agendorum, vel omittendorum.

Prop. unica. Voluntas Dei considerata ut causa, est principium effectivum boni, non omnium, quæ auxilio Dei facimus, & principium permissivum peccatorum omnium, quæ invalida sunt a cōmunitatis; considerata vero ut Lex, est regula cuniarum, quæ aut agere debemus, aut omittere.

Probatur I. Ex Scriptura Esther 13. v. 9. *Domine domine Rex omnipotens in ditione tua cu ista sunt posita: & non est qui possit tuæ resistere voluntati, si decreveris salvare Israel:* Ergo, si omnia sunt sub ditione Dei, omnia sunt sub voluntati Dei, quatenus est Lex: quod si nihil possit resistere voluntati Dei, omnia

nia, quæ sunt in mundo, voluntate divina, prout est causa vel effectiva, vel permissiva eveniunt.

2. Lex Augusti, c. 1. de voluntate Dei, ut est causa, sic habet: *Nullus enim omnipotens fieri voluerit, vel fiendo, ut fiat, vel ipse faciendo*. Loquens vero de voluntate Dei ut est Lex: sic scribit lib. 19. de Civ. ca. 22. *Nullo modo debemus Leges penam Creatoris, orationem suam, a quo patet universalis administratio: Ergo voluntas Dei ut causa, vel efficit, vel permittit omnia; ut Lex, est regula omnium.*

3. Iustitiae. Deus est causa universalis: ergo est principium effectivum omnium bonorum; ideo dicitur Ierem. 1. v. 17. *Omne datum optimum, & omne donum perfectum, auctorem est, descendens a Patre luminum*. Est vero principium permissivum peccatorum; ideo dicitur Amos. 3. v. 6. *Erit malum in civitate, quod non fecerit Dominus*. Deus est supremus Legislator, quem in omnibus debemus consulere, juxta illud Psal. 138. v. 27. *Utiam justificationum tuarum insinuas mihi, & reprobabor in mandatis tuis; & v. 66. Bonitatem, & disciplinam, & scientiam doce me: Ergo voluntas Dei ut causa, vel efficit, vel permittit omnia; ut Lex est regula omnium.*

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Voluntas Dei, ut causa, efficit, vel permittit omnia: ergo in omnibus, quæ in mundo eveniunt, adoranda est, & non curiosius scrutanda. *Altiora te ne quaesieris*, inquit sapiens, *& fortiora te ne scrutatus fueris*. Eccli. 3. v. 22. etenim, ut dicit idem Sapiens: *Sicut qui nihil multum comedit, non est ei bonum; sic qui peritor est Majestatis, opprimetur a gloria*: Prov. 25. v. 27.

Ideo voluntas Dei in operibus naturæ, tam rite & sapienter concinnatis, est & contemplanda, & laudanda, juxta illud Psal. 19. v. 3. *Quia delectasti me Domine in factura tua, & in operibus manuum tuarum exultabo*: Et rursus Psalm. 103. v. 25. *Quoniam magnificata sunt opera tua Domine, omnia in sapientia fecisti: impleta est terra possessione tua.*

In operibus gratiæ, in quibus Deus, *cujus vult miseretur.*

ratum. Et quem videt. noluit. ad Rom. 9. v. 28. non audienda est ratio humana superbe ratiocinans. sed audienda fides Catholica humiliter credens. audientibus est Christus dicens: *Confiteor tibi Pater Domine rex terræ. quia abscondisti hæc a sapientibus & prudentibus. & revelasti ea parvulis: ita dico. quæcumque volueris. tuum fiat ante nos* Matth. 11. v. 25. Audientibus Paulus exclamans: *O mundus dicit michi sapientia & scientia. Ihu. qui & insipientibus & parvulis dicitur. & me frigidus est homo: ad Rom. 11. v. 25. Audientibus est August. tract. 25. in Ioh. de nos sapienter monens: *Quæ hunc trahat. & illum non trahat. non tunc agere. si non vis errare.**

In operibus iustitiæ. in quibus Deus punit peccatores. quod. ut loquitur Paulus ad Rom. 9. v. 22. *Volens ostendere iram. & notam facere potentiam suam. ut sit. ut in multa patientia vasa iræ apertæ in iracundiam;* sed laudandus & benedicendus. quod est. *veriliter deus gloriæ. iuxta in vasa misericordie & bonæ prædicationis in gloriam.* Gratias agendo Deo. quod misericorditer per gratiam Christi solvet quæcumque. qui in penam peccati Adami contulisset perire homines.

In peccatis. quæ veniunt. adoranda est suprema Dei bonitas. ut docet August. Ench. c. 17. ubi docet. quod *Iustus a seculo est peccator. quod etiam bona peccata facere de malis;* sed nequaquam inculpandus. quod ea etiam peccata possit. quæ permittit. ut docet Paulus ad Rom. 2. v. 5. his verbis: *Si autem iniquitas vestra iustitiam Dei commendat. quid dicemus? nempe iustus est Deus. qui infert iram (secundum hominem suum) obfit. alioquin quomodo posset haberi Deus hunc mundum.*

Cor. II. 2. Voluntas Dei ut Lex. est regula omnium. quæ agere debemus. aut omittere: Virgo est totis viribus scrutanda. ut monet Sapientis his verbis: *Quæ præcepit tibi Deus. illa cogita semper: & in pluribus operibus ejus ne fueris curiosus: Eccli 3. v. 22.*

Sic consulenda & inquirenda voluntas Dei. seu lex æterna ut nos ipsos dirigamus. juxta illud Psal. 24. v. 4. *Vias tuas demonstra mihi. & semitas tuas edoce me: & juxta illud Pauli Act. 9. v. 6. Domine. quid vis facere.*

Sic consulenda & inquirenda pariter est voluntas Dei, seu Lex eterna, ut & illis dignum exemplo Salomonis, de quo sic habetur 3 Reg. c. 3. v. 7. *Et nunc Domine Deus, inquit, respondere fecisti servum tuum. - Ego autem sum puer parvulus, & ignorans egressum & introitum meum. - Dabis ergo servo tuo cor docile, ut possim audire precepta tua, & discernere inter bonum & malum.*

Et quia Lex eterna manifestatur primo per Legem naturalem, cuius insitum; ideo quoniam sunt officia, quae precipiuntur per Legem naturalem, ostendimus.

ARTICULUS II.

Ad quae officia extendat se Lex naturalis.

Primo. Lex. Ad ea omnia officia se extendit Lex naturalis, quae homo sine lumine fidei, & sui consensu, se debere cognoscit sibi, Deo, & proximo tum superiori, tum equali: v. g. Lex naturalis inspirat etiam sine fide, quod homo debeat sibi curam mentis et corporis, Deo reverentiam, superioribus obedientiam, equalibus amorem, singulis equitatem & iustitiam.

Primo. 1. Ex Scriptura. Quando Scriptura loquitur vel de cura, quam tibi debet homo, vel de reverentia, quae Deo exhibenda est, vel de officiis proximo rependendis; saepius Textus sacer ad notiones naturaliter cognitae recurrit: v. g. docens, quam curam sui ipsius homo habere debeat, ait Eccles. 14. v. 5. *Qui sibi negat curam, ubi est honor eius?* Loquens vero de reverentia erga Deum, sic habet Malach. 1. v. 6. *Filius honorat patrem, & servus Dominum suum: si ergo pater ego sum, ubi est honor meus? Et si Dominus ego sum, ubi est timor meus?* Et agens de mutuis officiis, quae homines sibi debent impendere, sic omnes alloquitur: *Omnia ergo quaecumque vultis ut faciant vobis homines, & vos facite illis: Matth. 7. v. 12.* Quae omnes rationes naturales sunt, & sine lumine fidei cognitae: Ergo Lex naturalis ad praedicta munia se extendit.

2. Ex D. Thom. 1. 2. q. 94. a. 2. ad 3. *Sub lege rationis, id est, naturali, continentur omnia ea quae ratione, nude sumpta, regulari possunt: Atque praedicta munia*

dirigi possunt per rationem nude sumptam, ut patet ex sensibus & affectionibus, qui varia documentata, & quidam utilia circa curam erga nos, circa reverentiam erga Deum, circa iura iam & amorem erga proximum tradiderunt: Ergo prædicta officia præcipiuntur per legem naturalem.

3. *Rat.* Lex naturalis est ratio nude sumpta, inspirans homini, quid agendum, quid non agendum: Atque ratio nude sumpta inspirat, quod homo debet sibi curam mentis, & corporis, quia est sui ipsius cultor: Deo cultum; quia est illius effectus: superioribus obedientiam, quia est illis subditus: æqualibus amorem, quia est illis similis: singulis reverentiam & iustitiam, quia nudi necessarius est: Ergo lex naturalis præcipit homini omnia prædicta, scilicet sibi curam, Deo reverentiam, æqualibus obedientiam, æqualibus amorem, singulis æquitatem, & iustitiam.

Statuuntur quædam principia naturaliter nota, ex quibus inferuntur magis in particulari, quæ debeant esse officia hominis erga se ipsum, erga Deum, & erga proximum tam superiorem, tam inferiorem, tam æqualem.

Princip. 1. Homo quilibet debet iustam & rationalem curam gerere tum suæ mentis, tum corporis; quia est sui ipsius cultor: *Ex quo inferitur.*

1. Ut homo & conservet, & perficiat se, quatenus est intelligens & volens.

Debet ea adducere, quæ pertinent ad bonos mores: mens enim non aliter perducitur, & integra perseverat, quam per cognitionem in virtutis, quam exercet, & per cognitionem vitiis, quæ d'ingrat.

Debet ea omnia omittere, quæ rationis usum aut tollunt, aut præpediunt: v. g. iniqua potestatem vino deponere, nimio cibo prægravare, luxuria hebetare, effrenatis moribus extorcere: denique debet homo ea omnia sibi interdicare, quæ præcipiam sui partem, mentem scilicet, possent labefactare.

2. Ut homo conservet se, per se ipse quoad corpus.

Debet ea omnia inquirere, sibi que providere, quæ ad

vitem sustentandam indiget tunc secundum rectam rationem non licet, v. g. vinum, & valetudinem.

Homo autem debet sibi praevidere curam vel valetudinem, ut se conservet, vel ut prole sua proles generet, ut possit vivere; etiam curam sui corporis, non Dominus; immo, ut dicitur, non inordinatæ voluptatis persequendæ: atque ideo illicitus est omnis potus & cibus quantumvis delectabilis, quibus sanitas minuitur: illicita omnis luxuria. Tunc, ex qua humana proles nascitur, & valetudo.

Item, 2. Homo debet Deo respectu, etiam precise propter est author naturæ, assensum, fiduciam, amorem, & reverentiam: assensum, quia est verax in dictis: fiduciam: quia est firmus in promissis: amorem; quia est bonus: reverentiam; quia est excelsus: Ex quo legitur.

1. Ut homo respondeat Deo debito.

Debet Deo reverenti credere, promittenti fidere, benedixissentem redimere, & respectu supereminentem omnium, supremum honore venerari.

Nemo enim debet Deo loquenti discredere, promittenti diffidere, Deum sem beneficium casu habere, aut creaturam magis quam Deum diligere: deum numquam debet Deum inhonorare, aut cultum Deo debitum in creaturam transferre.

Item, 3. Homo debet aliis humilibus aequalibus amorem, superioribus filialem obedientiam, inferioribus paternam providentiam, omnibus civitatem & justitiam: quia alias stare non potest ea, ad quam nati omnes sumus, sumus: Ex quo legitur, *filii omnia*: Homo debet cultum homini amorem.

Oportet ergo, quod prudenter ei procuret bonum, quod poterit & suad corpus, & suad animam: quia in se est velle bonum.

Oportet vero, quod pariter absteineat ab eo omni, quod proximo nociturum videt.

Homo debet superioribus filialem obedientiam, & inferioribus paternam providentiam: ergo oportet, quod servi erga Dominos, subditi erga Reges filiorum animos habeant: & vice versa, quod Domini erga servos, & Reges erga subditos paterua viscera induant.

Oportet vero, quod singuli nunquam a mutuis illis officiis delectentur.

Hinc debet cultus hominibus æquitatem & justitiam esse oportet, quod vitam, tantam, & bona temporalia proximi juxta regulas æquitatis & justitiæ tueatur.

Namque vero aliud molitur, quod vel vires, vel famam, vel bona temporalibus proximi tantisper noccat.

Sic nequit vitam proximi privata auctoritate vel verberando alterare, vel mutilando minuire, vel occidendo perdere.

Sic nequit famam proximi minuire vel temerarie de eo judicando, vel occulta eius crimina manifestando, vel calumniando, vel falso accusando, vel falsum contra ipsum testificando, aut verum pro tuenda ipsius innocentia non declarando.

Sic nequit bona temporalia proximi iniuste vel accipere, vel retinere, neque clanculum furando, neque palam rapiendo, neque iniquis contractibus circumveniendo.

Sic denum nihil potest attentare, quod humanam societatem perturbet, vel gravem offensa sive promissa violando, sive mendando, sive injuriis æquivocationibus illudendo, &c.

Hæc est summa Legis naturalis, quam quilibet homo in se ipso advertit: sed ut plurimum neque igitur Legem illam consulere, ideo in suppetias veniunt aliæ Leges.

Quia vero Lex naturalis per Legem civilem determinatur; ideo sit

ARTICULUS III.

Ad quæ officia Lex civilis extendatur.

§. I.

Quas personas, quas res, quas actiones attingat, vel non attingat jurisdictio civilis, & politica.

Prop. unica. Lex civilis & politica solum ad ea omnia se extendit, quæ ad communicatam civilem hominum vel constituendam, vel jam constitutam conservandam inservire possunt; minime vero ad alia, qui-

quibus homo virtutibus vel moralibus, vel supernaturalibus interioribus distinguitur.

Confess. 1. Ex D. 1. c. 1. m. 1. 2. q. 100. a. 2. in C. *Lex hominum*, inquit, est *lex civilis*. Item *civilem*, quæ est *hominum civilis*. Ergo Lex civilis solum ad ea se extendit, quæ sunt per se ad communitatem civilem hominum, hoc est ad ea, quæ sunt civilia.

2. *Act.* Hoc potest considerari, ut ad hoc rationale, ut inveniuntur etiam in seculari Republica, ut Christianus, & ut homines faciant celestis glorie: ut animæ rationale dirigatur iure naturali & gentium: ut non bene Republica, iure civili: ut Christianus, iure Ecclesiastico: ut homines coli faciant, iure divini: Ergo ius civile ad ea omnia se extendit, quæ ad stabilitam vel constituendam, vel constitutam conservandam inservire possunt.

Consideratio hujus Distinctionis.

Confess. 1. Lex civilis se extendit ad eas omnes personas, ad eas omnes res, ad eas omnes actiones, quæ concurrunt ad communitatem civilem, quæ est finis hominis ad societatem: & in extendit se. Primo ad personas, quæ constituunt familiæ: ad familiæ, quæ constituunt civitates; ad civitates, quæ constituunt provincias: ad provincias, quæ constituunt vel imperia, vel Regna, vel Reipublicas. Secundo se extendit ad res illas, sive mobiles, sive immobiles, quæ sunt in hominum commercio. Tertio se extendit ad eas omnes actiones, quæ mutuum cum hominibus commercium fovere possunt, quia isthæc omnia ad communitatem civilem hominum inter se concurrunt.

Quæ sit divisio personarum, rerum, & actionum, dicemus, ubi de iustitia & Jure.

Confess. 2. Lex civilis non se extendit ad actus interiores virtutis moralis, quos lex naturalis inspirat, nec ad actus supernaturales, quos lex divina imperat; sed ad exteriores actus ad publicam pacem requiritos, quia pax, quam homo habet cum conscientia propria per virtutes morales, vel quam habet cum Deo per virtutes supernaturales, non est finis Legis civilis; sed solum

ea pax, quam homines habent inter se: de quo ita D. Th. 1. 2. q. 98. a. 1. in C. *etiam*, inquit, sciendum, quod alius est finis Legis humane, alius est finis Legis divine: Legis humane finis est temporalis, ut scilicet conservet ad quem finem pervenit Lex, cohibendo iniquos, & quantum ad illa mala, quæ possunt perturbare pacis statum Civitatis.

Consect. 3. Eodem nomine, eadem res, eodem actiones, quæ pertinent ad ius civile, quatenus concurrunt ad communitatem civilem vel constitutionem, vel constitutam conservandam possunt ex adito superaddito pertinere ad Legem aliquam superiorem, v. g. ad ius Ecclesiasticum: sicut enim, quod est iuris naturæ, v. g. pactum ex adhaesione civitatis, quam præcipit ius civile, sit iuris civilis; ita eundem præcipit ius civile, ex adito aliqua circumstantia pertinente ad ius Ecclesiasticum, sit ius Ecclesiasticum.

Sic homo quilibet, quatenus ad civem civitatem natus, pertinet ad ius civile quatenus baptizatus, quatenus Clericus, quatenus Monachus, pertinet ad ius Ecclesiasticum.

Sic fundus ad Ecclesiam pertinens, quatenus est in commercio hominum pertinet ad ius civile; quatenus consecratus divinis officiis, vel destinatus ad nutriendas personas Deo sacras, pertinet ad ius Ecclesiasticum.

Sic matrimonium, ut notat D. Thom. in 4. dist. 31. q. 1. a. 1. ad 4. in quantum est in officium naturæ, statuitur jure naturæ; in quantum est in officium communitatis, statuitur jure civili; in quantum est Sacramentum, statuitur jure divino: Et ideo, sicut ex quolibet diffarum Legum, naturalis, humane, & divine, potest persona effici ad matrimonium illegitima, ita persona, res, & actio eadem ex diversa consideratione poterit ad diversas Leges pertinere.

§. II.

An Principibus secularibus competat ius aliquod ad Leges suo arbitratu corrigendas in his, quæ fidem aut disciplinam Ecclesiasticam respiciunt.

Prop. unica. Post constitutam a Christo Regalis & Pop-

Pontificalis potestatis civilis nem. Reges ex vi secularis non forisguntur habere potestatem concedendi Leges circa spiritualia ad religionem pertinentia. nullamque jurisdictionem civilis ea suppetere ferendas Ecclesiæ. Hæc autem i. l. x. Veritas. ad Ap. tit. 8. eorumque fidei et oris. de non ad Principes referentis dictum est: *Quos autem i. l. me. tit. l. i. c. v. 16.* Item non Reges, sed Ap. soli dicunt: *Unum est Spiritui sancto, & nobis Eccl. Act. 15. v. 28.* Ergo non Reges, sed Episcopi potestatem habent concedendi Leges circa spiritualia ad religionem pertinentia.

2. Ex Amatore Epist. 37. lib. 5. ubi refert rescriptum Valentianum: *In causa fidei, inquit, vel fidei, apud alios ordinem, eum iudicare debet, qui nec natura impar sit, nec pure dissimilis: hoc enim non ea recipi sunt, hoc est, Sacerdotes de Sacerdotibus potest iudicare. Et mox sic audacter pronuntiat: Quos est, qui et magis in causa fidei, in causa, inquam, fidei, Episcopos solere de Imperatoribus Christianis. & non Imperatores de Episcopis iudicare — Si contendendum de fide, Sacerdotum debet esse ista collatio.*

3. Ex consuetudine Principum, qui passim sententur, non ad se, sed ad Episcopos pertinere de rebus ad religionem pertinentibus Leges & iudicium ferre. Sic enim habet Constantinus magnus Donatistas petentibus, ut de Cæcilio no iudicium ferret, teste Optato lib. 1. *Judicium a me petis, inquit, cum ego te Cæciliam iudicem expulso.* Et August. teste. Epist. 64. idem Imperator hac responsione eosdem Donatistas repulit: *Dico, ut se veritas habet: Sacerdos autem cum deo debet haberi, ac si Dominus ipse respondens per Episcopum faciat.* Valentinianus vero sentor interpellatus ab Hypatiano, Episcopo cum Orientalibus Legato pro refectenda fide, quam Constantinus eundem rat. respondit, teste Sozomeno lib. 6. *Sic, qui vult e Legatorum numero erari, ostendere se quismadmodum is interire. Theodorus vero junior Candidianum Consilem Synodo Episcoporum interesse iussit, Et de hoc consuetudine, ut cum a consuetudine & consuetudinis quo circa fidei doctrina incipit, utique ipsa consuetudine, Nefis cum i. l. inquit, cum ea fidei, inquit, Episcoporum in catalogo ad numerum est, Ecclesiasticis negotiis & consultationibus sese immiscere. Constantinus*

nem eorum sedulo procurare. infligendo pœnas temporales his omnibus, qui ausu temerario contradicere tentaverint.

Sic Constantinus Nicœnam Synodum convocandam curavit, convocatam adjuvit, & pertinaces Arianos decretis Synodi resistentes, variis pœnis multavit. Socrat. lib. 1. c. 6.

Sic Marcianus triplici edicto Synodum Chalcedonensem confirmat. & pœnas in Clericos & Laicos contumaces infligit: ita edictum Marc. Act. 4. & ut notat Hermianus lib. 12. cap. 3. *Ecclesiasticorum Canonum voluit esse executor, non conditor, non exactor.*

Sic Justinianus sententiam adversus Anthimum latam imperialem effecit: *Imperialibus legibus corroboravit, perinde ac si ab imperio ipso pervenisset.*

Consect. 3. Principes sæculares possunt Leges speciales ferre circa omnes materias, circa fidem, circa mores, circa disciplinam: quæ Leges sint quasi accessoriæ ad Leges Ecclesiasticas jam statutas, & media, quibus efficacius executioni mandetur: quæ leges non condant Canones, sed Conditos foveant, conservent, & custodiendos jubeant.

Sic tot Leges imperiales in corpore juris sparsæ circa res mere ecclesiasticas, non sunt signum autoritatis, quam Reges habeant circa sacra, sed signum zeli & amoris, quem habuerunt erga Ecclesiam; ut enim præmonet Justinianus: *Nostitores sumus, inquit, vetustatis, & vindices.* Jussio Just. pro Concil. Bizac.

Sic tot capitula Regum Gothiæ, cum ex Episcoporum, tum ex optimatum Regni consilio, lata circa res omnino ad Ecclesiam pertinentes, non sunt argumenta Regiæ autoritatis in rebus fidei aut discipline Ecclesiasticæ, sed solum indicia, quibus Reges nostri se protectores Ecclesiæ profitebantur: unde dictum est, ut lex IV. Papa C. de capitulis, dist. 10. apud Gratianum spondeat se Capitula illa *esse præcepta Lotharii, ejusque prædecessorum, et omnibus observaturum* Et Synodus Meldensis an. 845 cap. 78 postulet: *Ut capitula Ecclesiastica a Domino Carolo Magno Imperatore, ac non a Domino Ludovico Pio Augusto promulgata, obnoxie observari præcipiantur, sicut & legalia observanda esse noscuntur.*

Sic demum tot edicta Regum nostrorum, sive Aurelianensis, sive Blesensis, illa pariter edicta, quæ Ludovicus XIV. edidit contra Jansenistas, Quietistas, &c. licet in rebus ad Religionem pertinentibus, auctoritatem Ecclesiasticam non ostendunt, sed defendunt; non minuunt, sed augent: viris probis reddunt venerandam; improbis verro terribilem exhibent.

Confess. 4. Principes sæculares, ut tutores Ecclesiæ possunt & debent personis sacris iniuste vexatis impetias ferre, Canonum violationi, & bonorum Ecclesiasticorum direptioni facillime se opponere.

Ex eo quod Imperatores sint personarum Ecclesiasticarum defensores videmus, quod Paulus iniuste vexatus a Judæis Cæsarem appellaverit; quod Athanasius iniuste condemnatus in Tyrio concilio abulo ad Constantinum Augustum provocaverit. Ath. Apol. 2. Quod Eusebius Dorchester Episcopus exagitatus a Dioscuro, & Eunomius Episcopus Nicomedie male habitus ab Anatolio Neocæsariensi, Marcianum Imperatorem adierint, ut ab eo jus exposcerent. Concil. Chalc. Act. I. & II. & alii multi Episcopi ad Principes sæculares recurrerunt; quibus in causis soleant Principes vel Clericos iudices nominare, uti fecit Constantinus in causa Donatistarum, vel prioris Concilii iudicatum suspendere, nova Synodo indicta, ut fecit Theodosius in causa Nestorii: immo si Episcopi durius agerent cum Clericis, isti aliquando ad Principes recurrerant, auxilium postulantes, ut habet Concil. Francos. c. 6. ann. 794. uti jubetur, ut si Clerici male habeantur ab Episcopis, ad Metropolitanum provocent; & si Metropolitanus rem non possit corrigere, vel pacificare, tunc tandem veniant accusatores cum accusato ad domnum Regem, ut sciat veritatem rei.

Ex eo quod Principes sint tutores Canonum, & bonorum Ecclesiasticorum, vidimus leges edidisse, quibus violatio Canonum, & direptio bonorum Ecclesiasticorum districtius inhibetur. Sic Codex Theod. L. *Omni 45.* ita loquitur: *Omni innovatione cessante vetustatem & Canones pristinos Ecclesiasticos . . . servari præcipimus.*

ARTICULUS IV.

Ad quæ extendatur, vel non extendatur Lex & potestas Ecclesiastica.

§. I.

De potestate spirituali Ecclesiastica.

Prop. unica. Ecclesia jure divino habet potestatem spirituales, per quam fidelibus potest præcipere quicquid ad eorum salutem conducere potest.

Prob. I. Scriptura *Omnis potestas mihi data est in cælo & in terra*, inquit Christus Matth. 18. v. 18. Ergo si Christus habet potestatem spirituales supra fideles, cum eo tantum sine venerit, ut eos salvos faceret, Ecclesie Pastores eam pariter habent potestatem, quia ita eos alloquitur Christus: *Sicut misit me Pater, & ego mitto vos*: Joan. 20. v. 21. & rursus: *Qui vos audit, me audit: qui vos spernit, me spernit; qui autem me spernit, spernit eum, qui me misit* Luc. 10. v. 16. Ergo Ecclesia habet potestatem spirituales supra fideles.

2. Ex Ono Cordub. in Epist. ad Constan. & Athan. qua eadem autoritate utitur Athan. in Apolog. ad Constan. ubi sic habet: *Tibi Deus imperium commisit: nobis, quæ sunt Ecclesie, concessit*: Et Gelasius ad Anastasium Imperatorem: *Duo quæque sunt, Imperator Auguste, inquit, quibus mundus hic regitur, auctoritas sacra Pontificum, & Regalis potestas*: Ergo sicut Imperialis potestas ad temporalia se extendit, ita Ecclesiastica auctoritas ad spiritualia debet se extendere.

3. **Rat.** Omnis Respublica habet potestatem supra suos subditos, & talem quidem, qualis est Respublica; alias, ut optime ait Aug. sine tali potestate Regna non essent Regna, sed latrocinia; nec essent multitudo bene ordinata, sed congeries confusa; atqui Ecclesia est Respublica spiritualis a Christo fundata: ergo debet habere potestatem spirituales supra suos subditos, scilicet baptizatos, circa ea, quæ baptizatos ad salutem æternam conducere possunt; & si Ecclesia sit sponsa, cujus Christus est sponsus, Regnum, cujus Christus est Rex; corpus, cujus Christus est caput; nullam ne habebit potestatem circa fideles, qui sunt & filii, & membra. & subditi per baptismum? Con-

Consideratio hujus doctrinæ.

Conj. 1. Ecclesia habet potestatem in verbo & in Sacramentis, id est, habet potestatem docendi quæ a Christo disce. & ministrandi Sacramenta, quæ a Christo accepit. Hanc potestatem contulit Christus Ecclesiæ hæc verba: *Mittite omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus sancti.* Matth. 28. v. 19. Hæc potestate uti sunt Apostoli, & Episcopi, eorum successores, quia in omnem terram exivit seminis eorum, & qua mundus ex pagano factus est Christianus.

Conj. 2. Ecclesia habet potestatem circa quæstiones fidei, & morum, & disciplinæ; seu habet potestatem determinandi quæ pertinent ad fidem, ad mores, & ad disciplinam; & fideles tenentur decisionibus ab Ecclesia factis acquiescere: *Si quis enim Ecclesiam non audierit, habendus est, ut Ethnicus, & publicanus.*

Exercitium hujus autoritatis expresse describitur Act. cap. 15. ubi habes formam Concilii, qui scilicet debeant Concilio interesse, quo modo debeant Concilia procedere, et auctoritate definire, de qua materia tractare, & quam obedientiam Conciliis debeant populi exhibere. 1. Non Laici, sed Apostoli, & seniores conveniunt. Surrexerunt, inquit Lucas, *quidam de hæresi Pharisæorum, qui crediderunt, dicentes, quia oportet circumcidi, præcipere quoque servare legem Moysi, convenire quoque APOSTOLI, ET SENIORES* videre de verbo hoc. Proceduntque, non tumultuose, sed maxima cum prudentia & diligentia. *Cum autem conquisitio fieret*, ait Lucas, quæstione mature perpensa difficultatem resolvunt, non proprio lumine, sed divino, non auctoritate propria, sed Dei, *VISUM EST*, inquit, *SPIRITUI SANCTO ET NOBIS*. Materiam tractant non sæcularem, sed Ecclesiasticam, scilicet, quæstiones pertinentes ad fidem, ad mores, ad disciplinam. Ad fidem quidem, dum statuunt infallibilitatem Ecclesiæ. Ad mores, dum res ex se malas interdiciunt, fornicationem scilicet, & idolatriam. Ad disciplinam, dum, ut Synagogam quodam cum honore sepeliant, a sanguine & suffocato, si et res essent indifferentes, volunt fideles abstinere: quam determinationem paucissimis his ver-

bis comprehendunt in Epist. Synodica. *Utrum est, in-*
quant. Spiritu Sancto & nol. s. n. ultra impare vo-
bis oris. quia hoc non. Iam; ut ab illis eos de in-
onolus similitudinum, & sanguine & p. f. u. d. f. f.
ucatione; a quibus custodientes eos, bene a. c. i. s. u. l. e
. . . Illi ergo, id est Paulus & Barnabas, cum ad illa
multitudinis tradiderant epistolam, quam cum legissent,
non testiterunt, sed gavisi sunt. & per legat. e. p. sic Pau-
lus perambulabat Syriam, & Cile. m. c. o. r. o. m. s. Eccle-
fias: præcipiens custodire præcepta Apostolorum, & se-
niorum. En obedientia fidelium erga Ecclesiam, quoties
determinat aliquid circa fidem, mores, & disciplinam.

Consect. 3. Ecclesia habet potestatem constituendi
 Prælatos, & ministros, ad ædificationem corporis
 Christi, scilicet Ecclesie, necessarios, ut docet Paulus
 ad Ephes. 4. v. 11. *Et ipse dedit quosdam quidem Apo-*
stolos, quosdam autem Prophetas, alios Evangelistas,
alios autem Pastores, & Doctores, ad confirmationem
Sanctorum, in opus ministerii, in ædificationem Corporis
Christi. Ea potestate usa est Ecclesia, & sic interrupta
 permansit successio Pastorum ab Apostolis usque ad nos.

Consect. 4. Ecclesia habet potestatem iudicandi quos-
 cumque baptizatos circa participationem Sacramento-
 rum, excludendo indignos, & admittendo dignos; quæ
 potestas non obscure significatur his verbis: *Quodcum-*
que ligaveris super terram, erit ligatum & in caelis.
 Matth. 16. v. 19.

Ea potestate utuntur ministri Ecclesie, quoties fide-
 les vel arcent a Sacramentis, vel eos ad Sacramenta
 admittunt.

Consect. 5. Ecclesia habet potestatem iudicandi in fo-
 ro secreto & interiori de peccatis tam occultis quam
 publicis, vel remittendo per absolutionem, vel reti-
 nendo per dilationem absolutionis, juxta dispositiones
 confitentium, quas Christus & Ecclesia præscribat;
 quæ potestas satis aperte his verbis declaratur: *Quo-*
rum remiseritis peccata, remittuntur eis; quorum reti-
nueritis, retenta sunt. Joan. 20. v. 24.

Ea potestate utuntur Confessarii in tribunali pœ-
 nitentiæ.

Consect. 6. Ecclesia habet potestatem iudicandi in fo-

ro publico & contentioso de peccatis publicis, infligendo penas spirituales, scilicet excommunicationes laicis contumacibus, excommunicationes & suspensiones & irregularitates Clericis pariter contumacibus; quæ potestas videtur exprimi his verbis: *Dic Ecclesiæ: si Ecclesia non audierit, sit tibi sicut Ethnicus & publicanus.* Matth. 18. v. 17.

Et auctoritate usus est Paulus contra Corinthium incestuosum *Judicavi*, inquit Script. 1. ad Corinth. 5. v. 5. *tradere hujusmodi in interitum carnis, ut spiritus salvus sit in die Domini nostri Jesu Christi.*

Eadem potestate utuntur Episcopi, infligendo censuras.

Consect. 7. Ecclesia habet potestatem judicandi circa materiam pure spirituales, utpote & sponsa & corpus, & regnum Christi, qui auctoritatem exercere voluit, non temporalem, sed spirituales, dicens: *Regnum meum non est de hoc mundo.* Jo. 18. v. 36.

Ea potestate utitur Ecclesia, dum judicat de validitate & invaliditate Sacramentorum, de decencia vel indecentia officii Ecclesiastici.

Eadem potestate utuntur judices ecclesiastici, v. g. Officiales, dum in suo territorio etiam contentiose judicant de eadem materia, & poenis quibusdam ab Ecclesia determinatis addicunt fideles, qui non recipiunt Sacramenta temporibus ab Ecclesia determinatis, v. g. non communicant in paschate, non confitentur semel in anno: & eos fideles, qui non observant Constitutiones mere spirituales ab Ecclesia editas, v. g. non observant festa, non observant jejunia. Item Clericos tam regulares, quam sæculares in contentioso foro judicant, si in verbo prædicando, in sacramentis ministrandis non sequantur statuta Ecclesiæ.

Consect. 8. Ecclesia habet potestatem judicandi circa materiam partim spirituales, partim temporales, attingendo præcise quod est spirituale: Christus enim spirituales jurisdictionem exercuit, sed circa res temporales judicium ferre recusavit: dum enim ei quis diceret: *Dic fratri meo, ut dividat mecum hæreditatem;* at ille dixit: *Homo, quis me constituit judicem, aut divisorem super vos?* Luc. 12. v. 13.

Ea potestate utuntur Ecclesiæ iudices, v. g. Officiales, dum in foro etiam contentioso iudicant de validitate sponsalium, de validitate nuptiarum, aut declarant, quando responsum possunt dissolvere sponsalia, quando coniugati debent cohabitare, vel ab invicem separari, modoistant inter limites spiritualis; nam si attingant temporale, inter se esse non possunt, ut dicunt, id est, ausus potestatis spiritualis, quæ ad id tantum spirituale & non temporale debet extendi.

Sic Potestas potest iudicare de decimis, de beneficiis ecclesiasticis: sed propter connexionem, quam hæc res habent cum temporalibus, ibi circa decimas, circa decimas, agitantur in foro civili, & non ecclesiastico in Cadia.

§. II.

De modo, secundum quem in Ecclesia Gallicana exercetur potestas spiritualis & temporalis.

Nota, quod antiquitas Testam. dicit eodem mores, & disciplinam esse habendam apud omnes Catholicos, sed qualis debeat esse illius potestatis usus, quæ explicatio, quodvis ejus exercitium, non apud omnes convenit: alii volunt, eam per Papam, utpote summum Pastorem, Monarchicè regimine exercendam esse: alii vero, per Papam & per Episcopos Monarchicè quidem regimine, sed aristocratia temperato exercendam esse contendunt; ita tamen, ut Episcopi omnes Romano Pontifici, tanquam capiti, jure divino subdiciantur, ut fatetur D. de Marca Præfat. 2. n. 7.

Qualis sit circa id præfens Ecclesiæ Gallicanæ praxis, sequenti Paragrapho ostendam, totumque illud ex probatis auctoribus educo, temperans ab odiosis questionibus, assensum intra eos limites, qui ad resolvendos casus conscientie inservire possunt.

Præp. viii. Potestas ecclesiastica spiritualis talis est juxta Gallos Doctores & præcipue Sorbonicos, ut in sui exercitio debeat juxta statuta Patrum, & antiquos Canones exerceri.

Probatur 1. Scriptura. *Reges gentium*, inquit Christus, *dominantur eorum*, scilicet despoticè, *vos autem non sitis*; sed moderate secundum regulas per traditionem ab Apostolis acceptas, vel in Conciliis statutas.

2. Au-

Concor. lib. 7. Sed his potissimum primo assert Cyp. Epist. 2. v. 55. edit. Pamel. ubi dicit: *Ecclesia non Roma: cum Petri esse Cathedram principalem, unde unusquisque sacerdotum exorsus est.* 2. Assert Optatum Milev. lib. 2. contr. Parm. ubi ait: *Romam Ecclesiam eam esse, in qua una Cathedra unitas ab omnibus servaretur Ut jam Schismaticus & peccator esset, qui contra singulorum Cathedram alteram collocaret; & ideo, ut ait Hieronym. Ep. ad Damas. Quicumque extra hanc agniti agnam comederit, profanus est, si quis in Arca Noe non fuerit; peribit regnante diluvio, adeoque, ut opinor ait Natalis Alexander in Hist. Eccl. Genl. XIII. & XIV. avert.* IX. DE NECESSITATE SALUTIS EXISTIT. OMNES CHRISTI FIDELES ROMANO PONTIFICI SUBESSE. PROUT DIVINÆ SCRIPTURÆ ET SANCTOR. PATRUM TESTIMONIO EVIDEMUR.

Sed non admittunt Galli Doctores, quod Papa dominium habeat directum, vel indirectum in Regum temporalia, sed juxta eundem Alexandrum, alterum est dogma & Scripturæ Sacre, & traditioni omnino consonum; fideique proximum, & apud Claros indubitatum, scilicet: SUPREMA EST A SOLO DEO INDEPENDENS REGUM AUCTORITAS. ITA UT NULLAM PENITUS ETIAM INDI RECTAM IN EORUM TEMPORALIA POTESTATEM HABEANT ROMANUS PONTIFEX, VEL ECCLESIA. De hoc infra sequenti Paragrapho.

Consect. 2. Admittunt Galli, quod Papa habet auctoritatem condendi leges: & hoc multiplex titulo; quia est totius Ecclesiæ caput, & specialis Ecclesiæ occidentalis Patriarcha; ita D. de Marca, in cujus rei probationem assert rescriptum Valentiniæ, cuius hæc sunt verba: *Omnibusque pro lege sit quicquid sanxit, vel sanxerit Apostolica sedis auctoritas; & assert etiam hæc a Greg. VII. dictata in digesto: Illi soli, id est Romanæ sedi, licet pro temporis necessitate novas leges condere.* Quibus legibus Galli acquiescendum credunt; ut enim ait Irenæus Lugdunensis Ep. *Ad Romanam Ecclesiam propter potentiorē principatū esse omnem convenire Ecclesiam,* lib. 3. c. 1. Eamque obedientiam præcipit Concil. Turon. 11. Can. 2. his verbis:

Quis

Quis Sacerdotum contra decreta talia, quæ a Sede Apostolica præferantur, a quo præsumunt? Idemque jubent Regem capitularia, ut ait S. Iulio Galianum a Pepino & Carolo Magno esse recepta. Galli professi sunt: *Unam esse fidem, non hanc Ecclesiam, sed totam universalem velle servare: Sancto Petro, & eius Vicario velle subijci, ut dicit Bonifacius Mag. Ep. 105.*

Sed non admodum illi, quod vigorem strictæ legis habeat quidem, & in omni curiæ Romanæ Tribunali generaliter reformari. A antiqua Ecclesiæ usui sit contrarium: præsertim cum enim Galli non Schismatici, sed a unionem Florentinæ Romano Pontifici subijciuntur, & Ecclesiæ Romanæ eiusque decreta subijciuntur, talis præsumptio & iuribus Patriarcharum; illi si premissa non auctoritatem agnoscant & totius Ecclesiæ iuribus & libertatibus Ecclesiæ Gallicanæ. Quæ ob rationes ad duo capita reducuntur. Primum sciendum est: Pape non habet dominium supra temporale Regnum. Secundum: Pape tradita est a Christo plena potestas excoꝑandi, quemadmodum & in gestis occurrentium Conciliorum, & in Sacris Canonibus continetur: unde ut

Galli omnes Canones Conciliorum, & omnes Canones Conciliorum, immo particularium, quæ universali Ecclesiæ consensu admittuntur, siue Canones illi fidem, vel sanctos mores respiciant; quia una & eadem & invariabilis est doctrina totius Ecclesiæ circa fidem, & sanctos mores.

Sed non admittunt Galli omnes Canones Conciliorum circa disciplinam; quia non una, nec eadem, nec invariabilis est disciplina Ecclesiæ: disciplinam enim Ecclesiasticam vocamus in Republica Christiana, quod in Republica sæculi vocatur politica; est autem politica Principatus ea consuetudo, secundum quam decet unumquemque civium conversari: patet autem quod non sit eadem in unaquaque Ecclesia consuetudo: alii enim sunt ritus Ecclesiæ Latine, alii Ecclesiæ Græcæ: & quemadmodum quælibet Ecclesia suos ritus sequitur; ita Ecclesia Gallicana suam æmulator disciplinam: itaque.

Galli recipiunt antiquos circa disciplinam Canones, quæ-

quales sunt in antiqua collectione Dionysii Exigui, Hiacynthi, & in Bibliotheca Patris, quia antiquam continent disciplinam.

Venerantur Galli, sed non recipiunt saltem ut legem recentiores circa meram disciplinam. Censures, quæ sunt in collectione de sacri Crisostomi, in decretalibus, in sexto, in Clero entinis, & in Extravagantibus, non concordant antiquæ Gallicanæ, quæ iniquant. Crisostomus multis sciat mendis, & ea, quæ assert, vim legis non habent ab auctore collectionis, sed solum ex instrumentis, quæ citat: constitutiones vero, quæ sparsæ sunt in Decretalibus, in sexto, in Clero entinis, in Extravagantibus, si fidem vel mores respiciant, a Gallicis non differunt suscipiuntur, si vero disciplinam spectent, a Gallicis non recipiuntur nisi quatenus usui Gallorum concordant.

Sic pariter Galli non recipiunt omnes regulas Cathedralium Romanæ, omnes censuras in Bulla in Censura Domini contentas, decreta Inquisitionis, regulas iuribus librorum, Constitutiones Congregationum, & cetera, nisi quatenus concordant usui Gallorum: ita expressis terminis D. de Fleury loco citato. Unum quod mouet istud est, scilicet, quod quamvis omnium Censurarum Romanarum decisiones vigorem Legis in Gallia non habent, quando tractant de rebus ad meram disciplinam pertinentibus, tamen apud nos auctoritatem debent habere quam maximam, tum quia sententia hæc maxime veneranda, & ratiocinia virorum in jurisprudentia canonica consummatorum. Deinde, si hæc decisiones vel in edictis Regis, v. g. Blesensis, Auriensis, aut Conuentionis, pro particulari Gallia de cetero sententur, tunc incipient vigorem Legis habere: denique attendendum est, an disciplina Italica; tali decisione præscripta, propius ad disciplinam antiquam, quam usus Gallicanus, videatur accedere, & tunc præterea debet disciplina Italica Gallicanæ.

§. III.

An Ecclesia iure diuino potestatem habeat vel directe vel indirecte circa Regum temporalia, vel circa temporale subditorum, etiam sine consensu Regum.

No

Nota. Quod non eadem est omnium Theologorum circa hanc questionem doctrina: alii, si voluit, Ecclesiam per seipsum dominum in talibus institutum circa Regum tempus esse: hoc fuit sententia Beati Basilii. III. in Italia, quæ habuit *Utriusque* Titum. Ius Canonius V. Bulla quæ hanc, per hunc decessum hanc ecclesiam revocavit, quatenus illi, si dignitati, se jure in hoc hanc erat; ideo ne. *Utriusque* Titum. Post constitutionem a Christo Regis & Pontificis potestas dividitur. Ecclesia, uti a authoritas fore civilis, neque directe, neque indirecte extendi debet ad temporale vel Regum, vel aliam audientiam, sine consensu Regum.

Proh. 1. Sicut, tunc. *Utriusque* Titum non est de hoc mun-
do, inquit Christus. Joan. 18. vers. 36. *Reddite*, inquit,
quæ sunt Cæsari Cæsari: & quæ sunt Dei Deo. *Matth.*
22. v. 21. Ego cum Christus omne dominum tempora-
le abjecerit, immo cum vellet eum Regem facere, au-
fugerit, & cum in hoc Apostoli eorumque immediate
successores Christum rigide imitati fuerint, signum est
authoritatem Ecclesiæ non esse ad temporale Regnum
vel secularium extendendam in vitiis Regibus.

2. Ex differentia, quam faciunt Patres inter Regnum
& Ecclesiam. Regnum ascribitur Principibus secula-
ribus, Ecclesiam vero Presulibus. Athanasius adrians O-
fium, sic Constantinum in sua Apolog. allegatur: *Tibi*
Deus imperium commisit, nobis quæ sunt Ecclesiæ conser-
vidit. . . . Neque enim hoc est nobis in terris imperium
tenere, neque tuarum amicum in hoc mundo. Hoc enim ha-
bes, Imperator. Syneides Epist. 5. *Idem*, id est. Impera-
tores, in multis, nos in hoc mundo. *Idem* sumus. Si mi-
machus in Apol. Advers. Anath. comparans Imperato-
rem cum Sacerdote, sic concludit: *Postquam enim, Impe-*
rator, mundum administras, hic tibi arma deponat.
Greg. II. Ep. ad Leonem Romanum Imper. comparans Sa-
cerdotio cum Imperio, sic Concludit: *Idem* *Episcopis*
prescripti sunt *Postquam a se publicis negotiis abstinere,*
ut Imperatores similiter ab Ecclesiasticis abstineant. He-
rum-Nicolaus I. Epist. ad Michaellem Imperatorem,
quod sit munus distinctum utriusque. Imperatorum &
Presulis in novo Testamento, licet sorte in veteri con-
jungeretur, eleganter describit his verbis: *Fuerunt nec*
om-

ante adventum Christi, ut quidam hujus Reges sancti ac Sacerdotes existerent, quod sanctum Melchisedech fuisse sacra prodit historia . . . sed cum ad verum ventum esset eundem Regem atque Sacerdotem, idcirco b. nec Imperator jura Pontificatus arripuit, nec Pontifex nomen Imperatorum usurpavit: quoniam idem mediator Dei & hominum homo Christus Jesus, sic ut unus princeps, & dignitatibus distinctis, officia potestatis sub uno se discrevit, ut & Christiani Imperatores pro eterna vita Pontificibus mergerent, & Pontifices pro cursu temporali, non tantummodo rerum Imperialibus Legibus uterentur, quatenus spiritualis officio carnalibus daretur interitus. Ergo, sicut post divinitatem a Christo Regiam & Ecclesiasticam dignitatem, Principes sæculares jure divino non habent potestatem circa spiritualia, ita nec Praesules circa temporalia.

3. *Rat.* Respublica instituta a Christo eo sine, ut ejus subditi beatitudinem spirituales consequantur, non debet auctoritatem suam nisi ad spiritualia extendere: quorsus enim ad temporalia quæ magis abducunt a cælo, quam adducunt? Atqui Ecclesia est hujusmodi Respublica: Ergo auctoritatem, quam accipit a Christo, ad spiritualia, non ad temporalia debet extendere. Falsum est D. Bernardi cautio scribendo ad Eug. IV. lib. 1. de consid. c. 3. *Fac opus, inquit, Evangelicæ, & pastoris opus imple.* . . . *Aggredere verbo, non ferro; &* lib. 2. cap. 6. *Disce sarculo tibi opus esse, non sceptro, ut opus facias Prophetæ: & quidem ille non reprobatur ut ascendit, sed extirpaturus.* Et ut ostendat Regna temporalia jure divino Pontificibus etiam supremis non competere, sed solum aliis titulis, si Regno aliquando potantur: *Esto, inquit, ut alia quacunque ratione hoc tibi vindices; sed non Apostolico jure; nec enim tibi ille, scilicet Petrus, dare quod non habuit, potuit: quod habuit, hoc dedit, sollicitudinem, ut dixi, super Ecclesias; numquid dominationem super Regna.*

Confessaria, quæ ex hoc principio educunt Doctores Galli, ut videre est apud Dominum de Fleury in suis institutionibus Juris Canonici

3. P. c. 25.

Confess. 1. Ecclesia nullatenus potest exercere suam po-

potestatem supra Reges, vel subditos non baptizatos; quia nullam habet supra illos jurisdictionem. *Quid michi*, inquit Paulus 1. ad Cor. 15. *de illis, qui foris sunt, judicet?* & eisdem prioribus Sacris Ecclesia nihil contra Imperatores Paganos molita est, sed eis in temporalibus humiliter obsequatur.

Cap. 2. Ecclesia non potest exercere suam auctoritatem in juridicam circa temporale Regum, vel subditorum etiam baptizatorum; quia Reges in temporalibus solum Deum agnoscunt superiorem, a quo immediate vim regnandi accipiunt, juxta illud Sap. 6. v. 4. *Quoniam a Deo est Dominus terrarum, & virtus ab Illustino*; & juxta illud Paul. ad Rom. 13. v. 1. *Non est enim potestas nisi a Deo*. Ut enim eleganter dicit Tert. in A. pol. *Inde est Imperator, unde & homo antequam Imperator*; unde *principes illi, unde spiritus*. Et Aug. nihil distinguens inter Imperatorem Paganum & Christianum, crudellem & mitem, sic universaliter pronuntiat lib. 5. de Civit. cap. 21. *Qui Augustus imperium dedit, inquit, ipse & Neroni Vespasiano vel patri vel filio succubissimis Imperatoribus, ipse & Donatiano et al. sumo*. Et subditi in temporalibus solos Reges habent superiores. *Omnis anima*, inquit Paulus ad Rom. 13. *potestatis sublimioribus subdita sit*; & Petrus: *Subditi estis omni creaturæ, sive Regi quasi præcedenti, sive ducibus tanquam ab eo missis*. 1. Pet. 2. Tertul. ad Scapulam cap. 2 agnoscit primo Deum, secundo Imperatorem in temporalibus, nequaquam vero Præsides. *Columus*, inquit, *sic Imperatorem et hominem a Deo secernit. Et quidquid est a Deo concessum, solo Deo nunciamus*. Iuno lan. c. 111. summus Pontifex cap. Novit. de iuricis, eandem docet rem ut c. ubi autem supponit. *Cum Rex*, inquit, *superiorem in temporalibus neminem recognoscit, &c.*

Cap. 3. Ecclesie ministri, v. g. Papa, Episcopi, possunt Reges baptizatos eorumque subditos iussu de causis excommunicare; quia hoc iudicium est pure spirituale: sed non possunt in pœnam contumacie Reges excommunicatos regno temporali privare, aut subditos ab Regis obsequio dimovere; quia hoc sententia temporale Regum et ingeret: Christus autem non instituit, ut Apostoli eorumque successores hujusmodi pœnis uterentur.

uterentur; non enim, ut cauit Ecclesia, eripit mortalia qui regna dei coelestia. Nec est quod dicatur, Athaliaam fuisse, iubente Jojada, abscisam: vel Oziam usurpantem sacra fuisse ab Azaria Sacerdote e solio ejectum: tum quia non valet consecutio, a veteri Testamento ad novum; Christus enim dignitatem regiam & Sacerdotalem in Evangelio voluit esse ab invicem discretas, licet in veteri Testamento essent quasi conjunctæ: deinde Athalia non ejecta est e solio legitimo, sed e solio quod usurpaverat, & Joas legitimus princeps in thronum patris evectus est; Ozias vero non ejectus est, sed ipsemet leprosus habitavit segregatus a populo, ut Lex jubebat.

Consect. 4. Ecclesie ministri, v. g. Papa, Episcopi, non possunt fundatos Regis excommunicati, nisi per hoc iuramento fidelitatis, quia sic privarentur Rex et totum populus temporalis: subditi enim sunt Regis dominum, ut sint Reges, licet excommunicati, non desinant esse homines civiles. Ita neque Reges; quia auctoritas Regis juris est gentium, quod non tollitur per jus ecclesiasticum.

Nec est quod dicatur, quod in Concilio Lateranensi 4. & in Concilio Lugdunensi videatur determinari, Reges privari posse suo regno, si vel constentur in hæresim, vel hæresibus suppelles ferant; ut enim late probant Doctores Sacerdotes, vel Concilium ibi loquitur conminatorie, non decretive; vel id proprium solum fuit, & non certum: vel decum Concilium, quoad hoc, non recipitur in Galia.

Consect. 5. Ecclesie ministri, v. g. Papa, Episcopi, non possunt invitis Regibus pro libito contra statuta Regni de redditibus Ecclesie disponere, v. g. extra regnum transfereudo, alienigenis impertiendo: quia pertinet ad Regem, quod ejus hostes non dicuntur bonis Ecclesiasticis.

Consect. 6. Ecclesie ministri, v. g. Papa, Episcopi, non possunt de personis baptizatis contra iurata Regni disponere: quia personæ baptizate non desinant esse Regi subditæ; & ita, invito Rege, simplices fideles, Clerici, Monachi non possunt e Regno exire.

Consect. 7. Ecclesie ministri, v. g. Papa, Episcopi, non pos-

possunt invito Rege Beneficia Ecclesiastica, immo nec
 prelati, nec monachi, nec personis, quæ non sunt Regnico-
 læ esse: quia, sicut ad Regem spectat, ut nullus a-
 lter pona, ipso invito, in eius Regno debeat, negotietur;
 ita ad Regem spectat, ut nullus alienigena, ipso invito,
 Regni, sicut ad salutem pendat: quod ita exprimit
 C. 1. de Pragmaticis sanctionibus. *Lex Francica iubet
 p. 1. c. 1. inquit, quod exteros & alios pend non possit
 bene, nisi in suo regno, & eius permissione.*

C. 1. §. 8. Ecclesiarum iudici, v. g. Papa, Episcopi, per-
 sonæ, quæ iure civili sunt inhabiles ad aliquod officium,
 non possunt ad idem officium habiles reddere: quia ha-
 biles addendo, temporale quodammodo attigerent.

Sic infantes, iure civili inhabiles ad successionem, non
 possunt per suam dispositionem Papæ, si consensus Re-
 gis non interveniat, fieri habiles.

Sic spurii, iure civili inhabiles ad hereditatem patris,
 sine consensu Regis, & sine forma dispensationem Papæ
 non possunt ad eam hereditatem fieri habiles. D. de-
 here. l. 2. C. de. cap. 3.

§. IV.

*Alii Clerici humano iure possunt ditiones & Principatus
 obtinere, & proinde jurisdictionem aliquam circa res
 non mere spirituales exercere.*

Prop. unica. Humano iure possunt Clerici ditiones,
 aut Principatus obtinere, titulo v. g. donationis, emptio-
 nis, censuris, latere proprio, denum aliis titulis, qui-
 bus ceteri homines acquirunt rerum dominium.

Prob. 1. Ex Scriptura. In veteri Testamento Levitis
 datæ sunt urbes in possessionem Num 35. Jeremias Pro-
 pheta & Sacerdos patruelis agrum emere iussus est,
 Jerem. 32. Machabæi supremam auctoritatem obti-
 nu, runt.

In novo Testamento nulla est Lex, quæ Clericos a
 dominio rerum temporalium amoveat; quinimmo ju-
 dum declarat Christus, & Paulus, ut qui altari serviunt,
 de altari vivant; ergo Clerici possunt ditiones & Prin-

cipatus obtinere iisdem titulis, quibus alii homines obtinent: & prout possunt jurisdictionem circa res non mere spirituales exercere.

3. *Act.* Clerici non sunt peioris conditionis, quam ceteri homines: ergo cum ceteri homines & Principatus obtinere possint, ita & Clerici.

Sic iure justæ retributionis accipiunt oblationes, quæ eis ad victum & vestitum decentem dantur a populis.

Sic iure donationis æquidum est eis circa Principatus, circa Regna, quæ multi Reges vel summo Pontifici, vel aliis Prelatis contulerant.

Sic iure exceptionis æquidum est dominium eorum Principatuum, quos aliquando Clerici comparant.

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. 1. Quando Clerici habent aliquis vel Regni, vel Principatus dominium, tunc possunt Leges circa temporalia statuere, & circa eadem temporalia jurisdictionem ordinariam exercere; quia non sunt peioris conditionis quam Principes seculares: Princeps autem seculares possunt & leges condere & jurisdictionem exercere: Ergo & Clerici, quando habent principatus & Regna in sua ditione: de quo lra D. Thom. 2. 2. q. 66. a 6. ad 3. *Potestas secularis induitur spirituali, sicut corpus animæ. Sed hoc non est usurpatum iudicium, si spiritualis Potestas circumveniat de Temporalibus, quantum ad ea, in quibus potestas ei secularis potestas, vel qua ei a seculari potestate relinquitur.*

Sic Papa, quatenus Christi Vicarius potestatem spirituales habet in tota Ecclesia, quatenus Patriarcha occidentis, potestatem habet Patriarchalem in toto occidente, quatenus Romanus Episcopus, potestatem habet Episcopalem in hoc Episcopatu, quatenus Princeps temporalis, potestatem habet temporalem circa temporale eorum, qui sibi subdiciuntur; inde est, quod Leges etiam civiles, quas condit, ligent Cives sibi subdicos & non ligent eos, qui ei temporaliter non subdiciuntur.

Sic

Sic Papa, Episcopi, Abbates, si habeant Principatus terrenos, possunt, tam licet ac si milites seculares, judicare, & Vicarios judices statueri.

Concess. 2. Licet Clerici non habeant Principatus, vel actionem temporalem, tamen possunt a Principibus nominari in locum eorum de causis accipere: quia si Principes eorum causas potest per alios seculares delegare, ut iudicet: ergo et Clerici ecclesiasticam, modo habeant dotes ad iudicandum necessarias. Illud possitum fuit a Principibus secularibus, ut patet ex Concilio de Episc. Audient. L. 22. 23. 24. 25. 26. 27. & 28.

Concess. 3. Licet Clerici nec ditiones temporales habeant, nec delegentur a Principe seculari, possunt, ut arbitri, judicare: quia quilibet homo potest esse iudex arbitrarius, modo habeat dotes ad iudicandum necessarias. Si id possit quilibet homo, quidni Clericus? Et ita tempore Pauli fideles indicabantur per arbitros: & tempore Justiniani permissum erat Clericis, ut tamquam arbitri judicarent: Cod. L. 7. & 8. de iur. iur.

Hinc ergo constat, quod Ecclesiasticæ personæ potestatem habeant iudicandi, quæ iustitiam spectat; & potestatem temporalem, quæ spectat temporalia, quando sunt Principes, aut delegati, quando delegantur a Principibus: & tunc tam arbitros, quando eximuntur ut arbitri. Hinc et, quod personæ Ecclesiasticæ non debent habere, in quo iudicant contentiose: sed quo modo exerceatur hæc potestas iudicandi in Gallia, sequenti paragrapho ostendemus,

§. V.

De modo, secundum quem Ecclesia in Gallia exercet potestatem iudicandi, quando non est iudex de rebus omnino spiritualibus, sed de rebus, quæ aliquam habent cum temporali connectionem.

Prop. unica. Juxta præsentem Ecclesiæ Gallicanæ præcipuū iurisdictionis Ecclesiasticæ circa causas non mere spirituales certis limitibus adstringitur.

M 2

Prob.

Prob. 1. Autoritate D. de Marca, qui in Prolegom. ad suum opus de Conc. pag. 80. ita loquitur: *Sane dissimulandum non est in causis causarum figuris cognitionem adversus Clericos a Regibus Magistratibus suscipi, lites de possessione Beneficiorum. Et jurium Ecclesiasticorum motus eo eodem dirimi, Et alia quædam nonnulla in foro disceptari, quæ jure communi ad jurisdictionem Ecclesiasticam pertineant: Sed eam potestatem usurpant, tum ex privilegio atque indulgentia Sedis Apostolicæ, tum ex pactis cum eadem Sede initis; quam alioquin quatenus Decretis, & Canonibus esset contraria, sine dubio abjicerent: Ergo jurisdictio Ecclesiastica in Gallia quibusdam limitibus constringitur,*

2. *Rat. Autoritas, quæ in aliquo pendet ex concessione Principum, potest juxta be. prædictum Principis, præcipue consentiente Papa limitari: Atqui autoritas Ecclesiastica circa causas non mere spirituales pendet in aliquo ex concessione Principum; quia potestas Ecclesiæ propria est solum spiritualis: Ergo autoritas Ecclesiastica potest certis limitibus constringi, præcipue si interveniat ut supponimus, consensus Papæ & concordatum cum ipso. Quomodo autem exerceatur, videamus.*

Explicatur exercitium jurisdictionis Ecclesiasticae in Gallia.

1. Circa personas ita exercetur.

Jurisdictio Ecclesiastica in causa criminis extenditur.

1. Ad Clericos, non qualescumque, sed solum ad eos, qui fruuntur privilegio Clericorum. Tales sunt primo, omnes in majoribus Ordinibus constituti. Secundo, omnes Beneficenti. Tertio, studentes in aliqua Universitate. Quarto, aliqui offi. in Clericali additi: v. g. qui solemniter ministrant sacris: Ducasse in suo opere de Jurisdictione Ecclesiastica. 1

2. Ad regulares, non qualescumque, sed eos, qui

qui eximuntur a privilegio Regularium. Tales sunt primo, Monachi Curati in aliqua Parochia. Secundo, qui recedunt a votis monasticis. Tertio, qui extra claustra laborant in crimine aliquo d' enorme. Quarto, Acolytes, qui sunt extra claustra sine licentia Episcopi: Ducasse ibid.

2. Ad Laicos non omnes, sed eos solum, qui non observant constitutiones mere spirituales. Tales sunt primo, qui non communicant tempore Paschatis. Secundo, qui non continentur semel in anno. Tertio, qui contra jura Ecclesiæ sponsalia ineunt. Quarto, qui in matrimonio ineundo non servant statuta Ecclesiæ: Ducasse ibid.

Jurisdicção Ecclesiastica in causa criminis extendi non potest.

1. Ad Laicos, qualescumque sint, nisi sit questio de causa mere spiritali: quia Laici utpote sæculares subjiçuntur iudicibus sæcularibus.

2. Ad Clericos qualescumque, reos criminis privilegiati, ut dicunt: tale est crimen falsi in monacho, rebellio contra Regem aut Iudices Regios; immo, juxta Julium Clarum, omne crimen merens pœnam capitalem, dicitur & censetur privilegiatum.

3. Ad Regulares reos criminis intra claustra committi: quia tale crimen punitur a Regularibus.

4. Clericus vel Monachus, qui rei sunt vulgaris criminis merentis pœnam inflicтивam, judicantur ab Officiali Episcopi, & a iudice civili.

1. Circa pœnas ita exercetur.

1. Judex Ecclesiasticus in causa criminis cujuscumque non potest infligere etiam Clericis, Primo, pœnam capitalem vel mutilationem; quia Ecclesia abhorret a sanguine. Secundo, pœnam exillii; quia Ecclesia proprie non habet territorium. Tertio, pœnam flagellationis infligendæ per carnificem;

quia poena est dissuasiua. Quarto, mulctam pecuniariam: quia poena haec respicit temporale.

2. Iudex Ecclesiasticus in causa criminalis potest infligere suis Clericis, Primo, poenam illam, quae per modum poenae correctionis: ne scilicet Episcopi iudicent priores Clericos, viros, &c. & Abbates, &c. Secundo, poenam honoris: se obo vultu Regis, & digne obsequio in maiestatem. Tertio, poenam exco[m]municis: ne Clerici iudicent in causa Clericorum exco[m]municati. Quarto, poenam pecuniariam, non per modum mulctae, sed per modum eleemosynae.

3. Circa crimina ita exercetur.

Iudex Ecclesiasticus non potest iudicare nisi de his criminibus, quibus poena violatur constitutiones Ecclesiasticae. Talis est, scilicet, veniatio Regis civili non vetus, populum secum trahere, &c. quia contra haec crimina nulli laxetur contra eum Regum, per suos iudices Ecclesiasticos iudicetur tunc.

Iudex Ecclesiasticus olim iudicabat de haeresi, de schismate, blasphemia, apostasia, sacrilegio, superstitione, fornicatione, homicidio, adulterio, usura, &c. sed cum haec crimina legibus etiam civilibus prohibentur, & insuper Reges gloriarentur se esse protectores Canonum, haec omnia crimina, contra ista etiam a Clericis, iudicantur per iudices civiles, sed una cum iudice Ecclesiastico.

4. Circa res temporales ita exercetur.

1. Iudex Ecclesiasticus in causa civili nullam litem attingere potest. Primo, quae sit inter duos laicos quia sic attingeret temporale. Secundo, quae sit inter Laicum & Clericum, si Clericus sit actor; quia actor debet sequi forum rei. Tertio, neque inter Clericos, si actio sit realis, id est respiciens res temporales; quia sic attingeret temporale. Quarto, neque inter Clericos, etiam si actio sit

fit personalis, si hinc actio transacta sit in contractu inito, non potest in se per eam officio sua, utpote Regia, transfert litem ad Judicem Regium.

De iudicio Regio in causa civili potest litem dirimere. Primo, si sit inter duos Clericos habentes actionem personalem; quia persona Clerici subicitur foro Ecclesiastico. Secundo, si inter Laicum & Clericum, & Laicus habeat solam actionem personalem contra Clericum; quia actor sequitur forum rei.

5 *Circa modum procedendi ita exercetur.*

In Iudicio Ecclesiastico, ut in civili, debent esse *juxta* actor & reus, & *modus* procedendi.

Judex Ecclesiasticus ordinarius est Episcopus erga filios sui, Abbas erga Monachos, & capitulum exemptum erga Clericos ejusdem Capituli.

Judex Ecclesiasticus delegatus est Vicarius Generalis in jurisdictione voluntaria, Officialis in jurisdictione contentiosa.

Actor est ille, qui in iudicio petit id, quod sibi debetur: petat. *Reus* est is, a quo res exigitur in iudicio.

Modus procedendi in jure Ecclesiastico est fere idem qui in jure civili, præcipue in Gallia, ubi Officiales tenentur formis a Rege præscriptis adhærere. Proceditur ergo vel accusatione, vel denuntiatione, vel inquisitione.

Accusatio est delatio rei de crimine per actorem respondentem, se illud probaturum: si probet, condemnatur reus; si deficiat in probatione, talionis poenæ accusator addicitur.

Denuntiatio est delatio rei de crimine per actorem non suscipientem onus probandi.

Inquisitio est informatio contra criminum auctores; quia iudex satagit devenire ad plenam probationem.

Hæc executus sum multis, ut qui aliquando vel inviti coguntur vel iudicare, vel litigare, sciunt, quomodo procedendum sit in tribunali Ecclesiastico.

Quoties autem iudex Ecclesiasticus prædictos terminos transgreditur, fit provocatio ad iudicem sæcularem, & hoc vocant: *Appel comme D'abus*. Legat, si quis ea materia egeat, Ferretum.

ARTICULUS V.

Ad quæ extendatur Lex positiva divina.

Prop. unica. Lex positiva divina extenditur ad ea omnia, quæ nos ad salutem consequendam conducere possunt.

Prob. 1. Ex Scriptura. Lex per se non divina nihil est aliud, quam divina revelatio in Scriptura & traditione contenta, docens quid agendum, quid non agendum: atqui divina hæc revelatio extenditur ad ea omnia, quæ nos ad salutem perducere possunt, licet illud Pauli ad Timoth. 2. c. 4. v. 16. *Omne Scripturæ dictatus inspirata, utilis est ad docendum, ad arguendum, ad corripiendum, ad erigendum, ut in justitia et castitate sit homo Dei, ad omne opus bonum instructus*: Ergo Lex positiva divina extendit se ad ea omnia, quæ nos ad salutem consequendam conducere possunt.

2. Rat. Lex positiva divina, dum nihil aliud sit, quam divina revelatio, manifestans quid agendum, quid non agendum, Legem æternam in Deo latentem nobis exterius Scriptura & traditione manifestat; Legem naturalem in corde nostro involutam, revelatione nobis per Ecclesiam manifestata, evolvit; Legem positivam, tum civilem, tum Ecclesiasticam in multis deficientem, perficit infallibili sua veritate: Ergo debet se extendere ad ea omnia, quæ nos ad salutem consequendam conducere possunt, ut eam salutem infallibiliter assequamur.

Confectarium unicum hujus Doctrinae.

Cum Lex positiva divina sit idem ac divina revelatio contenta in Scriptura & traditione, docens quid agendum, quid non agendum, oportet, ut homo talis sit erga divinam Legem positivam, qualis esse debet

bet erga divinam relationem. Vide quæ circa illud effectum diximus in primo tractatu, & quæ dicturi sumus in ultimo tractatu.

ARTICULUS VI.

De extensioe Legis quoad actus, sive de actibus, quos una & eadem Lex naturalis aut civilis, simulone explicatur quomodo Lex per actus internos & externos molitur.

Prop. 1. Quælibet Lex iusta præcipit actus virtuosos, qui per se conducunt ad finem Legis; vetat vero actus vitiosos, qui per se abducunt a fine Legis.

Prob. 1. Ex Scriptura. *Declina a malo, & fac bonum: Ps. 36. v. 17.* nisi Scriptura innuit actus virtuosos imperari, vitiosos vero vetari.

2. Ex D. Thom. *Proprius effectus Legis est bonus facere eos, quibus datur, vel simpliciter, vel secundum quod: 1. 2. q. 92. a. 1.* Ergo Lex præcipit actus virtuosos, qui per se ducunt ad finem legis, vetat vero eos, qui abducunt: quia non aliter possunt homines boni & virtuti fieri, nisi exercendo actus virtuosos, & fugiendo vitiosos.

3. *Art.* Lex est regula actionum humanarum, sicuti præcipit artificiali actus, qui per se conducunt ad conficiendum artefactum, vetat vero eos, qui remouent a conficiendo artefacti: ita Lex præcipit homini eos actus, qui per se conducunt ad finem legis, vetat vero eos, qui abducunt hominem a fine Legis.

Concl. hujus doctrinæ.

Concl. 1. Lex naturalis præcipit virtutes morales ordinis naturalis, v. g. prudentiam, iustitiam, fortitudinem, & temperantiam; quia per se conducunt ad honestatem; vetat vero vitia his virtutibus opposita: quia *Malè vivere, neminem ledere, est finis Legis naturalis.*

Concl. 2. Lex supernaturalis præcipit virtutes supernaturales infuses, quales sunt virtutes Theologicæ, fides, spes, caritas, & quales sunt virtutes morales infuse, scilicet, prudentia, iustitia, fortitudo, temperantia: & vetat vitia his virtutibus opposita, quia finis Legis divinæ est videre Deum, ut est in se. Ad quod obti-

nerdum requiritur, ut productæ virtutes exerceantur, & vitia eis opposita vitentur.

Consect. 3. Lex Ecclesiastica præcipit ea, quæ conducunt per se ad cultum vere religiosum, & prohibet ea, quæ abducunt ab eo cultu: quia finis Ecclesiæ est verum cultum religiosum inter homines fovere.

Consect. 4. Lex civilis virtutes & vires præcipit, quæ per se conducunt ad quietem Reipublicæ: vetat vero ea, quæ eam perturbant: quia finis Civitatis est fovere quietem, & pacem inter Cives.

Consect. 5. Lex naturalis per se directe præcipit actus interiores & exterior: utrumque necessarium: quia actus interior & exterior est necessarius ad veram honestatem.

Consect. 6. Lex divina supernaturalis per se directe præcipit actus interiores, & exteriores virtutum supernaturalium: quia illi actus sunt necessari ad finem ultimum salutem obtinendum.

Consect. 7. Lex Ecclesiastica per se directe præcipit actus externos ad religionem cultum purgandum: requisitos: quia illi actus sunt necessarii ad ultimum finem, quem Ecclesia sibi proponit, scilicet, cultum sensibilem Dei dignum.

Consect. 8. Lex civilis per se directe præcipit actus externos ad quietem publicam inducendam necessarios: quia talis quies est ejus finis.

Consect. 9. Lex Ecclesiastica & civilis indirecte præcipiunt actus internos necessario requireros ea hoc, ut actus externi sint liberi & morales, ea libertate, & moralitate, quæ competit actui, qui præcipitur: quia, cum directe præcipitur aliquid ejus externum, necesse est indirecte id, quod exigitur, ut opus externum fiat: actus autem interior præexigitur; ut actus externus sit liber & moralis.

Consect. 10. Quando Lex Ecclesiastica & civilis determinant solum Legem naturalem & divinum, tunc determinat præcipiunt actus interiores & exteriores, sicuti & ipsamet Lex naturalis & divina: quia tunc Lex Ecclesiastica & civilis nihil aliud sunt, quam ipsamet Lex naturalis, vel divina applicata.

Sic, quando Ecclesia præcipit orationem, celebrationem festorum, Sacramentorum receptionem, Eccle-

cata venialia; quia sunt actus interni vani & otiosi: si enim verbum vanum & otiosum sit peccatum veniale, de quo homines in die iudicii reddent rationem; cogitationes otiosæ & inutiles sunt etiam peccata venialia.

Consect. 2. Omnis cogitatio libera de obiecto illicito cum affectu circa illud, est peccatum eius speciei & gravitatis, cuius est obiectum: ait enim Isaias i. v. 16. *Auferre malum cogitat: in animum suum: & Christus: Ut quid cogitatis mala in cordibus vestris? Matth. 9. v. 4. Non enim solum facitis, sed cogitatione delinquimus, si eis illicite occurrentibus delectemur, ut ait Ildorus lib. 2. de summo bono cap. 17.*

Sic cogitatio libera de obiecto, quod est peccatum veniale, v. g. cogitatio de mercedis jocoio, de furto rei exiguae &c. est peccatum veniale.

Sic cogitatio libera de obiecto, quod est peccatum mortale, v. g. de homicidio, de furto, &c. est peccatum mortale: quia deliberatus consensus in his, quæ sunt peccata mortalia ex genere suo, est peccatum mortale D. Th. 2. 2. q. 74. a. 10. *Perversa enim cogitationes separant a Deo, inquit Sap. 1. 3. Solum autem peccatum mortale a Deo separat.*

Consect. 3. Omnis cogitatio libera de peccato commissio, vel committendo, vel a se, vel ab alio cum affectu circa illud, est peccatum veniale, si peccatum patrum, vel perpetrandum sit veniale; mortale vero, si peccatum patrum, vel perpetrandum, fuerit mortale. Ita docet D. Thom. *Nullus delectatur nisi in eo, quod est conforme appetitui eius: quod autem aliquis ex delectatione delectatur quod affectus suus conformetur his, quæ secundum se sunt peccata mortalia, est peccatum mortale: unde talis consensus in delectationem peccati mortalis est peccatum mortale: 2. 2. q. 74. art. 9.*

Dixi, si fiant cum affectu ad obiectum, vel actum prohibitum: nam si cogitatio sit ab omni pravo affectu aliena, non est peccatum, immo potest esse utilis: ut si quis citra omne periculum cogitet de obiecto prohibito, ut de eo disputet, prædicet, ad ejus honorem & se, & alios excitet. Ita D. Thom. ibidem. *Kursus aliud est delectari de obiecto, vel actu prohibito, aliud, de modo actus: si enim modus non sit prohibitus,*

tus, possumus de eo licite cogitare, puta si quis furtum & homicidium abhorrens, non erant in furando, dexterratem in homicidio perpetuando, affectu amare; potest enim in deo placere, & actus villosus discernere: sicut commendat, reprobantque nulla possunt esse licite, sed vero illicita. Ita Nicolai in D. Thom.

Coroll. 4. Delectatio morosa sine voluntaria de actu malo, sine voluntate exequendi actum cogitatum, est peccatum mortale, si actus, de quo quis cogitando delectatur, sit peccatum mortale, puta, adulterium, furtum, homicidium etc. peccatum vero veniale, si actus, de quo quis cogitando delectatur, sit peccatum veniale, puta, iocari verbis laetis, comedere laute &c. Quod morosa delectatio plane deliberata in materia gravi sit peccatum mortale, certum est hac morosa delectatione *Totus animo delectatur* — nisi hæc peccata per Mediatoris gratiam remittantur, inquit Augustinus lib. 2. de Trinit. cap. 12. & D. Thom. ait: *Cogitatio in Delectationem, que procedit ex complacentia actus homicidii cogitati, est peccatum mortale*. 2. 2. q. 71. a. 8. ad 5. Idem censet Clerus Gallicanus art. 29. de cogitationibus morosis.

Unde mortaliter peccant qui delectantur cogitatione operis pro nunc illiciti, quod antea erat licitum, vel aliquando erit licitum, v. g. videba, que delectatur de præteritis actibus conjugis: desponsati, qui delectantur de futura commixtione carnali inito matrimonio. Ita Natalis.

Coroll. 5. Desiderium absolutum, propositum absolutum sciendi aliquid prohibitum, est peccatum: quia est actus solennis contrarius legi. *Si propterea non facis*, inquit Aug. *furtum, quia times, ne videaris, intus seque furti tenaris. Et nihil magis.*

Coroll. 6. Desiderium conditionatum, propositum conditionatum de re ex se mala, & lege naturæ prohibita, est peccatum mortale, si adsit materiæ gravitas, & plena deliberatio, nisi forte conditio apposita tollat malitiam ab objecto: quia est actus solennis licet legi contrarius; & quis conditio apposita hinc non odii desiderii & propositis non potest tollere malitiam ab ob-

jecto. *Et parit in voluntate affectum volendi peccatum*
dictum, inquit Copernicus.

De illa desideria et propolis sunt peccata mortalia: vellem blasphemare, peieare, mœchari, furari &c. si licet non patiantur temperare in hoc mundo, vel in futuro in laqueo: quas inuismodi conditiones non impediunt, nisi id, quod est contra, vel intenditur, non sit ex se maxime. Item dicendum de his conditionatis desideris, ut sunt in Sacerdos, in fratre: si non tenent a omni necessitate non recitterem; quæ a pariter conditio est, si non est fortis malitiam obiecto.

Cap. 27. Ad illa desideria in quibus etiam conditio est contra, illi non tenent ab obiecto. Cuiusmodi desiderium est, si est periculum est, ne huiusmodi desiderium non sit concupiscentiam.

Sic abstinendum est, tanquam a periculosa tentatione ab huiusmodi desideris: vellem blasphemare, si actus ille non esset legi contrarius: vellem venari, si liceret Clerico: vellem nubere, si liceret Sacerdoti &c. de quo ita author Epist. ad Demetriadem *Affueſcat animus torbata pervigilie et custodia excernere cogitationes suas: Et ad primum animi motum vel probare, vel reprobare, quæ cogitat, ut bonas cogitationes alat, vel statim extirpare.*

Cap. 28. Cogitationes liberæ de obiecto illicito cum affectu circa illud, cogitationes liberæ de peccato commisso, vel committendo, delectationes de abstinentia voluntate et volendi, delectationes inordinatæ, vel conditioneratum factendi alii, ad peccatum sunt peccata ejusdem speciei, cum sunt obiecta etiam de illa peccata eo sunt graviora, quo sunt magis voluntaria: una enim peccatum ortum transit a voluntate, eo debet esse gravior, quo est magis voluntarium.

Sic cogitationes, quamvis vis pervertit, quibus fortiter resistimus, nolentes ut sint peccata, sunt liberæ, ut patet ex tractatu de carnis concupiscentiis Paulum: hæc enim tentatio non est peccatum, nec nobis pariter nocet, si ei fortiter resistamus.

Sic cogitationes de obiecto mortaliter culpabili, quibus legenter resistimus, sunt peccata venialia, tanto
 gra-

non fit per actus mere internos. Interdum etiam obligatio reparandi damnum, ut fit in peccatis contra iustitiam; quam obligationem nunquam trahit ad actus mere internos. 4. Aliquando incurritur excommunicatio, irregularitas; quod numquam fit per actus mere internos: Ergo actus internus addit interno malitiam in confessione aperiendam.

Confessaria huius Doctrinæ.

Vitanda est periculosa illa tentatio, quam diabolus solet aliquando ingerere; scilicet, quod cum jam interius peccato consenserimus, exterius peccatum consummandum est: cum coram Deo tota in ius actus exterioris proveniat ab actu interiori: quia hac fraude ultior diabolus, ut nos ad peccandum ardentiores efficiat; vix enim fieri potest, ut voluntas peccandi opere suo non augeatur. Hugo a S. Victore lib. II. de Sacram. c. 6.

ARTICULUS VII.

De extensione Legis quoad obiecta. sive de his, quæ una & eadem Lex vitantur, aut præcipiuntur.

Præc. unius. Quando plura inter se necessariam habent connexionem, si Lex præcipit unum, præcipit & aliud; si prohibeat unum, prohibet & aliud.

Prob. I. Ex Scriptura. Cum Scriptura loquitur de his, quæ necessario connectuntur, uno & eodem præcepto utrumque attingit.

Sic quia exercitium virtutis, & fuga vitii connectuntur, inde est, quod Deus uno & eodem loco unum prohibet, & virtutem imperat his verbis: *Declina a malo, & fac bonum*: & quia timor divinus excludit timorem mundanum, inde est, quod Christus uno & eodem loco his verbis unum præcipit, & alterum prohibet: *Nolite timere eos, qui occidunt corpus: sed potius timeate eum, qui potest & animam & corpus perdere in gehennam*: Matth. 10. v. 27. Ergo quan-

quando plura inter se necessariam habent connexionem, si Lex præcipiat unum, præcipit & aliud; si prohibeat unum, prohibet & aliud.

2. Ex Jure Canonico. Cum quid prohibetur, prohibetur omnia, quæ sequuntur ex illo: Reg. 36. de Reg. juris in 6.

3. Ex sapientia. Imprudensissimum esset velle separare, quæ ex se conjunguntur: cum ergo Lex sit actus prudentiæ in dirigendis, non distinguit quæ conjunguntur, sed quando plura sunt connexa, si præcipiat unum, præcipit & aliud, si prohibeat unum, prohibet & aliud.

Confideria hujus Doctrinæ.

Capit. 1. In præceptis affirmativis negativa, & in negativis affirmativa continentur - - Quia necessario connectuntur. Sic illud præceptum affirmativum: *Honora in Domino matrem & patrem tuos*, includit illud negativum: *non blasphemias Deos alios coram me*. Illud præceptum affirmativum: *per nomen Dei tui jurabis*, includit illud negativum: *non assumes nomen Dei tui in vanum*: &c. ne de aliis præceptis Decalogi.

Capit. 2. Quando præcipitur aliqua virtus in specie, simul prohibetur vitium huic virtuti contrarium - - Quia hæc duo connectuntur. Cum præcipitur prudentia, iustitia, fortitudo, temperantia, eadem Lege vetatur imprudentia, iniustitia, pusillanimitas, & intemperantia.

Capit. 3. Quando præcipitur aliquid, quod habet necessariam relationem cum alio, utrumque sub præceptum cadit.

Sic cum præcipitur ministris Ecclesiæ, ut prædicent Evangelium; præcipitur & populis, ut prædicatum Evangelium audiant, & accipiant.

Item dicitur plebi, ut legitimo subit Principi; dicitur & Principi, ut plebem ubi commisit tueatur.

Item patris præcipitur filialis affectus erga parentes; paternus item demandatur paternus affectus erga filios &c. - - Quia hæc relative connectuntur.

Capit. 4. Quando vitium aliquod prohibetur, prohibentur præter ea omnia, quæ sunt vel causa vel occasio inducentes per se ad illud, quod est prohibitum. Item quando aliqua virtus præcipitur, præcipiuntur

pariter ea, sine quibus virtus illa non potest consistere : quia hæc invicem connectuntur.

Sic quando Lex vetat peccatum, vetat simul ea, in quibus periculum est, ne peccas : quia, ut monet Sapiens : *Qui amat periculum, peribit in illo.* Et optime consultit Aug. *In occasione peccati, si opprehe de fu am, si vis invenire victoriam :* v. g. qui vetat idololatram, vetat commercium cum idololatris cogentibus ad idololatram : qui vetat fornicationem, vetat ea, quæ ad fornicationem trahunt, &c.

Quando Lex jubet idem, speciem, claritatem, religionem, jubet simul orationem, verbi divini meditationem, Sacramentorum usum, & alia hujusmodi, sine quibus prædictæ virtutes fieri non possunt.

Consect. 5. Præceptio alicujus in specie, includit præceptionem cognatæ virtutis : & prohibitio alicujus peccati in specie, includit prohibitionem cognati vitii - - quia connectuntur.

Sic quando præcipitur prudentia, justitia, fortitudo, temperantia, præcipiuntur & aliæ virtutes cum illis connectæ, quæ solent vocari a Theologis partes vel integrantes, vel subjectivæ, vel potentiales superioris virtutis.

Quando prohibentur vitia capitalia, superbia, avaritia, luxuria, gula, ira, invidia, accidia ; prohibentur simul & alia vitia, quæ ab illis tanquam a suis radicibus pullulant.

ARTICULUS VIII.

De extensione Legis quoad personas.

Prop. unica. Quando Lex vetat aut præcipit aliquid, alloquitur non solum factores, sed etiam cooperatores : & ita peccant non solum, qui faciunt rem vetitam, sed etiam ii, qui cooperantur. Similiter peccant, non solum qui obstant rem præceptam, sed etiam qui faciendæ rei præceptæ debent cooperari.

Prob. 1. Ex Scriptura, *Digni sunt morte*, inquit Paulus, *non solum qui faciunt, sed qui consentiunt faciendis :* ad Rom. 1. Ergo Lex alloquitur non solum factores, sed cooperatores.

2. Ex

2. Ex Jure Canonico. Facientem & consentientem par pena conditur et Canon. Notum.

3. *Nota.* Quando Lex prohibet aliquid fieri, eo tendit, ut impedit, ne malum illud committatur: Ergo debet ligare non solum eos, qui faciunt malum, sed eos etiam, qui cooperantur malo faciendo, quia & qui faciunt malum, & qui cooperantur malo faciendo, sunt causa mali: proinde relinquit Legi, & peccant.

Quando Lex pariter præcipit aliquid, eo tendit, ut res præcepta fiat, & non omittatur: ergo debet obligare & eos, qui rem præceptam debent facere, & eos, qui rei faciendæ debent cooperari, ut non interveniat omisso rei præceptæ: quia si interveniat, omnes relinquit Legi, & proinde peccant.

Quædam sunt etiam modi violant Legem, exprimentes in eis:

Justino, consensus, palpo, recursus.

Participans, natus, non claudens, non manifestans.

Consequæ huius Doctrinæ.

Conseq. 1. In quo explicatur hoc vox, *justo*. Qui jubent committi aliquod peccatum, peccant, licet per se ipsos non committant: quia sunt causa mali, iuxta illud juris: *Id committit, qui jubet dari*. Ideo Herodes in Scriptura dicitur amputasse caput Joannis, et cum hoc unum illud homicidium præparat: Matth. 23. Herodes confetur propter peccatum, dum iussit occidi Joannem Baptistam, & infra: Matth. 2. & Pharaeo cedetur cecidisse, quos iussit aquis submergi. Exod. 1. Sic peccant

1. Parentes, qui præcipiunt filiis, ut inimicis familiæ non parcant, ut bona male parte retineant, &c.

2. Heri, qui imperant servis suis aliquid veritum, v. g. opera servilia diebus festis: qui non præcipiunt servis suis, ut exerceant virtutes, quas tenentur exercere, v. g. non curant, ut jejunent diebus ab Ecclesiæ præceptis, &c.

3. Hi, qui opificibus præcipiunt diebus festis servilia, ut habeant vestes, quibus vestiantur superbe, & cibos, quibus lautissime & ultra modum nutriantur.

Consej. 2. In quo explicatur hæc vox, *consilium*. Qui consulunt aliquid illicitum, peccant, licet isti rem prohibitam, quam consulunt, non faciant: quia sunt causa mali juxta illam regulam juris civilis: qui facit per alium, est perinde ac si faciat per semetipsum: ideo Scriptura reprehendit Prophetam Baalam, qui Regi Balac fuit, ut pulchrioribus feminas & obiditas in Judæorum castra traduceret, qui eas Hebræi ad fornicationem simul & idololatriam pellicerentur: Num. 24. Vituperantur & Caiphas, qui Christi mortem consultit: Joan. 11. Sic peccant

1. Qui docent falsa dogmata juxta illud: Væ qui dicitis bonum malum, & malum bonum.

2. Qui injustas lites consulunt, uti solent facere aliquando causarum patrôni.

3. Qui demonstrent, quibus modis peccata committi possunt: v. g. aperiant junioribus incognitos modos tum libidinis, tum ebrietatis, tum furti &c.

Consej. 3. In quo explicatur hæc vox, *consensus*. Peccant, qui consentiunt rei illicitæ, quando possunt & debent eam impedire: quia, juxta August. in Ps. 139. consensione ad peccatum alterius suum fit peccatum. Ideo Scriptura Aaronem damnat, quod erigendo aureo vitulo consensisset: & sic peccant.

1. Caupones, qui consensum commellationibus, ebrietatibus, blasphemis, quæ in eorum omnibus committi solent.

2. Peccant, qui inita societate cum detractoribus, blasphemis, ebriis, &c. eorum peccatis non se fortiter opponunt.

3. Viri & femine, qui aut lascivis colloquiis, aut impuris aspectibus mutuo se ad libidinem provocant.

Consej. 4. In quo explicatur hæc vox, *passio*. Peccant, qui vel laudando vitium, vel vituperando virtutem, & ita ad peccandum excitant: quia sunt causa mali. Illud vitium venementer Psalmista detestatur, dicens: *Laudatur peccator in desiderijs anime sue, & iniquis benedicitur*: Psal. 10. Ideo Scriptura tactum Iezabel arguit, quæ Regem Achab & laudibus & desiderijs eo ad exit. ut vineam Naboth usurparet. Sic peccant

1. Confessarii, qui peccatores excusant, & toti sunt

ad

ad Excusandas excusationes in peccatis, iuxta illud: *Va, qui consunt pulvillo sub omni cubito manus, Es jacunt coram tu sub calcitrante etatis ad capiendas animas: Ezech. 12. v. 18.*

2. Hi, qui vident homines vere pios: impios vero non erubescunt laudibus efferre.

3. Hi, qui ex proelio impii alios insecratur, eosque vituperant, eo quod non sint ad peccandum satis audaces.

Conjunct. 5. In quo explicatur hæc vox, *recursus*. Quia inter peccant, qui peccatores recipiunt, eisque suppetias ad peccandum liberius offerunt; quia sunt causa peccati. Ideo Scriptura nobis exhibet Tobiam furtivos recursum ita reprehendentem: *Videte, ne hæc us furtivus sit, reddite enim Dominus suis: quia non licet nobis aut edere ex furto aliquid, aut contingere: Tob: 2. v. 12.* Sic peccant

1. Peccato hæreseos, qui hæreticis suppetias administrent: peccato rebellionis, qui Christianos contra Ecclesiam rebelles tuentur: peccato furti, qui furibus auxilium promittunt.

2. Peccant, qui aut a filiis familias, aut a servis accipiunt, quæ ipsi subsurati sunt.

3. Caupones, & alii, apud quos eduntur aut consumuntur ea, quæ sciunt esse furto ablata.

Conjunct. 6. In quo explicatur hæc vox, *participans*. Peccant, qui una cum aliis mutuo se excitando peccatum committunt; quia sunt causa mali. Ideo Scriptura proditorem Judam inter eos, qui Christum occiderunt, annumerat; quia tanti criminis particeps fuit: & Aug. dicit: quod Paulus magis sæviebat in Stephanum Judæos adjuvando, quam suis manibus lapidando. Sic peccant

1. Servi, qui Dominis suis inserviunt in his, quæ sunt ab intrinseco mala: v. g. inserviunt libidini explendæ, fovendæ vindictæ, &c.

2. Milites, qui duces & præfectos exercitus adjuvant in his, quæ manifeste jura belli non permittunt.

3. Hi, qui suo suffragio suoque calculo injustis contra plebem exactionibus cooperantur.

Confess. 7. In quo explicatur hæc vox, *mutus*. Peccant, qui cum possent & deberent peccata proximi veli correctione impedire, ea tamen non impediunt, sed silent, dum loqui oporteret. Ideo Scriptura illi contemnat. quod peccantes filios patris eorum opitulationibus fortiter a peccato non retrahant: immo et præter omnes Pastores, qui tamquam canes muti non valentes latrare, peccatum peccatores non reprimant, non increpent cum omni patientia. Sic peccat

1. Fidelis quilibet, qui cum poterit fratrem suum opportuna correctione a peccato avertere, illam tamen fraternam correctionem omittit.

2. Peccant parentes, & qui loco parentum sunt, qui sibi subditos paterna auctoritate a peccato non retrahunt.

3. Peccant Superiores Ecclesiastici & politici, qui filios, dum in his vel illis peccata vel aliquod committunt, quod sibi non videtur peccatum iniquum.

Confess. 8. In quo explicatur hæc vox, *non obsecras*. Peccant hi, qui peccata non impediunt, quæ possunt auctoritate sua impedire: sed connivendo sunt causa peccati, juxta illud vulgare dictum: *Negligere, causa peccati de celis perversos*, nihil aliud est, quam si vere nec curat sermone suorum ecclesiarum, qui est minister domini docere. Ideo Scriptura vituperat Regem Joas, quod cum præbisset, & destruxisset excelsa destruxisset, ea tamen non destruxit. *Peccavit Joas*, inquit Scriptura, *relinquendo coram Domino excelsa domus, quibus dominus cum filiis sacerdotibus venerat adorare excelsa non destruxit*: 4. Reg. cap. 22. Ideo his verbis Scriptura Prælatos omnes comminatur: *Noli fieri pater, si non valeas pervertere filios tuos*. Sic peccant

1. Omnes, qui ex officio suo peccata debent impedire, & non impediunt, quales sunt Superiores Ecclesiastici, & politici.

2. Omnes, qui ex naturali, quam habent supra sibi subditos, auctoritate, eorum peccata non impediunt: quales sunt parentes erga filios, & heri erga servos.

3. Omnes, qui ex conventionem irrita eorum peccata non impediunt, quorum curam susceperint: tales sunt, v. g. tutores erga pupillos, magistri erga discipulos.

Con-

Confess. 9. In quo explicatur hæc vox, *non manifestans*. Peccant hi, qui peccata ab aliis commissa, vel contra iudicia legitimum Superioribus non denuntiant, cum oportet: quia tali silentio sunt causa peccati. Ideo Scriptura eos peccati conscios declarat. *Si peccaverit, inquit, non audivit vocem jurantis. Sed sique fuerit, non audivit vocem jurantis. Sed sique fuerit, non audivit vocem jurantis.* I ex. 23. Et Paulus ad Ephes. 5. *non audivit vocem jurantis. Sed sique fuerit, non audivit vocem jurantis.* *magis redarguitur: & ita peccant*

1. Qui ex officio tenentur revelare peccatores, & non revelant: tales sunt, qui huius officio præficiuntur a legitima auctoritate.

2. Qui ex conventionem ad idem munus tenentur: tales sunt v. g. servi erga res sibi ab heris suis commissa.

3. Qui ex præcepto civili vel Ecclesiastico tenentur restituere: ut scilicet vel pro tuendo innocente, vel pro reo accusando.

Confess. 10. In quo explicatur, quandonam prædicti teneantur restituere. Prædicti omnes peccant, quia sunt causa peccati, sed aliquando non solum peccant sed improprie tenentur interdum ad restitutionem, scilicet, quoties peccantes contra iustitiam fuerunt causa efficiens damni illati proximo circa ejus bona vel corporis, vel animæ, vel fortunæ, vel honoris: quia, ut dicitur, ubi de restitutione, duo requiruntur ad inducendam obligationem restituendi.

Primum est damnum illatum proximo. Secundum, violentia iustitiæ: & ita si prædicti cooperatores peccaverint contra virtutem diversam a iustitia, excusantur a restitutione: & si peccaverint contra iustitiam, sed damnum revera ex eorum peccato secutum non fuerit, excusantur pariter a restitutione.

Sic qui ex solo defectu charitatis aut silet, aut non obstat, dum sit damnum proximo, aut non revelat, dum factum est; peccat quidem, sed non tenetur restituere: quia non peccavit contra iustitiam. Si vero damnum illud teneretur impedire vel ex officio, vel ex conventionem, obligatio restituendi incumberet: quia peccasset contra iustitiam.

Sic qui peccat contra justitiam, sed non est causa efficax damni, eximatur pariter a restitutione: v. g. qui jubet, aut consilium, sed justum non dedit, & consilium corrigit: qui consentit, adulatur, participat de re, quod secunda ejus consensione, adulatione, & op. neque contingeret; quia non est causa efficax damni. De hoc fufe agemus, ubi de restitutione.

CAPUT V.

De modo, secundum quem Lex debet observari.

ARTICULUS I.

De requisitis ad observationem Legis.

Primo, unica, Lex observanda est juxta rationalem intentionem Legislatoris, ita ut res præcepta exerceatur ea libertate, honestate, intentione, quæ requiritur, ut actus præceptus sit in ea specie virtutis, quæ præcipitur.

Psalm. 1. Ex Script. Psal. quod iustum est, persequeris: Deut. c. 16. v. 20. Qui custodierint præcepta ista, benedicentur. Sap. c. 6. v. 11. Ergo ut observetur Lex, res præcepta debet fieri ea libertate, honestate, justitia, & intentione, quæ requiritur, ut actus præceptus sit in ea specie virtutis, quæ præcipitur; alias non fieret iuste, nec observantem iustificaret.

2. *Ex Aug. Quod quia fit ab homine, & non ex eo, hoc fit, propter quod fieri debet iura humana per se, est officio videlicet hominum, non ex eo, sed ex parte hominum. 1. lib. 3. contra Iudam. c. 5. Ergo Lex debet observari juxta intentionem rationalem Legislatoris; alias, qui eam exterius observat, non excusatur a peccato.*

3. *Rat. Lex dicitur juxta rationabilem intentionem Legislatoris, quæ aliquis actus virtutis præcipitur, quia Lex eo tendit, ut reddat homines virtutes: Ergo ut observetur Lex, res præcepta debet fieri ea libertate, honestate, justitia & intentione, ut actus præceptus sit in specie virtutis, quæ imperatur.*

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Ad satisfaciendum Legi, qualiscumque sit,

necessa est, ut substantia rei præceptæ sit, non physice solum, sed moraliter; non coacte, sed libere; non derisoria, sed seria: non cum rebellionē, sed cum subjectione animi ad legem: quia quilibet Legislatores omnes illas conditiones exigit, neque necessarias ad hoc, ut actus imperatus sit virtuosus & honestus. *Idemio Legem*, inquit *Pl. Thom. est, ut homines ad virtutem invitentur: ad virtutem autem non per vim, ut actus virtutis quilibet non fiat, sed operetur, ut homo sciens & volens præceptum habeat suum merentem.*

Sic legem non observaret, qui faceret rem præceptam sine advertentia: quia faceret rem physice, & non moraliter: & ita, qui servaret votum, honoraret parentes, audiret Missam, qui actum virtuosum præceptum a jure vel ecclesiastico, vel civili eliceret, ebrius, dormiens, non sui compos, nec attendens moraliter ad id, quod agit, non satisfaceret præcepto: quia sicuti inadvertentia involuntaria excusat a violatione præcepti, ita impedit observantiam præcepti: ideo si agnosceretur culpa in Legem admissa, urgente adhuc tempore præcepti, iteranda sunt, quæ sine de his circumstantiis fuerint exercitata; si vero tempus effluerit, poenitendum.

Sic Legem non observaret, rem præceptam faciendo violenter, coacte, cum absoluto renitu voluntatis contra Legem: quia faceret rem tantum physice, & non moraliter: libertas enim est radix moralitatis: & ita, qui invitus observat præcepta vel naturalia, vel positiva, non satisfacit Legi: v. g. qui invitus servat Decalogum, invitus servat Legem ecclesiasticam vel civilem, non satisfacit præcepto: quia in istis casibus deest libertas, quæ sine necessitate est ad peccatum, ita ad observantiam Legis, juxta illud Pauli: *1964 ex tristitia & timore enim legem debemus timere* 2. ad Corinth. cap. 9. v. 7. & August. *S. formæ sunt, quæ Deus jubet, manibus fiunt, & in corde non fiunt; nemo est tam insulsus, qui præcepta arbitretur implere*: Quæst. 54. Tenter.

Sic Legem non observaret, qui faceret rem præceptam derisorie; qui non faceret rem moraliter: moralitas quippe præscripta per Legem, exigit rem fieri serio, & non minime: & ita qui deridendo vacaret

rebus divinis die festo, honoraret parentes, non satisfacere. De illis: qui in lege recipere. Sacerdos, v. g. Pontificem, hunc etiam, qui in lege & non audit, non satisfacere. In recto hoc dicitur: quia Legislator vult, non ut eum videas, sed ut eum in geras: unde dominus facit sequentes propositiones: *Qui facit ea quae sunt in lege, non videtur illam, propter hoc precepto Ecclesiae. Precepto cum non bonis annis satisfact per sacrificia Domini manducationem.*

Sic Lex non observaret, qui faceret exterius rem praecentam cum intentione formali & explicita non satisfaciendi Legi: quia primo requiritur intentio saltem interpretativa servandi Legem: secundo, intentio illa, utpote directe opposita Legi, est quaedam rebellio contra Legem, & proinde peccatum; quia Legislator vult subditum subesse Legi, & non ei resistere. Ideo ait Scriptura: *Respexit Dominus ad Abael, & ad munera eius:* Genes. cap. 4. v. 4. Quia ille prius respicit intentionem dantis, quam ejus munus. Qui perit ait Gregorius, lib. 22. moralium: *Dauid cor n. ut quod datur, a i. p. & Hieronymus Epist. 29. ad Salamachium: Si offeramus Christo opes cum anima nostra, libenter suscipiet: si autem quae sunt sunt Deo, quae in eis diabolo operis, non est aqua per illa.*

Notandum tamen, quod in praedictis casibus, qui physice tantum, qui violenter, qui coacti, qui de honoris tributum solvillet, aut pecunias dedisset, ut restitutioni satisfaceret, peccasset quidem; quia non adimpleret Legem, ut debet: sed non tenerent novae pecunias solvere: quia ad solutionem tributi, vel restitutionem ablati, sufficit, quod detur tributum, restituatur ablatum, quomodocumque fiat; sed peniteat oportet, quod non habuit intentionem, quam debebat habere.

Confess. 2. Ad satisfaciendum Legi, qualiscumque sit, actus virtuosus debet fieri motivo virtutis, cuius praecipitur; quia motivum virtutis est de intrinseca ratione illius: ideo ait Augustinus. *Cum itaque facit homo aliquid, ubi peccare non videtur, si non propter hoc facit, propter quod facere debet. peccare convincitur: qui tu non attendens, fines ab officiis separasti, & virtutes veras sine*

ſine finibus appetendas effe auctori: lib. 3. in Julian.
cap. 4.

Nic cum præcipitur actus virtutis Theologicæ, debet fieri motivo virtutis Theologicæ; v. g. actus fidei motivo fidei, actus spei motivo spei, actus charitatis motivo charitatis.

debet elici motivo illius virtutis, quæ præcipiunt v. g. actus prudentiæ motivo prudentiæ, actus iustitiæ motivo iustitiæ, actus fortitudinis motivo fortitudinis, actus temperantiæ motivo temperantiæ: quia moti-
vum virtutis moralis est de interna ratione virtutis
motus.

confect. 3. Ad satisfaciendum legi necesse est, ut res præcepta, & omnia, quæ sunt de essentia rei præceptæ, nam necum quoddam opus externum, uti sit ab hominibus, sed quoddam opus internum, ut decet fieri a Christianis.

Primum hoc certum est quoad præcepta naturalia & positiva juris divini: Illas enim extra eam Judæorum conscientiam residuat, & internam obedientiam requirunt his verbis Luke 1. *Posui hic tabulas me honoris, coram vobis Moron hunc et a me:* Matth. 17. c. v. 8. & Ecclesiasticus cap. 17. v. 7. *Posui certum fuisse super cardem meam - Solentis timendum Deum queritur, & in veritate illius bene dicitur:* c. 34. v. 12. & ubique Scriptura non dicitur: *Deus inquit cor:* 1. Reg. cap. 17. v. 7.

Illud pariter certum est quoad præcepta Ecclesiastica: Ecclesia quippe nihil præcipit, nisi in ordine ad cultum Dei, quem decet esse internum & non externum. Spiritus enim est Deus -- *Veni adoratores adorabunt Patrem in spiritu & veritate*: Joan. c. 4. v. 24. Unde Ecclesiæ Prælati dictum est in persona Apostolorum: *Qui vos audit, me audit: qui vos bernit, me bernit*: Luc. cap. 10. v. 16. & rursum: *Sicut me misit Pater, & ego mitto vos*. Cum ergo Christus internum & non externum solum cultum præcipiat, Ecclesia pariter & internos & externos actus potest præcipere, quævis non solum de accibus externis contentioso indicare, sed etiam illud vulgare dictum: *Ecclesia non iudicat de internis*.

11164

Illud pariter constare videtur quoad Legem civilem: quia Apostolus iubet Christiani Superioribus etiam discipulis subesse in domino. & non solum exteriori habitu: *Non tantum per os vestrum, sed etiam propter conscientiam.* ad Rom. cap. 13. v. 5. quod de honesta præcipiunt: quia licet, ut videtur docere D. Thom. 1. 2. q. 1. a. 4. solus deus actus internos directe præcipere valeat, quia solus movetur cor; tamen homines possunt indirecte actus internos præcipere, quatenus interior actus est necessarius, ut actus exterior sit non solum physicus, sed liber & moralis.

Sic legem naturalem non observaret, qui solum exterius opera per Decalogum præcepta perageret, & interius iisdem operibus contradiceret: v. g. Deum exterius adoraret, nomen eius veneraretur, dies festos observaret, parentes honoraret, adulterio, furta, homicidia, falsi testimonii effugeret: interius vero operibus a se palam electis diligeret: quia Lex naturalis obedientiam, non externam tantum, sed internam exigit: quia Lex naturalis est Lex conscientiarum, quæ interna est, & internos cordis motus dirigit: ideo dicit Deus in Scriptura: *Probe, fili mi, cor tuum mihi:* Prov. c. 23. v. 26.

Sic legem Evangelicam non observaret, qui exterius solum & non interius præcepta Evangelica custodiret, v. g. Sacramenta externo solum ritu, & non interno cultu conferret, vel reciperet.

Sic legem Ecclesiasticam non observaret, qui solum exterius opera per Ecclesiam præcepta perageret, & iisdem operibus non consentiret: qui v. g. audiret Missam sine attentione & affectu, Sacramenta sine debitis dispositionibus reciperet, dies festos sine ullo interno devotionis exercitio observaret, contentus solo operis exterioris exercitio.

Sic legem civilem non observare videtur, qui solum exterius opera honesta per ius civile præscripta perageret, si iisdem operibus honestis interius contradiceret: sic enim loquitur Scriptura: *Non ad oculum servientes, quasi hominibus placentes:* ad Eph. c. 6. v. 6. Aug. propositione 74. Epist. ad Rom. addit, non solum propter iram, sed propter conscientiam, id est, non solum

lum ad iram evadendam, quod potest simulate fieri; sed ut in conscientia tua certus sis huius dilectione te facere, cui subditus fueris iussu D. mini.

Confess. 4. Nulli Legi aut praecepto satisfieri potest per actum morsu heri virtutum: quod Legi non satsitit, nisi quando observatur it, quod praecipit Legislator. Prudens autem Legislator praecipit, non malum, sed bonum; virtutem, non vitium; jubet rem fieri bene, vetat rem fieri male: adeoque prohibet iniquam illam & solum externam Legem esse virtutem, quia testis Isaias cap. 10. v. 13. *Ne credatur illis per deum facta, incensum abominatio est mihi.* Et damnati sunt qui dicunt, per sacrilegam confessionem & communionem satisfieri praecepto Ecclesiae.

Sic qui facit externum opus praescriptum a Lege, vitando illud aliqua circumstantia mortaliter culpabili, non satisfaci Legi: quia Lex praecipit opus bonum; ex Dionysio autem: *Bonum ex integro casu, malum ex quocumque re effectu confurgit:* & ita juxta D. Thom. qui adit Ecclesiam, & divinum officium celebrat propter distributiones, tamquam propter faciem principaliter intentum, simoniam committit, & proinde non satisfaci praecepto: *Sic enim hoc modo a distributione recipit, quasi finem operis principaliter intentum, simoniam committit.* Quodlibeto 8. art. 11. Juxta Antoninum: *Non satisfaciit praecepto audiendi Missam, qui Ecclesiam adit principaliter ad videndam, vel aliquamdam aliquam feminam, aut ob aliquod aliud quodvis illicitum motivum, si in eo perseveret.* Juxta omnes, non satisfaciit praecepto orationis, qui voluntarie labiis tantum, & non mente orat: quia attentio & devotio est de essentia orationis.

Sic qui vel ex poenitentia sibi injuncta a Confessione, vel ex voto, quod elicit, obligatur ad aliquod opus sanctum. v. g. ad orationem, ad eleemosynam, ad jejunium, non satisfaciit suae obligationi, si eadem opera vitiet aliqua circumstantia mortaliter culpabili, v. g. si illud faciat motivo vanae gloriae, aut sit mortale peccatum: quia prava circumstantia impedit, ne opus sit sanctum.

Et D. Thom. docet, quod *actus interior*, in peccato *facius*

niale non tollit totum effectum Sacramentorum, sed in parte integrum; ita non tollit totum effectum indulgentiarum, sed impedit integrum.

ARTICULUS II.

De his, quæ non requiruntur ad observantiam Legis.

Prop. unica. Ad satisfaciendum speciali precepto, quod datur de actu aliquis virtutis non sufficit in genere, quod datur in generali, sed vel habitus virtutis principalis, vel ex motivo alterius virtutis: sed sufficit, quod fiat motivo virtutis, quæ præceditur: v. g. ut satisfiat precepto jejunii, non sufficit recte, quod jejuniom præcedit ex habitu temperantiæ, vel fiat in claritate, vel ex vivo charitatis; sed sufficit, quod fiat specialiter motivo jejunii, modo non excludatur motivum generale civitatis.

Prob. 1. Autoritate D. Thomæ *Secundum*, inquit, quoniam sub precepto, quod datur de actu aliquis virtutis, non videtur motus, quoniam habet illud ad se ex causa superiori virtutis: et ut patet sub precepto motus illi, qui continetur ad rationem præcepti virtutis, et hoc videtur sufficere, cum dicitur: *Dilectus Domini Domini tui ex toto corde tuo.* Ut 1. 2. q. 100. a. 6. ad 1. *Alibi*, inquit, *faciem suam respice, qui videtur, id præceptum est ut fiat charitas, per eandem orationem pariter, non autem quod fiat ex habitu jejuniæ.*

2. *Rat.* Si requireretur, ut actus præceptus fieret ex habitu virtutis præceptæ, non posset acquiescere habitus naturales, nec se dilatare ad habitus supernaturales; quia teneretur semper habere habitus; utrumque falsum est: quia secundum Philosophos, habitus naturales acquiruntur per rationem. & juxta Theologos, adulti assensum se ad habitus supernaturales. Si requireretur pariter, ut actus virtutis præceptæ fiat vel in habitu charitatis, vel ex motivo charitatis, omnia, quæ per actum sollicitudinem, vel inceptam, vel completam, essent peccata; quia essent sine charitate initiati: quod daturur in

in Tridentino sess. 6. Can. 51. *Si quis dixerit, opera omnia, quæ ante justificationem fiunt, quocunque ratione facta sint, verè peccata, anathema sit.*

3. Raz. D. T. 1. 1. Charis virtus specialis inferior charitate habet duplex finem: alterum intrinsecum, alterum extrinsecum. Finis intrinsecus est, quod actus virtutis eadē causa deinde materia, & vestiatur debitis circumstantiis, ut loquitur 1. Th. v. g. quod fiat a sciente & non a nullo in se scilicet ignorante, per accidens facit: sed fiat a volente & eligente; quod enim aliquis scit volens & eligens, potius in eo fit, quam ab eo fieri. Finis extrinsecus est, quod fiat v. g. habitu virtutis fidei & religionis, quod fiat vel in habitu, vel ex habitu superioris virtutis, videlicet charitatis. Res patet exemplo jejunii. Finis intrinsecus jejunii est, quod fiat a sciente & volente exerceat actum continentie: finis extrinsecus est, quod fiat ex firmo habitu abstinentie, vel ab homine existente in charitate, vel agente motivo charitatis. Finis intrinsecus virtutis est de præcepto: quia est de intrinseca ratione virtutis; finis extrinsecus non est de præcepto; quia est extra rationem virtutis.

Confessoria hujus Doctrinæ.

Concl. 1. Qui est sine habitu virtutis, potest satisfacere præcepto, quo jubetur, ut exerceatur actus virtutis, quia habitus virtutis non cadit sub præcepto.

Sic præcepto fidei, spei, charitatis, religionis, iustitiæ, temperantiæ, fortitudinis, potest satisfieri etiam ab eo, qui caret huiusmodi habitibus, modo eorum virtutum actus eliciat. *Ita firmitas*, inquit D. Th. *proprie pertinet ad habitum, ut scilicet alius ex hoc prædicta operetur: Et quantum ad hoc, motus virtutis non cadit sub præcepto: 1. 2. quæst. 190. art. 9.*

Concl. 2. Qui est extra habitum charitatis potest satisfacere præcepto, quo jubetur, ut exerceatur actus distinctus a charitate, v. g. actus fidei, spei, religionis, iustitiæ, fortitudinis, & temperantiæ; quia ut actus sit bonus, non est necesse, quod fiat ab homine actuante iustificato; alias, ut dictum est, opera omnia, quæ

que ante justificationem sunt, essent vere peccata: quod damnatur in Trident. sess. 6. can. 7. Item damnatur hæc propositio Baji: *Non est vera Legis obedientia, quæ fit sine charitate*: Ps. 16.

Consect. 3. Qui non agit motivo charitatis, modo agat motivo virtutis præceptæ, potest satisfacere præcepto, quo iubetur, ut exerceatur actus fidei, spei, religionis, actus iustitiæ, fortitudinis & temperantiæ: quis non semper præcipitur, ut agamus motivo charitatis. In hoc præcepto, inquit D. Thom. *honora patrem, non mandatur, quod honoretur pater ex charitate, sed solum quod honoretur pater: unde qui honorat patrem, licet non habeat charitatem, non efficitur transgressor huius præcepti: ut si transgressor præcepti, quod est de actu charitatis, peccat, ut quasi transgressionem meretur poenam*: Hypothetice quod pro tunc uagrat, & ad 2. *Cum ista duo præcepta, honora parentes, diliges Dominum, sint affirmativa, non obligant ad semper, possunt pro diversis temporibus obligare: et ita potest contingere, quod aliquis impleat præceptum de honoratione parentum, non tunc transgrediatur præceptum de omni finis modi charitatis* - - Quod de præcepto honorandi parentes dicit D. Thom. ad alia præcepta potest proportionaliter applicari.

Consect. 4. Qui non agit motivo charitatis, non potest satisfacere præcepto exercendi actus charitatis: quia motivum charitatis cadit sub præcepto charitatis. *Actus charitatis*, inquit D. Thom. 1. 2. quæst. 100. art. 10 *distincte considerari potest. Uno modo secundum quod est quidam actus per se, & hoc modo cadit sub præcepto Legis, quod de hoc specialiter datur, scilicet, diliges Dominum Deum tuum, diliges proximum tuum: & quantum ad hoc primi Authores veram dixerunt, nimirum, modum charitatis esse sub præcepto. Alio modo potest considerari actus charitatis secundum quod est modus actuum aliarum virtutum* - - Et hoc modo verum est - - quod modus charitatis non cadit sub præcepto.

CAPUT VI.

Quomodo Lex sit interpretanda.

Interpretatio est Explicatio Legis, cum non clare apparet rationalis mens Legislatoris.

P. Besombes Mor. Chr. Tom. I.

O AR-

ARTICULUS I.

Quandonam Lex fit interpretanda.

Prop. 1. Tunc solum interpretatione utendum est, cum ex verbis Legis non clare apparet rationalis intentio Legislatoris; minime vero, si clare appareat.

Prob. 1. Ex Scriptura. *Non addetis ad verbum, quod vobis loquor, nec auferetis ex eo: custodite mandata Domini Dei vestri, quæ ego præcipio vobis.* Deut. c. 4.

2. Ex D. Thom. Interpretatio locum habet in dubiis, in quibus non licet absolute determinatione Principis a verbis Legis recedere; sed in manifestis non est opus interpretatione, sed executione. 2. 2. q. 120. a. 1. ad 3.

3. **Rat.** Interpretatio eo solum sine adhibenda est, ut pateat intentio Legislatoris: ergo, cum ea ex verbis Legislatoris, aut alicuius gerentis vicem Legis, clare apparet, non est adhibenda interpretatio.

Confectaria hujus Doctrinæ.

Consect. 1. Quando Lex ita clara est, ut nullum relinquat dubium circa rationalem mentem Legislatoris, verba Legis debent sumi ut sonant: ita Aug. lib. 2. contra duas Epist. Pelag. *Quæ ad pietatem bonosque mores pertinent, non ad aliquam significationem ulla interpretatione sunt referenda; sed ut dicta sunt, facienda sunt.* Sic verba Legis divinæ accipienda sunt ut Ecclesiæ propositi, & non ut cupiditas suggerit.

Consect. 2. Quando obscura verba Legis fuere exposita per Legislatorem, observanda sunt secundum interpretationem Legislatoris: quia interpretatio Legislatoris, facta imperative, vim habet Legis.

Sic matrimonium debet esse indissolubile, & unius cum una; quia Legem matrimonii ita Christus interpretatus est.

Consect. 3. Quando obscura verba Legis fuere explicata per consuetudinem legitimam, sunt observanda secundum eamdem consuetudinem: quia consuetudo legitima vim habet Legis.

Sic verba Legis, qua Apostoli prohibuerunt usum sanguinis & suffocati, observata sunt secundum consuetudinem Ecclesiæ, scilicet, quamdiu metus fuit, ne usus

sanguinis & suffocati esset scandalo Judæis recenter conversis.

Consect. 4. Quando obscura verba Legis fuisse exposita per sententiam juridicam, sunt ab eo, qui subditur iudici, observanda juxta sententiam iudicis: quia sententia iudicis vim habet Legis.

Consect. 5. Quando obscura verba Legis non fuerunt exposita nec per Legislatorem, nec per consuetudinem, nec per iudicem, si dubium moram patiatur, subditus Legis debet Superiorem consulere: quia quantum fieri potest, interpretatio Legis debet fieri ab eo, a quo processit Lex: *Interpretatio juris ad eum pertinet, ad quem juris constitutio*: Cap. *inter alia*, de sententia excommunic.

Si dubium moram non patiatur, & ad Superiorem recurri non possit, tunc licet Legem interpretari.

ARTICULUS II.

Quomodo oporteat Legem interpretari.

Prop. 1. Non licet Legem interpretari secundum privatos affectus, sed solum juxta æquiores iusti Legislatoris intentionem.

Prob. 1. Ex Scriptura. *Omnis sermo Dei ignitus, clypeus est sperantibus in se.* Idem de Lege dici potest 1. *Non addas quidquam verbis illius, ne arguaris inveniariis que mendas*: Proverb. cap. 30. v. 6. Ergo Lex interpretanda est, non juxta privatum affectum, sed æquiores iusti Legislatoris intentionem. 2. *Non facietis singuli quod rectum tibi videtur*: Deut. c. 12. *Sed quod præcipio tibi, hoc tantum facito: nec addas quidquam, nec minuas.* Ergo Lex non interpretanda est ex affectu proprio, sed juxta intentionem Legislatoris.

2. Ex Patribus. 1. Ex Tertuliano in lib. de præscript. cap. 6. ubi sic loquitur: *Nobis vero nihil ex nostro arbitrio inducere licet, sed nec eligere quod aliquis de arbitrio suo induxerit: Apostolos Domini habemus authores, qui nec ipsi quidquam ex suo arbitrio, quod inducerent, elegerunt: sed acceptam a Christo disciplinam fideiiter Nationibus assignaverunt.* Eandem veritatem confirmat Vincentius Lirinensis in suo commonitorio his verbis: An-

nuntiare ergo aliquid Christianis Catholicis, præter id quod acceperunt, numquam licuit, nusquam licet, numquam licebit: Ergo, &c.

3. *Rat.* Si liceret cuilibet Legem secundum privatos affectus interpretari, nulla esset Lex, quæ privatis interpretationibus non posset eludi. Inde est, quod Scriptura teste, Michas interpretando Legem juxta suum affectum, idololatriam in Israel inivit. *In diebus illis*, inquit textus Sacer. *Non erat Rex in Israel, sed unusquisque, quod sibi rectum videbatur, hoc faciebat.* Joſueum cap. 17. v. 16. Ergo Lex interpretanda est, non ex affectu proprio, sed juxta rationem intentionem Legislatoris.

Conf&aria hujus Do&trine.

Conf&. 1. Lex generalis quoad personas generaliter est interpretanda, & quæ omnes respicit, non est ad aliquos solum restringenda; ibi enim dici potest, quod Christus dicebat Apostolis: *Quod vobis dico, omnibus dico:* & quod ait Bernardus lib. 2. de considerat. *Nihil excipitur, ubi distinguitur nihil.*

Sic Lex naturalis, utpote generalis, ligat omnes homines, & in singulis casibus; nisi Deus author legis vel per se, vel per Ecclesiam, exemptionem doceat. Ideo de quolibet Decalogi præcepto dici potest quod Aug. dicit de homicidio: Homicidium omnibus interdicitur, his exceptis, quos vel juxta Lex generaliter, vel ipse fons justitiæ specialiter occidere jubet: lib. 1. de civit. c. 22.

Sic Lex positiva divina, utpote generalis, ligat omnes homines Deo subditos, nisi Deus author Legis eos dispense; & ita nullus est casus, in quo quis eximatur ab observatione Evangelii, vel in quo liceat Evangelium violare, de quo ita Tertul. lib. 2. de spectac. *Numquam & nusquam excusatur, quod Deus cavet.*

Sic Lex positiva Ecclesiastica, quando est generalis, obligat omnes & singulos Christianos in singulis casibus, nisi ipsamet Ecclesia dispensationem largiatur. *Sciunt universi, Sacratissimos Canones ex parte & ab omnibus indistincte observandos esse:* Trid. sess. 25. cap. 18.

Sic Lex positiva civilis, quando est generalis, obligat omnes sibi subditos, & in singulis casibus, nisi Legisla-

tor ipsemet exceptionem adhibeat; ideo dicitur, *L. differentie Cod. de repud.* Quod Lex non dicit, non est ab homine præsumendum.

Consect. 2. Lex generalis quoad objectum ex se prohibet in generaliter est interpretanda; nec excusandus est, qui rem suapte natura prohibitam facit, quoquo motivo eam faciat. Si enim quod est ab intrinseco malum, fieri ex intentione agentis illicitum, nullum esset crimen adeo nefarium, quod excusari non posset; nulla est enim actio adeo mala, quæ patrari non possit ex intentione boni finis. Incestus filiarum Loth fuit ex intentione boni finis: Gen. 19. v. 32. scilicet, ut in terra servarent ex patre suo semen. Cædes Christianorum in honorem Dei sæpe patrat: Joan. 16. v. 2. Ergo.

Consect. 3. Lex in per se malis est generaliter interpretanda, nec quovis motivo violanda.

Sic cum generaliter vetatur, ne quis sibi viam paret ad Beneficium per pecunias, illud ita prohibetur, ut nullo modo, neque per se ipsum, neque per alios dare liceat pecunias, quibus ad Beneficium pertingatur. Et cum generaliter vetatur omne pactum, in quo temporale datur pro spirituali, vetatur, quocumque motivo datur temporale ex pacto, sive detur tamquam pretium, sive detur tamquam compensatio.

Sic cum prohibetur curiosa librorum prohibitorum lectio, si nequeas illos per te ipsum legere sine periculo subversiois, non potes alios legentes audire, quamdiu manet idem periculum.

Sic cum prohibetur aliquid ultra sortem exigere ex vi mutui: prohibetur itidem, ne illud extorqueas a debitoribus quocumque motivo, sive exigas motivo gratitudinis, sive motivo benevolentie.

Sic cum generaliter prohibetur homicidium injustum, prohibetur quocumque motivo injusto illud facias, sive ad sumendam vindictam, sive ad vitandam infamiam, sive ad ostendendas vires corporis.

Sic cum Ecclesia generaliter censuris percutit omnes sicarios, eosque privat altaris profugio, censuræ illæ quoscunque feriunt sicarios, quocumque motivo

homicidium perpetrent, sive id faciant conducti pecunia sive id præstent, ut rem gratam amico exhibeant.

Sic cum excommunicantur Religiosi, qui habitum Religiosum exuunt sine causa, censuram non evadit, qui habitum monachalem dimittit, ut liberius faceret, fornicetur, &c.

Consect. 4. Lex naturalis interpretanda est non juxta rationem cæcipientem acceptam ab Adamo generante, sed juxta illuminationem fidei acceptam a Christo regenerante: quia concupiscentia, cum qua nascimur, a peccato est, & ad peccatum inclinat: & proinde non potest esse certa regula Legem naturalem interpretandi, sed oportet eam regulam non in concupiscentia, sed in fide quærere.

Sic in interpretanda Lege naturali uti quidem possumus autoritate Aristotelis, Platonis, & auctorem Philosophorum, non tamquam regula infallibili, sed tamquam regula, quæ fidem non faciat, nisi fuerit per revelationem confirmata: ita fecit D. Th. qui morali Aristotelis utitur, sed eam emendando per principia fidei.

Consect. 5. Lex positiva divina non aliter interpretanda est, quam per universalem Ecclesie praxim, & per unanimum sanctorum Patrum consensum: quia Lex positiva divina, utpote divinitus revelata, continetur vel in Scriptura, vel in traditione, ubi omnis continetur revelatio. Scriptura autem & traditio non aliter explicantur, quam per praxim universalem Ecclesie, & per unanimum sanctorum Patrum consensum.

Consect. 6. Lex positiva civilis, & Lex positiva Ecclesiastica interpretandæ sunt juxta glossam, quæ est in corpore utriusque Juris: quia hæc glossa continet interpretationem Doctorem, qui magis in utroque jure claruerunt.

ARTICULUS III.

Quæ consuetudines observandæ, quæ tollendæ: quid vigoris habeat consuetudo legitima in Lege interpretanda.

Consuetudo in genere est continuata frequentatio actuum humanorum.

Con-

Consuetudo alia est bona, alia est mala, alia indifferens.

Consuetudo bona ea est, quæ nulli legi repugnat, & ad bonum deducit: talis est, v. g. observantia Quadragesimæ: *Nam ut quadraginta illi dies ante pascha observantur, Ecclesiæ consuetudo roboravit*, ait Aug. Epist. 19.

Consuetudo mala est ea, quæ alicui Legi repugnat: talis est v. g. consuetudo contra fidem, vel bonos mores.

Consuetudo indifferens est ea, quæ nulli quidem Legi repugnat, sed quæ non ad sanctitatem ducit: tales sunt vanæ consuetudines populorum.

Propos. 1. Consuetudo bona est observanda.

Prob. 1. Ex Scriptura. *Quod bonum est, tenete: 1. ad Thess. c. 5. v. 21.* Ergo consuetudo legitima est observanda.

2. Ex Basilio Epist. ad Diodorum, ubi docet, non licere demortuæ uxoris sororem matrimonio ducere propter morem, qui vim Legis habet: Ergo bona consuetudo vim habet Legis: ergo est observanda.

3. *Rat.* Certum est, quod in civilibus rebus, & in Ecclesiasticis, aliqua ordine & canone tenentur, aliqua vero consuetudine firmata sunt, ut dicitur in proœmio Concilii Africani: Ergo cum ius utrumque, scilicet, civile & canonicum, constet ex Lege & consuetudine; sicut Legem justam observare oportet, ita & consuetudinem.

Conseſſaria hujus doctrinæ.

Conseſſ. 1. Observandæ sunt ab omnibus fidelibus universales Ecclesiæ consuetudines, quarum origo non reperitur: quia ex Aug. Ep. 118. *Illæ, quæ non scriptæ, sed traditæ custodimus toto terrarum orbe, datur intelligi vel ab ipsis Apostolis, vel plenariis Conciliis, quorum est saluberrima authoritas, commendatæ, atque statuta retineri.* Hujusmodi sunt celebratio festorum Christi, qualia sunt: Nativitas, circumcisio, Passio, Resurrectio, observantia Quadragesimæ, observantia impedimentorum matrimonialium, & alia istius generis.

Conseſſ. 2. Observandæ sunt a quolibet privato particulares suæ Ecclesiæ consuetudines. *Quod enim, in-*

quit Aug. Ep. 117. neque contra fidem, neque contra bonos mores impugnatur. indifferenter est habendum, & pro eorum, inter quos creditur, societate gerendum est — Huiusmodi sunt *regulum Sabbatho observatum, continentio quotidiana, &c.*

Confess. 3. Consuetudo sancta, siue olim fuerit instituta, siue jam de novo proponatur instituenda, si non perturbet novitate, amplectenda est. *Solut.* inquit Aug. Epist. 119. saluberrima regula tenenda est; ut quæ non sunt contra fidem, neque contra bonos mores. & habent aliquid ad exhortationem vitæ melioris. ubi in pænitentiis videmus, vel instituta cognoscimus, non solum non improbemus, sed etiam laudando & imitando sedemur. si aliquorum infirmitas non ita impedit, ut amplius detruncemus. Idem docet Gregorius Epist. ultima ad Aug. Anglice Apostolum, ubi sic habet: Si aliqui invenisti sive in Romana, sive in Gallicana Ecclesia, quod plus omnino tibi Deo placere possit, sollicite cugas. & in Anglorum Ecclesia, quæ adhuc in fide nova est, institutione præcipua, quæ de multis Ecclesiis colligere potuisti, infundas.

Hinc patet, erectiones confraternitarum, v. g. Sacramenti Eucharistice, Rosarii, Scapularis, Angelorum, &c. non esse culpandas; sed, si approbante Episcopo erigantur, maxime laudandas, & adhortandos esse fideles ad huiusmodi pietatis exercitia, modo tamen id fiat sine præiudicio munerum, & officiorum Parochiæ persolvendorum.

Monet tamen prudenter Aug. Epist. 119. ut huiusmodi pietatis exercitiis numquam nobis adimatur libertas Evangelica, nec habeamus ut necessaria, quæ sint indifferencia, neque ut Sacramenta Christi, quæ pia sunt tantum exercitia a piis hominibus excogitata. Quod autem instituitur, inquit, præter consuetudinem; ut quasi observatio Sacramenti sit, approbare non possum.

Prop. 2. Consuetudo mala, ex quocumque capite sit vitiosa, tollenda est, & nullatenus observanda.

Prob. 1. Ex Scriptura. Advertendum est, inquit Patres, quod Dominus dicit: Ego sum veritas, & vita; nusquam vero dixit: ego sum consuetudo: Ergo consue-

suetudo non est observanda, nisi quatenus veritati concordat. cen quatenus est bona.

Prob. 2. Ex Aug. lib. 4. de Bapt. contra Donatistas cap. 4. *Hoc plane verum, inquit, quod ratio & veritas consuetudini præponenda est.*

3. Rat. Consuetudo, quæ observari debet, est ius moribus utentium introductum. quod pro Lege habetur, ubi Lex desideratur, & deficit: Ergo quoties consuetudo erit mala, toties erit tollenda.

Consectaria hujus Doctrinæ.

Consect. 1. Omnis consuetudo contraria Legi vel naturali, vel divinæ. est tollenda: quia, ut loquitur D. Thom. *Lex naturalis & divina procedit a voluntate divina; unde non potest mutari per consuetudinem procedentem a voluntate humanis. sed solum per voluntatem divinam: & inde est, quod nulla consuetudo vim Legis obtinere potest contra Legem divinam, vel naturalem: 1. 2. q. 97. a. 3. ad 1.*

Sic nulla consuetudo potest prævalere contra Decalogum; quia est Lex naturalis: nec contra Evangelium; quia est Lex positiva divina

Sic nulla consuetudine licita possunt fieri, quæ sunt contra virtutes morales, scilicet prudentiam, iustitiam, fortitudinem, & temperantiam: quia sunt virtutes naturales: neque quæ sunt contra fidem, spem, & charitatem; quia sunt virtutes supernaturales.

Consect. 2. Omnis consuetudo illegitima est tollenda, siue sit illegitima ex autore, siue ex fine, siue ex objecto, siue ex modo: quia ex quocunque capite sit vitiosa, prava est. *Decet, inquit Hieron. lib. 2. Synonym. cap. 16. ut non consuetudo præva Legem, sed Lex pravam consuetudinem vincat; cedat consuetudo authoritati; præva in usum Lex & ratio vincat; adime consuetudinem, & serva Legem*

Sic consuetudo permittens aliquid ex natura sua malum, v. g. consuetudo blasphemandi, furandi, &c. consuetudo vetans actus natura sua virtuosos, v. g. consuetudo impediens exercitium religionis: hæc, in-

quam, consuetudo est tollenda; quia est vitiosa ex *Obiecto*.

Sic consuetudo inducta, non per Legislatores, aut per saniores populi partem, sed per rebelantes subditos, v. g. consuetudo non solvendi decimas inducta per hæreticos, consuetudo non ferendi habitum Clericalem inducta per inobedientes Clericos: hæc, inquam, consuetudo est tollenda; quia est iniusta ex *Authore*.

Sic consuetudo periculosa inclinans vel semper, vel ut plurimum ad peccandum, qualis est consuetudo vacandi ludis, & tripudiis diebus festis, qualis est etiam consuetudo ducendi choreas, adeundi comœdias, &c. hæc, inquam, consuetudo est tollenda; quia est iniusta ex *Fine*.

Sic consuetudo non sufficienter præscripta, qualis est, v. g. consuetudo, quæ non duravit per decem annos in his, quæ pertinent ad jus civile, & per quadraginta annos in his, quæ pertinent ad jus canonicum, ut patet ex cap. *Audistis*, Extra de præscript. hæc, inquam, consuetudo est tollenda; quia est iniusta ex *Modo*.

Prop. 3. Consuetudo legitima, quæ nihil habet contrarium civilibus & canonicis institutis, abrogat Legem in rebus indifferentibus, quæ sunt solum per Legem positivam vel præceptæ, vel prohibitaæ.

Prob. 1. Ex Jure Canonico. Una ex conditionibus Legis est, ut sit secundum patriæ consuetudinem, loco temporisque conveniens: Can. *In istis*, dist. 4. Ergo consuetudo abrogat Legem, quandoquidem nulla est Lex, quæ in rebus indifferentibus non sit consuetudini conveniens.

2. Ex Glossa in caput *Pastoralis*, ubi sic habetur: Si decretalis aliqua obviet consuetudini regionis, debet prævalere consuetudo.

3. Ratione. Consuetudo legitima vim habet Legis: Ergo sicut Lex iusta est recte agendi regula; ita & consuetudo legitima: & proinde potest Lex in rebus indifferentibus abrogare; & ita licet Legem interpretari juxta consuetudinem legitimam.

Conseſſaria hujus doctrinæ.

Conseſſ. 1. Consuetudo legitima multas Leges Ecclesiasticas

fiaticas abrogavit, quæ olim vigeant; nunc vero vigorem nullum habent.

Sic Can. *Rogationis* præcipiebatur jejunium & cessatio ab operibus servilibus tribus rogationum diebus: consuetudine legitime introducta id amplius non observatur.

Sic Can. *Provinciandum* integra Paschalis hebdomada ut festiva celebranda erat: contrarium observatur ob consuetudinem legitime introductam.

Olim cautum erat, ne Baptismus extra casum necessitatis solemniter conferretur, nisi tempore Paschatis, Pentecostes, & in aliquibus Ecclesiis tempore Epiphaniæ: jam per usum contrarium confertur omni tempore.

Consect. 2. Multæ sunt Leges civiles, quæ olim vigeant: quæ consuetudine contraria jam vigorem nullum habent.

Sic varix Leges, quæ actiones litigantium dirigebant, in Gallia usu contrario non observantur, ubi non alia viget litigandi formula quam ea, quam Rex suis edictis præscripsit.

Sic varix Leges, quæ proprietatem thesaurorum inventorum figebant, quæ alluviones dirigebant: usu contrario in Gallia non vigent, sed solum ea edicta, quæ Rex constituit. Plura dicemus in synopsi Juris civilis.

Consect. 3. Consuetudo legitima ex auctore, ex obiecto, ex fine, ex modo, potest esse certa & tuta regula interpretandi Legem, in his quæ pertinent ad Jus præscriptivum: quia consuetudo legitima abrogat Jus positivum.

Sic in his, quæ spectant ad meram disciplinam Ecclesiasticam, attendendum est non ad id, quod antiqui Canones præscribunt, quia vel sunt emendati contrariis Canonibus, vel usu contrario vigorem suum amiserunt; sed attendendum est, quid præsens Ecclesiæ usus exigit.

Sic v. g. in ceremoniis adhiberi consuetis in solemnibus Sacramentorum collatione & receptione, non attendendum, quid antiquitus fiebat in Ecclesiis; sed quid jam Ecclesiis iubet observari.

Sic pariter in festorum celebratione non attendendum quid

quid olim ferebat in Ecclesia; sed quid jam Ecclesia fieri jubet.

Sic in officii solemnitate reiteratione non attendendum, quomodo olim in Ecclesia distribueretur Hortus Canonice; sed quomodo jam sint distributæ secundum usum hujus Ecclesie, in qua ministramus.

Sic in Monachorum privilegiis non attendendum, qualis esset subjectio Monachorum Episcopis; sed qualis sit præiens Ecclesie usus circa hanc subjectionem, circa hæc privilegia.

Sic in determinando, quæ ætate Clerici sint ordinandi, quibus vestibus sint vestiendi, quibus modis fiat ad Beneficia admittendi, non attendendum est, qualis fuerit olim circa id Ecclesie disciplina; sed qualis sit præiens Ecclesie usus, & Episcoporum vel in hoc habentium consuetudo: cum enim ista omnia ad meram disciplinam pertineant, juxta varias Ecclesie determinationes mutari poterunt, & juxta usum præientem ab Ecclesia approbatum observari debent. De hoc plura dicemus in sequenti tractatu cap. 2. in quo ostendemus, quomodo intelligendi sint Canones ad meram disciplinam pertinentes.

C A P U T VII.

De his, quæ excusant ab observantia Legis.

Multa sunt quæ possunt ab observantia Legis excusare, v. g. ignorantia, passio seu concupiscentia, metus, privilegium, dispensatio. De his omnibus sequentibus articulis agemus.

ARTICULUS I.

Quandonam ignorantia excuset a peccato: quandonam minuat, aut aggravet peccatum.

Nota. Cognitio, generatim est operatio animæ, per quam objectum nobis propositum & quali in nobis depictum cognoscimus.

Cognitio juxta Aug. lib. Retract. 15. duplex est: alia facti, alia peccati.

Cognitio facti est ea, quæ versatur circa actum physicæ, ut dicunt, spectatum, quæ nimirum cognoscimus nos quidem rem talem peragere: v. g. cognoscimus

mus nos talem proferre sententiam: talem cibum potum-
ve sumere. tali concupiscentie motu agi: ut: quin ta-
men ei quod scimus aut advertimus, an res, quæ a nobis
peragitur, sit licita vel illicita.

Cognitio peccati ea est, quæ hæc duo, scilicet, rem
& peccatum cognoscimus: v. g. cognoscimus rem
talem agere, & eandem rem quam agimus, nobis esse
prohibitam. Talis est actio illius, qui rite transiit hu-
lus præcepti negativi: *Non furtum facies*, & illius præ-
cepti affirmativi: *Omnia in gloriam Dei facito*, se deter-
minat vel ad faciendum, vel ad non referendam actio-
nem suam ad Deum.

Ignorantia nihil est aliud, quam defectus & privatio
cognitionis. Et sicut ex Aug. cognitio est triplex, alia
peccati; ita ignorantia alia est facti, alia peccati.

Ignorantia facti, ea est, quæ latet nobis factum ipsum
physice, ut dicunt, spectatum, v. g. manducat quis non
advertens se manducare: loquitur non advertens se lo-
qui; ignorantia est facti.

Ignorantia peccati ea est, quæ latet nobis, an id, quod
agimus, sit lege prohibitum: v. g. manducat quis, ad-
vertit se manducare, delectatur in cibo: sed nescit aut
non advertit, an cibum, quem sumit, sit lege veritus, nec
ne: ignorantia est peccati.

Rursum ignorantia est multiplex: alia est negativa,
alia est privativa.

Ignorantia negativa est nescientia rerum, quas scire
aliquis vel non potest, vel non debet: sic pueri, senen-
tes, &c. dicuntur ignorantes ignorantia negativa.

Ignorantia privativa est privatio cognitionis earum
rerum, quas quis scire & potest & debet, ut decenter
operetur. Talis est ignorantia illius, qui nescit ea, quæ
sunt sui officii, & negligit ea addiscere.

Ignorantia privativa, alia est facti, alia est juris.

Ignorantia facti est ea, quæ versatur circa ipsius facti
quantitatem aut circumstantias: ut dum quis scit s. Le-
gem prohibuisse factum aliquod, ignorat tamen actio-
nem hanc, quam elicit, habere condiciones requiritas
ad hoc, ut sit actio illius speciei, cuius Lex prohibetur.

Ignorantia juris est ea, quæ versatur circa Legis
dispositionem; ut dum quis ignorat Legem prohibens
se

se fecerim, quod perpetrat; vel imperasse factum, a quo abstinet.

Sic veteres Pagani ignorantes fornicationem esse illicitam, congregiundo cum meretricibus, ignorantiam juris habebant, non facti. Jacob vero probe sciens fornicationem esse illicitam, concumbens cum Lia, quam sibi desponsatam credebat, ignorantiam juris non habuit, sed facti.

Rursus ignorantia tum juris, tum facti, alia est vincibilis, alia invincibilis.

Ignorantia vincibilis est ea, quæ humano studio & diligentia vinci potest. Talis est ignorantia Legis naturæ circa prima principia, & circa conclusiones faciles, quas quilibet potest facili negotio cognoscere, si ad seipsum redire voluerit.

Ignorantia invincibilis est ea, quæ ea industria, ea diligentia, quæ potest & debet adhiberi, vinci non potest. Talis est ignorantia mysteriorum fidei in eo, qui nihil audit de fide.

Rursus ignorantia alia est, ut loquuntur, antecedens, alia concomitans, alia consequens.

Ignorantia antecedens est ea, quæ nullo actu antecedenti quæsitæ aut affectatæ, est tamen causa volendi aliquid, quod sit, quodve alias non fieret. Talis est ignorantia illius, qui summam adhibuit diligentiam, ut cognoscat, an actus eliciendus sit licitus, vel illicitus: & ignorans facit actum illicitum putans esse licitum: v. g. occidit hominem, putans occidere feram: manducat carnem, putans manducare piscem: hæc ignorantia tollit voluntarium, & facit involuntarium, & proinde excusat a peccato.

Ignorantia concomitans est ea, quæ præcise concomitatur actum malum, nec causat, nec impedit illum; sed concomitanter se habet ad actum. Talis est ignorantia illius, qui ira accensus occidit inimicum putans occidere feram, sed nesciens occidere inimicum, quem forte vellet occideret.

Hæc ignorantia nec facit voluntarium, nec involuntarium, sed concomitanter se habet ad voluntarium, & involuntarium: proinde, nec facit peccatum, nec excusat

fat a peccato, nec aggravat peccatum, sed extrinsece se habet ad illud.

Ignorantia consequens, seu volita, ut dicunt, per actum voluntatis, est voluntaria carentia alicujus cognitionis, quæ est causa actus mali.

Talis est ignorantia illius, qui ignorat illud, quod poterat & debuerat addiscere.

Ignorantia consequens, alia est directe volita, alia indirecte volita.

Ignorantia directe volita est ea, in quam fertur voluntas plena deliberatione, quam ultro amplectitur, & affectat.

Talis est ignorantia illius, qui non vult cognoscere ea, quæ sunt sui officii, ut distinetur a suo officio, juxta illud: *Noluit intelligere ut bene ageret*: Ps. 35. v. 3.

Ignorantia indirecte volita est illa, quæ est volita non ultro & in se, sed est volita ratione negligentiae.

Talis est ignorantia illius, qui ductus amore rerum sensibilem, negligit addiscere ea, quæ sunt sui officii.

Prop. unica. Ignorantia invincibilis & omnino involuntaria excusat totaliter a peccato.

Prob. 1. Ex Scriptura Gen. 22. ubi acceptatur a Deo excusatio Abimelech dicentis: *Domine non gratem ignorantem, & justam interfices*; subditur enim: *Dixitque ad eum Deus: Ego scio, quod simpliciter corde feceris*. Et rursus: *Si non venissem, & locutus fuisset eis, peccatum non haberent*; nunc autem excusationem non habent ex peccato suo: Joan. 15. Ergo sicut Abimelech simplici corde & ignoranter agens excusatus est a peccato: & sicut Judæi, qui Christum prædicantem non audissent, excusati similiter fuerunt a peccato infidelitatis, quia invincibiliter Evangelium ignorassent: ita universaliter dicendum, quod in omni casu ignorantia invincibilis excusat a peccato.

2. Ex D. Thom. *Nou imputatur homini ad negligentiam, si nesciat ea, quæ scire non potest*; unde horum ignorantia invincibilis dicitur, quia studio superari non potest: & propter hoc talis ignorantia, cum non sit voluntaria, eo quod non est a potestate nostra eam repellere, non est peccatum: 1. 2. q. 66. a. 2.

3. *Rat.* Nullum est peccatum, nisi sit voluntarium: nul-

nullum est voluntarium, ubi est ignorantia omnino involuta; quia voluntarium est illud, quod procedit a voluntate cum cognitione finis: Ergo nullum est peccatum, ubi est ignorantia invincibilis.

Confessaria hujus Doctrinae.

Confess. 1. Si quis ignoret invincibiliter conclusiones remotissimas difficillime eductas ex preceptis Decalogi, non peccat, licet agat contra legem Dei: quia ignorantia invincibilis tum juris, tum facti, excusat a peccato.

Sic excusatur a peccato ebrietas Noe; quia potioris, qua inebriatus est, vim nesciebat.

Sic excusatur a peccato Jacob Liam Rachelis loco substitutam cognoscens carnaliter: quia Liam uxorem suam esse credebat.

Confess. 2. Si quis ignoret invincibiliter constitutiones Ecclesiae, non peccat, nec censuras incurrit, licet agat contra constitutiones Ecclesiae: quia ignorantia invincibilis excusat a peccato, ut docet D. Thom. his verbis: *Si quis sufficiens habeat impedimentum, propter quod non potuerit constitutionem Papae, puta, si sit in exilio, vel in terris extraneis, ad quas constitutio non pervenit, vel propter aliquod impedimentum simile: talis ignorans excusat, ut non taceat contra constitutionem Papae etc.* Quodlibeto 1. art. 19. idem habet Jus canonicum: *Quamvis periculum obvietur, sententiis per illius quorumcumque Ordinarios prolati ligari non debent, et ignorantes: Cap. Ut animarum, de Constitut. quibuslibet.*

Confess. 3. Si quis ignorat invincibiliter Jus civile, non peccat, licet agat contra Jus civile, quia ignorantia invincibilis excusat a peccato.

Confess. 4. Si quis ignorat invincibiliter aliquam circumstantiam facti, excusatur a determinitate, quae actu suo competeret, si agendo illam circumstantiam cognovisset: quia ignorantia invincibilis excusat a peccato.

Sic Judas cognoscens carnaliter Thamarem uxorem suam, quam meretricem esse putabat, peccavit quidem peccato luxuriae, quia accessit ad mulierem non suam; sed

sed non peccavit peccato incestus, quia non poterat Nuntium suum cognoscere, eo quod faciem suam veaverat.

Sic qui manducat carnes die veneris, ut dicatur peccare, requiritur, ut non solum vel actualiter, vel virtualiter advertat se manducare carnes, sed etiam se manducate carnes die ab Ecclesia prohibito.

Sic, ut homo peccet loquendo falsum, requiritur non solum quod advertat, se loqui, sed etiam quod advertat se loqui falsum. Ad hoc, ut homo peccet, verba blasphematoria vel imprecatoria proferendo, requiritur non solum, ut advertat se loqui, sed etiam ut advertat aliquo modo ad significationem verborum, quæ profert; si tamen inadvertentia sit vel directe vel indirecte voluntaria, non excusatur a peccato.

Prop. 2. Ignorantia aliquo modo affectata, vel aliquo modo vincibilis, non omnino excusat a peccato, sed solum minuit peccatum: non excusat a toto, sed a tanto: excusat a mortali, si negligentia fuerit tantum venialis: minuit mortale, si negligentia fuerit mortalis.

Prob. 1. Ex Scriptura. *Virum tamen dico vobis, quia terra Sodomorum non plus erit in die iudicii, quam tibi o Capharnaum:* Matth. 11. v. 24. Ergo ignorantia Sodomitarum, quia fuit indirecte volita, ob negligentiam punienda est, sed remissius, quam si fuisset directe volita: Ergo ignorantia illa non omnino tollit peccatum, sed minuit; non excusat a toto, sed a tanto.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Rari sunt casus, in quibus excusentur totaliter a peccato illi, qui violant ex ignorantia jus naturale: quia illa ignorantia vinci potest vel per studium proprium, suam interrogando conscientiam, vel per instructionem aliorum, consulendo doctiores, vel per frequentes orationes, deprecando Dominum, his aut similibus precibus: *Dominus quid me vis scire? Vias tuas demonstra mihi, & semitas tuas edoce me.*

Confess. 2. Rari sunt casus apud Catholicos, in quibus excusantur totaliter a peccato Catholici, qui ex ignorantia violant jus Ecclesiasticum: quia illa ignorantia

rantia est fere semper aliquo modo voluntaria: nam aut Parochi proprii, aut saltem vicini instruunt populum circa præcepta Ecclesiastica; ideo damnata est hæc propositio ab Innocentio XI. *Abolutionis capax est homo, quantumvis laboret ignorantia Myfteriorum fidei, etiam si per negligentiam culpabilem reseat mysterium Trinitatis & Incarnationis Domini Nostri Jeshu Christi.* Hoc enim insinuat, ignorantiam voluntariam non excusare a peccato, & Catholicos frequenter ex propria negligentia ignorare mysteria fidei.

Consect. 3. Probabilissimum est, dari de facto ignorantiam inculpabilem juris naturæ; non relative ad præcepta communia, qualia sunt ista: bonum est faciendum, malum fugiendum; nec relative ad conclusiones facile educens ex primis principiis, quales sunt istæ: non est blasphemandum, pejerandum, furandum, adulterandum, &c. sed relative ad conclusiones longe remotas a primis principiis, quales sunt multe quæstiones, quæ a gravibus & piis authoribus agitantur, in quibus alii licitum putant, quod alii putant illicitum: tales sunt multe quæstiones morales nondum ab Ecclesia expresse determinatæ.

Prob. 1. Autoritate Alexandri VIII. qui sequentem propositionem damnavit. Tamen si detur ignorantia invincibilis juris naturæ, hæc in statu naturæ lapsæ operantem ex se ipsa non excusat a peccato formali: Ergo supponit summus ille Pontifex, aliquando dari ignorantiam invincibilem juris naturæ.

Ex D. Thom. Lett. 11. cap. 5 lib. 3. *Ethic.* ubi hæc habet; Difficilia juris non teneri omnes scire: quia nec possunt: & 1. 2. q. 100. art. 11. Præceptorum moralium triplex est gradus, nam quædam sunt communissima, & adeo manifesta, quod editione non indigeant, sicut mandata de dilectione Dei & proximi, & alia hujusmodi, ut supra dictum est, quæ sunt quasi fines præceptorum; unde in eis nullus potest errare secundum judicium rationis. Quædam vero sunt magis determinata, quorum rationem statim quilibet etiam popularis potest de facili videre; & tamen quia in paucioribus circa hujusmodi contingit judicium humanum perverti, hujusmodi editione indigent; & hæc sunt

sunt præcepta Decalogi. Quædam vero sunt, quorum ratio non est adeo manifesta cuilibet, sed solum sapientibus: & ista sunt præcepta moralia superaddita Decalogo, & tradita a Deo populo per Moysen & Aaron. Hactenus D. Thom.

Præcepta primi generis non possunt ignorari invincibiliter, ut dicit ibidem sanctus Thom. quia sunt adeo manifesta, ut editione non indigeant.

Præcepta secundi generis non possunt ignorari invincibiliter, ut docet D. Thom. 1. 2. q. 3. art. 1. quia ratio non deficit nisi in paucioribus, propter hoc quod aliqui habent depravatam rationem ex passione, seu ex mala habitudine naturæ.

Præcepta tertii generis possunt invincibiliter ignorari: quia, ut ait D. Th. 1. 2. q. 91. a. 2. ad 1. Homo participat Legem æternam secundum quædam communia præcepta, non autem secundum particulares directiones singulorum, quatenus in Lege divina continentur: & quia, ut ait idem Doctor q. 94. a. 6. Quædam sunt, ad quorum iudicium multa requiritur consideratio diversarum circumstantiarum, quas considerare diligenter non est cujuslibet, sed sapientium: sicut considerare particulares scientiarum conclusiones non pertinet ad omnes, sed ad solos Philosophos - idem docet Albertus 1. 2. dist. 22. a. 16. Idem Antoninus 1. part. n. 3. c. 10.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Actus contrarius Legi divinæ, si bona fide credatur vel præceptus, vel permissus, potest esse bonus, & meritorius, non bonitate intrinseca, sed bonitate apprehensa: sicut enim actus intrinsece bonus, v. g. credere Christo, ex conscientia erronea elicitus, est malus, non malitia intrinseca, sed solum extrinseca; ita actus intrinsece malus, si bona fide eliciatur, potest esse bonus, non bonitate intrinseca & objectiva, sed extrinseca. Et hoc est, quod dicit Bernardus lib. de præcept. & dispens. c. 18. Et quidem laude dignam duxerim vel solam intentionem piam; nec plane condigna remuneratione fraudabitur in opere quoque non bono ipsa bona voluntas.

Dixi, bona fide: nam si ignorantia proveniat vel a passione, vel a concupiscentia, vel a pravo habitu, tunc non excusat; quia est voluntaria.

Confess. 2. Dum inter audiendum confessiones occurrat poenitens, qui contra jus naturale peccasseprehenditur, asserens tamen se bona fide credidisse licitum, quod jam ei declaratur illicitum; tunc maxima cautione Confessario opus est.

Oportet 1. Considerare, num actus ille illicitus contra Legem naturalem ex ignorantia culpabili potius quam ex bona fide processerit: raro enim contingit, quod ignorantia juris naturæ ex aliqua culpa personali non procedat; aut enim nimis inhaeremus sensibilibus, quæ nos avertunt a cognitione veritatis; aut ad conscientiam arguentem obfuscescimus; aut saltem preces negligimus, quibus a Deo officii nostri cognitionem impetraremus: in illo ergo dubio poenitens accuset se illius ignorantiae, prout coram Deo reus judicatur. 2. Instruat ipsum Confessarius circa ea omnia, quæ ejus sunt officii. 3. Si Confessarius agnoscat ignorantiam juris naturalis esse voluntariam, tunc debet poenitentem premoneere, ei que indicare, hanc ignorantiam non excusante coram Deo, sed accusare, & nullas esse confessiones, in quibus non declaravit peccata ex ignorantia culpabili commissa.

Prop. 4. Ignorantia affectata non excusat a peccato; sed qui agit aliquid contra Legem ex ignorantia affectata, peccat tanto gravius, quanto pertinacius affectavit ignorantiam Legis, quam violat.

Prob. 1. Ex Scriptura Job 21. v. 13. *Ducunt in bonis dies suos, & in puncto ad inferna descendunt. Qui dixerunt Deo: recede a nobis, scientiam viarum tuarum nolumus.* Et Paulus ad Romanos cap. 1. *Revelatur ira Dei de celo super omnem impietatem & iniquitatem hominum eorum, qui veritatem Dei in iniquitatem detinent: affectando nimirum ignorantiam divinæ veritatis: Ergo, cum juxta Scripturam ignorantia affectata tam severe a Deo puniatur, non excusat a peccato.*

2. Ex Hilario in Psal. 118 ubi sic habet: *Non habet veniam ignorantio voluntatis: quia sub scientiæ facultate nescire, repudiata magis, quam non reperta scientiæ est reatus.*

3. Ex D. Thom. quæst. 3. de malo art. 8. ubi sic loquitur: Cum aliquis vult directe ignorare, ut a peccato per scientiam non retrahatur; talis ignorantia non excusat peccatum nec in toto, nec in parte. sed magis auget: Ergo, &c.

Prima ratio. Illud non excusat peccatum sed auget & aggravat, quod de illo peccatum magis voluntarium: quia peccatum cæteris paribus est eo gravius, quo magis est voluntarium: ergo cum ignorantia affectata reddat peccatum magis voluntarium, quia, ut ait D. Th. ibidem, ex magno amore peccandi videtur contingere, quod aliquis detrimentum scientiæ pati velit ad hoc quod libere peccato adhæreat: Ergo ignorantia affectata aggravat peccatum.

Secunda Ratio. Si ignorantia affectata excusaret a peccato, utile foret, cognitionem Legis, Deique notitiam a nostris mentibus præcul amovere; hinc enim fieret, ut ælium nostrorum deformitatem non attenderemus, adeoque vix unquam peccaremus, quamvis facta in seipfis nefanda perpetraremus: impium consequens, ut patet ex his verbis Psalmistæ: *Exacerbavit Dominum peccator: non est Deus in conspectu ejus, inquinata sunt vultus illius in omni tempore: & ex istis verbis Apostoli: Ignorans ignorabitur, & rursus, qui sine lege sunt, sine lege peribunt.* Excusandi essent pariter hi, qui Apostolos, qui Martyres, ex inordinato zelo occiderunt, putantes obsequium se præstare Deo. Excusandi quoque essent indurati & excecati, qui ex affectata, ut plurimum, agunt ignorantia. Quæ cum ita sint: Hoc qui sentit, ut loquitur August. non cernit, quam contra Apostolum sentiat? Quod quidem non ipse sentit, sed hoc sequitur illa, quæ sentis; muta ergo antecedentia, si vis cavere consequentia: lib. 1. de adulteris conjugium num. 3. alias cap. 4.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Peccat qui ignoranter violat principia communia juris naturalis: v. g. malum est fugiendum, bonum est agendum: quod tibi non vis fieri, alteri ne feceris: quia hæc ignorantia est affectata; nam ut ait D. Th. 1. 2. q. 94. a. 6. *Quantum ad illa præcepta commu-*

ut Lex naturalis nullo modo potest a cordibus hominum deleri in universali.

Consect. 2. Ille peccat, qui ignoranter violat præcepta Decalogi: v. g. idololatram committit, pejerat, inhonorat parentes, occidit proximum, fornicatur, calumniatur, furatur, mentitur, &c. etenim qui ignoranter hæc violat præcepta, agit ex ignorantia affectata: possunt enim huiusmodi mandata abs studio addisci, etiam sine Doctore, sine Prædicante, solum consulendo conscientiam, juxta illud Isaie: *Radice prævaginatores ad cor.* Quod si legera non viderant, inquit D. Thom. hoc provenit ex eorum culpa; deletur tamen in particulari operabili, secundum quod ratio invehitur applicare communi principium ad particulare operabile propter concupiscentiam, vel aliquam aliam passionem.

Consect. 3. Peccat qui ignorat ea, quæ sunt sui officii, quæ debet, & potuit addicere, & agit cum illa ignorantia. Peccat, quia illa ignorantia est affectata: tenetur illam vincere, aut deserere suum officium, aut suspendere exercitium officii sui, donec sit sufficienter eruditus: quia ut docet D. Thom. 1. 2. q. 76. a. 2. Quicumque negligit habere, vel facere id, quod tenetur habere vel facere, peccat peccato omissionis: unde propter negligentiam ignorantia eorum, quæ aliquis scire tenetur, est peccatum: ideo peccant, qui hic subiciuntur.

1. Fidelis quilibet ignorans orationem Dominicam, Symbolum Apostolicum, præcepta Decalogi, & Ecclesiæ Sacramenta, quæ recepit, vel debet recipere: quia sunt ea, quæ, ut ait D. Thom. 2. 2. q. 2. art. 7. *Communiter in Ecclesia sollemnizantur, & publice proponuntur.*

Sic si non confiteatur peccata quoad speciem; quoad numerum, quoad circumstantias necessario exprimendas, & id omittat ex negligentia culpabili mortaliter, non excusatur a sacrilegio.

2. Episcopus, qui nescit ea, quæ debet inferioribus Sacerdotibus explicare: *Oportet enim Episcopum esse Doctorem.* 1. ad Timoth. 3. *ut potens sit exhortari in doctrina sana, & eos, qui contradicunt, arguere:* ad Titum 1.

3. Parochus, qui nescit ea, quæ debet plebi explicare: *Labia enim Sacerdotis custodiunt scientiam, & Legem requirunt de ore ejus.*

Sic Clericus pactum aliquod simoniacum faciens, ignorans illud esse prohibitum, non excusatur a peccato, ut habetur in capite *Per tuas*, de simonia.

Sic ignorantia Canonum circa prohibitionem venationis factam Clericis, circa legitimum usum honorum ecclesiasticorum, circa censuras, irregularitates, circa residentiam in Beneficiis, circa legitimam vocationem ad statum Clericalem, circa canonicam Beneficiorum resignationem aut collationem, non excusat Clericos aut sacerdotes: quia ea omnia officia & possunt & debent scire vel consulendo, vel studendo.

4. Confessarius, qui nescit casus conscientiae: oportet enim, ut quatenus iudex spiritualis discernat inter lepram & lepram.

5. Denum Advocatus, qui nescit Leges, & tamen officium advocati exerceret. Iudex, qui nescit formam juris exercendi. Notarius, qui nescit formam conscribendi instrumenta publica: Medicus, qui nescit medicinam, & tamen eam exercet: quia istæ officia nequeunt inculpabiliter sine competenti scientia exercere.

Peccant, inquam, non continuo, sed solum quando est tempus acquirendi scientiam, quam habere tenentur, & quam negligunt acquirere. Immo peccant quotiescumque cum tali ignorantia agunt disformiter ad Legem, & tenentur ad restitutionem, quoties ignoranter damnum intulerunt proximo: D. Th. 1 2. q. 76. ad 2. ad 5.

Immo peccant, quamdiu manent in tali ignorantia affectata, & in voluntate exercendi officium: quia ut ait D. Thom. *Aliquis scire tenetur illa, sine quorum scientia non potest debitum actum exercere debite; unde omnes tenentur scire communiter ea, quæ sunt fidei, & universalia juris præcepta; singuli autem ea, quæ ad eorum statum, vel officium spectant: 1. 2. q. 76. a. 2.*

Immo quamvis per accidens prædicti homines non agant disformiter ad Legem, peccant tamen, quoties exercent suum officium inscii: quia se exponunt periculo peccandi: ideo debent deserere suum officium, vel saltem suspendere, donec didicerint ea, quæ sui officii.

Confess. 4. Qui ex ignorantia affectata ignorat præcepta Ecclesiæ, quæ potuit, & noluit addiscere, peccat: quia ignorantia affectata non excusat a peccato. *Vultibi imputatur ad culpam, quod ignoras iustus: sed quod negligis querere quod ignoras:* Aug. lib. 3. de libero arb. c. 19.

Sic qui ex ignorantia affectata non observat jejunia Ecclesiastica, dies festos ab Ecclesia institutos &c. peccat.

Confess. 5. Qui ex ignorantia affectata aliquid facit, cui annexa est censura, non excusatur a censuris: quia qui vult peccatum, censetur velle poenam annexam peccato: ita declarat ius Canonicum cap. *Ut animarum*, de constitut. in 6. ubi sic habetur: *Ut animarum periculis obviatur, sententis quoque Ordinariorum in iudiciis nolumus ignorantes; dum tamen eorum ignorantia crebescere non fuerit & iuxta.*

Concl. 6. Ignorantia facti non excusat eos, qui sufficientem non adhibent diligentiam ad cognoscendum, quod debent & poterant cognoscere.

Sic sacerdos, qui baptizaret puerum jam baptizatum, consecraret acetum in Missa, absolutionem impertiret homini non sufficienter disposito; non excusatur a peccato, si omiserit ea examinare, quæ debebat & poterat examinare.

ARTICULUS II.

Quando nam Concupiscentia excuset a peccato; quando nam minuat aut aggravet peccatum.

Concupiscentia generatim est appetitus boni.

Concupiscentia alia est sensitiva, alia intellectualis.

Concupiscentia intellectualis est vis spiritualis appetens bonum propositum per intellectum.

Concupiscentia sensitiva est vis materialis appetens bonum sensibile, & faciens malum sensibile.

Concupiscentia sensitiva alia est iusta, alia est vitiosa.

Concupiscentia sensitiva iusta est vis appetens bonum sensibile, & fugiens malum sensibile secundum regulas rationis.

Concupiscentia sensitiva vitiosa est vis appetens bonum sensibile & fugiens malum sensibile contra regulas rationis.

Concupiscentia vitiosa alia est voluntaria, alia involuntaria.

Concupiscentia vitiosa involuntaria est appetitus inordinatus, sed indeliberatus boni sensibilis, inclinans ad desiderium inordinatum. & indeliberatum.

Concupiscentia vitiosa voluntaria est appetitus deliberatus & inordinatus boni sensitivi, ortus ex pravo actu voluntatis.

Prop. 1. Passio omnino involuntaria, omnino absorbens usum rationis, excusat totaliter a peccato.

Prob. Ex supra dictis. Peccatum debet esse voluntarium vel formaliter, vel virtualiter: ubi autem est passio omnino involuntaria, & omnino absorbens usum rationis, non potest esse libertas: ergo nec peccatum.

Prop. 2. Passio aliquomodo volita, vel relinquens usum aliquem rationis, non tollit omnino peccatum, sed minuit; non excusat a toto, sed a tanto.

Prob. 1. Ex Scriptura. Apostolus ad Rom. 7. vocat passiones peccatorum: quod dici non posset, si passiones a peccato totaliter excusarent: Ergo passiones non totaliter a peccato excusant.

2. Ex D. Thom. *Passio minuit peccatum in quantum minuit voluntarium*: 1. 2. q. 77. a. 6. in corp. Ergo si passio sit aliquo modo volita, non tollit omnino peccatum, sed minuit.

3. Rat. Passio omnino involita, & totaliter absorbens usum rationis, excusat totaliter a peccato; quia tollit libertatem: Ergo passio aliquomodo volita, vel relinquens usum aliquem rationis, non totaliter excusat a peccato, sed ad summum minuit peccatum.

Conseffaria hujus doctrinae.

Conseff. 1. Rari sunt casus, in quibus homo agens ex passione totaliter excusetur a peccato: quia passio ut plurimum est voluntaria vel positive in causa, vel negative in eo quod homo neglexerit ea, quae passio-

nem temperare potuissent; neglexerit scilicet, v. g. preces, & exercitium virtutis, &c. quibus passio retineri potuisset.

Confess. 2. Peccatum ex animi perturbatione commissum, si ex genere suo mortale sit, ita excusatur, ut fiat veniale, si committatur ex motu subito; quia motus subito impetit usum rationis deliberatæ: & ita excusatur, ut tamen sit mortale, si non fiat ex motu subito; quia tunc ratio potest passioni occurrere, eamque moderari. Ita D. Thom. his verbis: *Quia ratio deliberans non potest occurrere, quod contingit in subito motibus, peccatum est veniale. Cum autem ex passione aliquis procedit ad actum peccati, vel ad consentium deliberatum, hoc non fit subito; unde ratio deliberans potest hic occurrere; potest enim concludere, vel saltem impedire passionem: unde si non occurrat, est peccatum mortale, sicut videmus, quod multa homicidia, multa adulteria per passionem committuntur: 1. 2. q. 77. art. 8.*

Prop. 3. Passio voluntarie affectata adauget peccatum, & eo magis aggravat, quo est magis voluntarie affectata.

Prob. 1. Ex peccato duorum scilicet, qui exarserant in concupiscentiam Sufanæ: quod peccatum ideo gravius reputatur, quia longiori tempore fuerat animo præparatum: ideo uni ait Daniel: *Insuperate dierum malorum:* & alteri: *Semen Chanaan & non Juda:* Dan. 13. v. 16.

2. Ex D. Thom. Passio autem consequens non minuit peccatum, sed magis auget. *Ibidem.*

3. *Rat.* Illud adauget & aggravat peccatum, quod efficit peccatum esse magis voluntarium; quia peccatum cæteris paribus eo gravius est, quo est magis voluntarium: denotat enim vehementem affectum et ardorem peccandi; passio autem affectata efficit, ut peccatum sit magis voluntarium: ergo aggravat peccatum:

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Qui violat Legem ex passione affectata, non excusatur a peccato, sed gravius peccat, quam qui violat ex infirmitate: quia peccatum illud est magis voluntarium, & quasi ex industria commissum: ideo

ait Greg. lib. 25. moralium c. 11. Cravius quidem infirmitate, quam ignorantia; sed multo gravius studio, quam infirmitate peccatur.

Capit. 2. Qui violat Legem ex passione affectata, non excusatur ex eo, quod non habeat actualem advertentiam ad Legem, vel ex eo, quod nullis stimulis a peccando deterretur: quia ad peccandum non remittitur actualis advertentia, ut dictum est: potens enim, & debens advertere. & non advertens, peccat, inquit Antoninus.

Sic non immunes fuerunt a peccato Judæi, qui Christum ex passione affectata noluerunt ut Messiam agnoscerent, Scripturam, quæ reddebat testimonium Christo, in pravorum sensus detorquendo, & miracula Christi in artem dæmonum refundendo.

Sic non immunes fuerunt a peccato tum Gentiles, tum Judæi, qui nullo servato iuris ordine ex passione affectata Christum cruci affixerunt.

Sic non immunes fuerunt a peccato Tyranni, qui contra omnes iuris regulas Christianos crudelibus affecerunt suppliciis: etsi forte iidem Tyranni putarent obsequium se præstare Deo.

Sic non immunes sunt a peccato indurati, & obcecati, qui sine ullo scrupulo Legem violant.

Prop. 4. Qui sentit inesse sibi pravam aliquam habitum, seu pravam aliquam consuetudinem, qua obfirmatur in aliquo genere peccati, v. g. blasphemie, periurii, vindictæ &c. tenetur sub peccato pravam illam habitum extirpare, pravamque illam consuetudinem vincere: quod si neglexerit, non excusatur a peccato, quoties etiam incogitante erumpit in actum, ad quem ex pravo habitu inclinatur.

Prob. 1. Ex Scriptura Prov. 18. v. 3. *Impius, cum in profundum venerit, contemnit:* sed contemptus reddit homines nocentiores: ergo & mala consuetudo, quam vincere non cogamur, hoc facit: quæ consuetudo per hanc vocem, *Profundum*, in Scripturis designatur.

2. Ex Chrysostomo homil. 4. ad baptizandos, ubi hæc sibi obicit: *Sed inquit: Dura res est consuetudo, & quæ facile mutari non possit, quæ nunquam & inuitos trahit, & nolentes committere cogit illicita.* Quibus

ita respondet sanctus Patriarcha: *Igitur tanto te hujus mali reatu liberari festina, quanto contra virtutis vim necessitatisque cognoscis. & ad aliam continentinam migrare propera.* Quorum verbis sanctus Doctor ostendit, nos debere prava habitus extirpare; & insinuat, non excusari eos, qui ex pravo habitu operantur.

3. *Rat.* Malum voluntarium est totis viribus ab anima nostra evellendum, ut patet: Atqui prava hæc consuetudo est malum voluntarium, ut supponitur: Ergo est totis viribus evellenda.

Quod vero minime excusamur a peccato, quoties etiam incogitanter sequimur pravam habitum voluntarium, patet primo, quia hæc prava consuetudo voluntaria est in causa. Secundo, quia actualis alicuius rei non requiritur ad peccandum. Tertio, quia sicut consuetudo bene agendi, quantumvis robusta, non impedit quominus actus virtutis sit voluntarius & honestus, quia scilicet bona hæc consuetudo voluntaria est in causa: ita prava consuetudo quantumvis confirmata, si sit voluntaria in causa, non impedit, quominus actus pravi inde pullulantes non sint culpabiles. Quarto, quia hinc sequeretur, vitiosos homines non leve commodum ex suis pravis habitibus veluturos, cum eo essent magis innoxii, quo essent magis in malo obstricti.

Dixi pravam habitum, quem non conatur extirpare, non excusare a peccato: quia si conemur eum extirpare, tunc desinit esse voluntarius: & actus, qui nobis invitis ex illo habitu pullulant, non imputantur ad peccatum, quia non sunt voluntarii.

Conseñaria hujus Doctrinæ.

Conseñ. 1. De peccatis cordis. Quicumque habetur in peccata interna vel ex passione voluntaria, vel ex habitu pravo, quem non conatur extirpare, v. g. habitus in peccata infidelitatis, odii, desperationis, irreligionis, quæ sunt mortalia ex suo genere, peccat mortaliter: quia censetur ex malitia peccare. De hoc ita D. Thom. 1. 2. q. 78. a. 2. in corp. *Quandocumque, inquit, quis utitur habitu vitioso, necesse est quod ex certa malitia peccet.* Et D. Antoninus ait 2. par. tit. 3. cap. 3. §. 15.

§. 15. *Nec tamen, inquit, talis consuetudo excusat, vel minuit peccatum, sed potius aggravat.* Immo juxta Bernardum ser. 81. in cantica: *Non excusatur homo, quod morali necessitate alioquin operetur; et enim necessitas hæc quodammodo voluntaria, et fano, ab illo vis quædam, premendo blandiens, et blandeendo premens: hæc enim voluntaria peccandi nec, si ne placeat, ordinatus animus eo merita, quo volens in eam statuitur, ut ait Aug.*

Concl. 2. De peccatis oris. Qui habet consuetudinem jurandi, detrahendi &c. debet illam consuetudinem quam mortiferam judicare, eamque totis viribus eradicare, & actibus contrariis vincere.

Quod mortifera sit hæc consuetudo, declarat Aug. his verbis serm. 30. de verbis Apostoli: *Juravimus & nos passim, habuimus istam deterrimam consuetudinem, & mortiferam.* Dico charitati vestræ, ex quo Deo servire cupimus, & quantum malum sit perjuriis vidimus, timuimus vehementer, & veternosissimam consuetudinem timore frangimus. Sed quanta cura eradicanda sit prava verborum consuetudo, ibidem explicat August. asserendo locum istum Jacobi: *Lingua est ingens malum.* Ante omnia, inquit, cautos nos facit adversus linguam nostram: lingua nostra in udo posita est, facile in labrice labitur. Quanto illa citius & facilius movetur, tanto adversus illam fixus esto. Domibus, si ugelabis, si timebis: timebis, si Christianum te esse cognoveris.

Concl. 3. De peccatis oculorum. Qui habet pravam aliquem habitum inclinantem ad peccata externa ex suo genere moralia, v. g. ad jurandum, fornicandum &c. debet pravam illam habitum ut mortaliter vitiosum intueri, & eniti totis viribus, ut eum eradicet, & actibus bonis contrariis vincat. De hoc ita loquitur D. Paulus ad Rom. c. 6. v. 10. *Humanam dico propter infirmitatem carnis vestræ: sicut enim exhibuistis membra vestra servire immunditiae, & iniquitati ad iniquitatem; ita nunc exhibete membra vestra servire iustitiae in satisfactionem.*

Sic, ut optime monet idem Apostolus ad Ephes. 4. v. 28. *Qui jurabatur, jam non faciat: magis autem laboret, operando manibus suis quod bonum est, ut habeat unde tribuat necessitatem patienti.*

Sic,

Sic, ut optime monet idem Apostolus ad Ephes. 5. v. 3. qui incontinentiæ deditus fuit, hoc præceptum debet exacte observare: *Fornicatam autem, & omnis immunditia, aut avaritia nec nominetur in vobis, sicut decet Sanctos, aut turpeditio, aut stultitia, aut parricidia, quæ ad rem non pertinent; sed magis gratiam agitis*: Ergo quicumque inclinatur aliquo vitioso habitu pravo, debet contrariis actibus talem habitum vincere.

ARTICULUS III.

Quandonam metus excuset a peccato: quando vero non excuset.

Metus est mentis trepidatio ratione periculi imminentis.

Metus alius est veniens ab intrinseco, alius ab extrinseco.

Metus veniens ab intrinseco est ille, qui nobis ab ipsa ratione suggeritur: qualis est, cum timeo, ne cibum aliquis mihi noceat, ab huiusmodi cibo abstinentium esse per rationem iudico.

Metus veniens ab extrinseco ille est, quem causa extrinseca nobis injicit: qualis est mortis metus a latrone volente nummos eripere incussus, aut a iudice mortem reo minitante.

Metus ab extrinseco, alius est iuste, alius iniuste incussus.

Metus extrinsecus iniuste incussus ille est, qui sine causa incutitur: qualis est metus, quem latro viatori injicit, ut ab eo pecunias extorqueat.

Metus iuste incussus ille est, qui iusta de causa incutitur: talis est metus incussus a iudice mortem reo minitante, qui virginem dehoravit, si nolit damnum illatum reparare.

Metus alius est gravis, alius levis. Metus est gravis, quando periculum vel malum grave moraliter imminet; qualia sunt mors, servitus, dehonestatio per stuprum &c.

Metus levis est, quando periculum est leve, vel malum non grave; aut si grave, non proxime imminet.

Me-

Metus gravis solet vocari metus cadens in constantem virum. Porro homo constans est ille, qui ratione ductus minus malum sustinet, ut majus malum fugiat: v. g. cligit mortem, etiam præsentem, potius quam damnationem, etiam futuram.

Homo inconstans est ille, qui levi imaginatione ductus, minus malum præsens renuit sustinere, ut majus malum futurum fugiat: sic v. g. inconstans propter metum poenæ corporalis mavult peccatum committere, quam poenam corporalem sustinere, licet peccatum sit majus malum, quam poena corporalis.

Prob. 1. Metus gravis, seu, ut dicunt, cadens in constantem virum, numquam excusat totaliter a violatione præcepti tum negativivi, tum affirmativi juris naturalis: seu, quod idem est, homo quilibet tenetur etiam cum dispendio vitæ observare præceptum tum affirmativum, tum negativum juris naturæ.

Probat. 1. Ex Script. *Potius time eum, qui potest corpus & animam perdere in gehennam: & iterum: Timides, & incredulus pars erit in flagio ignis & sulphuris, quod est mors secunda.* Apoc. 13.

2. Ex Jure Canonico. *Debitus potius quæbet mala tolerare, quam malo consentire:* Canone itane, causa 32. q. 5.

3. Ex D. Thom. *Si aliquis propter timorem, quo respicit periculum mortis, vel quodcumque aliud temporale malum, sic dispositus est, ut faciat aliquid prohibitum, vel prætermittat aliquid, quod est præceptum in Lege divina, talis timor est peccatum mortale:* 2. 2. q. 125. art. 3. in corp.

4. Ratione. Violatio præcepti tum negativivi, tum affirmativi juris naturæ, est intrinsece & essentialiter mala: & ita nunquam potest permitti: & proinde quantumvis gravis sit metus, non omnino excusat a peccato, nisi penitus absorbeat usum rationis: diminuit tamen peccatum, ut supra diximus de passione: ita ait D. Thom. 2. 2. q. 1. 125. art. 4. *Diminuitur secundum aliquid ejus peccatum: quia minus voluntarium est quod ex timore agitur: immanetur enim homini quoddam necessitas aliquid facendi propter timorem imminentem.* Idcirco poenitentia minuebatur lapsus ex timore vel metus, vel poenarum. In cuius rei testimonium aliter potest loqui iste Cyprianus de lapsis: *Christe mi, inquit lapsus in-*
col-

colluctatione deseruit, infirmitas viscerum cessat, nec animus sui corpus dolore torquet: ad quod ita respondit Cyprian. *Potest cito proficere ad unam causam tanti: potest ejusmodi excusatio esse miserabilis.*

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. quoad præcepta negativa semper & pro semper obligantia.

Peccat qui metu gravi mortis, exilii, &c. violat præceptum negativum Decalogi v. g. blasphemati pejerat, &c. quia hæc omnia sunt directe contra jus naturale.

Peccat, qui metu mortis, exilii, &c. violat præcepta positiva divina, vel Ecclesiastica. quæ secum important violationem juris naturalis negativi, v. g. Sacerdos, qui revelat confessionem, celebrat Missam ad tertium, dat indigno absolutionem, &c. quia tunc hæc omnia important violationem juris naturalis negativi.

Conseſſ. 2. Quoad præcepta affirmativa juris naturalis semper, sed non pro semper obligantia.

Peccat qui ex metu gravi cadere in vitium constantem non observat præceptum affirmativum juris naturalis, quando hæc observatio est necessaria ad tuendum bonum universale communis, tum ecclesiasticæ, tum civilis: quia hæc inobservantia est esse mala, & conjungitur cum violatione hujus præcepti negativi: conservatio boni universalis non est deferenda.

Sic etiam cum propriæ vitæ dispendio tenetur miles stationem difficilem non deferere: Pastor ecclesiasticus suis ovibus tenetur spiritualiter succurrere: Medicus tempore pestis ab urbe non discedere, motivo iustitiæ, si sit conductus a Republica; motivo charitatis, si non sit conductus: id enim exigit bonum universale. De his fufius, ubi de homicidio.

Prop. 2. Metus gravis, v. g. mortis, exilii, &c. excusat ab observatione præcepti positivi Ecclesiastici, vel civilis, modo ejus violatio non importet præjudicium bono universali.

[illegible][illegible]

3. Il est en effet, *Contra Lex positiva praeiit, vel prohibet*, et si il de se habet, tunc, et si non, debet observari, cum vultur, et quandoque non tunc Legislator censetur dispensare ad utilitatem Legis.

Constitution : Doctrine.

Capitulum I. Qui manducatis non obiciyaret præcepta
Eorum, manducaret carnes cibis prohibitis, non je-
junaret, non communicaret civiliter cum hæreticis & ex-
communicatis: non peccaret: quia hoc præceptum
non habet cum vitæ periculo.

Q. ad. 2. Ceticus, qui metu mortis non recitaret
Orationem, non daretur ei velum Clericalem, coronam
Stolidum, &c. non recitaret, propter causam rationem.

6. Si Tyrannus in dextrum Religiōis vellet
cogere ad violationem præcepti Ecclesiastici, tunc et
iam cum dispendio vitæ præceptum Ecclesiæ esset ob-
servandum; quia contumptus Religiōis credit in de-
trimentum & præjudicium Reipublicæ Christianæ: &
rursus, non observare præcepta Ecclesiæ in prædictis
circumstantiis, est quasi idem negare. Exempla habe-
mus multorum Martyrum, qui præceptum mere cere-
moniale & positivum etiam cum vitæ dispendio obser-
vaverunt, eo quod ejus violatio cederet in detrimentum
Christianæ Religionis, & in scandalum juventutis.

ARTICULUS IV.

De Dispensatione & privilegio.

Dispensatio juxta Raymundum est juris communis relaxatio, concessa a legitimo Superiore justa de causa.

Privilegium est exemptio a Legē servanda facta in favorem aliquorum per modum Legis perpetuæ.

S. I.

An licita sit dispensatio & privilegium?

Prop. unica. Dispensationum & privilegiorum usus antiquus est in Ecclesia.

Probatur 1. Ex Scriptura. Corinthius incestuosus severæ addictus fuerat poenitentiae, judicaverat enim Paulus: *Tradere hujusmodi Sathanæ in interitum carnis, ut spiritus salvus sit*: 1. ad Corinth. 5. v. 5. Postea vero ex dispensatione Paulus severiorem illam mitigavit poenitentiam: *cui autem aliquid donastis, & ego: nam & ego quod donavi, si quid donavi, propter vos in persona Christi*: 1. ad Corinth. 2. v. 10. Ergo dispensatio erat in usu tempore Apostolorum.

2. Ex Paschali ad sanctum Anselmum Epistola 42. ubi sic habetur: *Dispensationis modus nulli unquam sapientum displicuit; novimus enim sanctos Patres nostros, & ipsos Apostolos pro temporum articulis & qualitatibus personarum dispensationibus usos*: Ergo antiquus est usus dispensationum.

3. Ratione Augustini, qui sic habet Epistola 50. *Detrahendum, inquit, est aliquid severitati, ut maioribus malis sanandis charitas sincera subveniat*. Etenim uti qui navigant, urgente tempestate, in mare quædam projiciunt, ut navim incolumem servant; ita in quibusdam dispensatur, ut robur Legis permaneat.

4. Ex factis. Ex vi dispensationis multa fieri in Ecclesia contra Canones cernimus.

1. Ambrosius esse Neophytis ordinatus est. 2. Multi hæretici conversi permixti sunt redire ad suam Episcopalem sedem. 3. Post vastatam Italiam Monachi non servatis interstitiis post annum facti sunt Sacerdotes. Laici vero post decem & octo menses ad eundem ho-

norem ascenderunt, ut docet Gelasius Epistola 14. Adolescentes post peractam poenitentiam publicam permitti sunt uxores ducere quod ungue non licebat juxta antiquos Canones, ut docet Leo Epistola ad Rusticum Narbonensem c. 13. Ergo ex vi dispensationis multa facta sunt contra Canones Ecclesiæ. Vide Marcam lib.

3. Concordiæ c. 14.

Ex vi privilegiorum contra communem regulam hæc & similia facta in Ecclesia cernimus.

1. Monachis permittum est Oratoria habere ad vitandas sæcularium frequentationes: ita Alexander III. 2. Monachis permittum est Laicos apud se sepelire: ita Lucius III. Bona temporalia Monachorum ab Episcoporum jurisdictione substracta sunt ob varios abus, ut docet Greg. quæstione 41. multisque factis probat Lau-nosus: Ergo ex vi privilegiorum contra communem Legem facta sunt multa in Ecclesia.

Consect. unicum. Licet dispensatio & privilegium sint exemptio a Lege communi; non tamen culpanda est omnis dispensatio, nec culpandum omne privilegium: possunt esse vel in bonum commune Ecclesiæ, vel in privatam utilitatem aliquorum, quæ in bonum Ecclesiæ redundabit.

S. II.

An licita sit omnis dispensatio, Et omne privilegium.

Prop. unica. Licet antiquus sit in Ecclesia & dispensationum & privilegiorum usus; tamen non omnis dispensatio est licita, nec omne privilegium licitum haberi debet.

Probatur 1. Ex Scriptura Deus exigit, ut Prælati & dispensatores sint fideles, juxta illud: *Quæritur jam inter dispensatores, ut fidelis quis inveniatur*: Ergo Scriptura censet, quod non omnis dispensatio sit licita, nec omne privilegium sit licitum; sed tunc solum, quando sit fideliter, & juxta regulas a Deo & ab Ecclesia præscriptas.

2. Ex Bernardo lib. 3. de consideratione, ubi hæc sibi objicit: *Quid inquit, prohibes dispensare. Non, sed dissipare. Non sum tam rudis, ut ignorem positos vos dis-*

ſpectatores; ſed in ædificationem, & non in deſtructionem: Ergo non omnis diſpenſatio eſt licita. ſed ea, quæ ſit juxta regulas a Deo & Eccleſia præſcriptas.

3. Ratione. Qui dat diſpenſationem, ve c. concedit privilegium, gerit quodammodo vices Legislat. iſ: ergo ſicuti non omnis Lex ligat, ſed ea, quæ eſt juſta ex ætate, ex objecto, ex fine, ex modo. prædictum uti de lege; ita non omnis diſpenſatio eſt licita. non omne privilegium eſt licitum; ſed tunc ſolum, quando ſit juxta regulas & a Deo & ab Eccleſia præſcriptas.

Conſeſſ. unicum. Sicut non culpanda eſt omnis diſpenſatio, nec vituperandum omne privilegium: ita non laudanda eſt omnis diſpenſatio, ſed examinanda, an conditiones habeat, quas Eccleſia requirit: unde dicitur Beliarminus ſcripſiſſe negoti ſuo: tutam ſibi non habendam eſſe omnem diſpenſationem, ſed ſuſpectam eſſe aliquando. *Poteris, inquit, ire in infernum ſine diſpenſatione: nunc autem ibis cum diſpenſatione.* Ut autem tura ſit diſpenſatio juxta Doctores, tria requiruntur: res juſta: authoritas legitima: & cauſa rationalis.

§. III.

Circa quæ dari & peti poteſt diſpenſatio valida & licita.

Nota 1. Quod quæ faciendæ ſunt ab hominibus, & a quibus homines diſpenſari volunt, ſint duplicis generis.

Alia pertinent ad jus naturale. vel poſitivum divinum: alia pertinent ad jus poſitivum humanum.

Nota 2. Quod quæ pertinent ad jus naturale, & ad jus poſitivum divinum, ſint etiam duplicis generis.

Alia ſunt neceſſaria ad ſalutem ex ſola ordinatione Dei

Sic præcepta Decalogi primæ & ſecundæ tabulæ, & præcepta Evangelica ſunt neceſſaria ad ſalutem ex ſola ordinatione Dei: dicitur enim: *Si vis ad vitam ingredi, ſerva mandata.*

Alia ſunt neceſſaria ad ſalutem ex ordinatione Dei ſimul & ex noſtra electione. Talis eſt obſervantia vororum & iuramentorum; tenemur enim vota quidem obſervare, ſed non tenemur vovere. Non tene-

mus

mur votare iuxta illud Deut. 23. *Si nolueris polliceri, atque pectore: es. sed votum semel emissum tenemur servare juxta illud: Melius est non votare, quam post vota promissa non reddere.*

Nam, quæ ad jus positivum humanum, vel Ecclesiasticum, vel civile, alia sint generalia, alia particularia.

Generalia sunt Leges, quæ totam Republicam tangunt: tales sunt, v. g. Canones rescipientes observantiam festorum, observantiam jejuniorum, &c.

Particularia sunt ea, quæ personas particulares rescipiunt: tales sunt Canones, quibus cavetur, ne tale beneficium seculare detur Regulari: ut qui talem, vel talis in rem fecerit, irregularitatem contrahat. His positus sit.

Prop. 1. Dispensatio non potest licite dari, nec peti circa ea, quæ pertinent ad jus vel naturale, vel positivum divinum, & quæ sunt necessaria ad salutem ex sola Dei ordinatione.

Prob. 1. Ex Scriptura. Ex Paulo 2. ad Timoth. 2. v. 12. *Deum falsum non servas; negare seipsum non potest: negaret autem seipsum, si concederet licentiam dispensandi in his, quæ statuit ipsemet, ut absolute necessaria ad salutem.*

Prob. 2. Ex D. Th. 1. 2. q. 100. a. 8. in corpore: *Præcepta Decalogi sunt omnia indispensabilia.* Idem dici potest de præceptis Evangelicis: Ergo dispensatio nec dari, nec peti potest licite circa præcepta Decalogi, & circa præcepta Evangelica ad salutem nostram ex sola Dei ordinatione necessaria.

3. Ratione. Illa sunt indispensabilia, quæ continent primam intentionem Legislatoris: quia dispensatio fit, cum occurrit casus, in quo si Lex servaretur, fieret præter intentionem Legislatoris: Atqui præcepta juris nature, & præcepta Evangelica continent primam intentionem Legislatoris: nam præcepta Decalogi primæ tabulæ statuunt, quomodo homo debeat se habere in ordine ad Deum, v. g. qua pietate debeat eum colere: præcepta secundæ tabulæ statuunt, qualiter homo debeat se habere in ordine ad alios homines, quam æquitatem debeat servare relative ad illos: præcepta

Evangelica statuunt, qualiter homo debeat se habere erga Deum Redemptorem, recipiendo ejus Sacramenta, & observando ejus Leges; quæ omnia pertinent ad primam intentionem Legislatoris: Ergo dispensationem non patiuntur.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Nulla umquam debet dari, vel peti dispensatio circa præcepta Decalogi, vel circa præcepta Evangelica: quia continent immutabilem Legislatoris voluntatem. Sicuti numquam venit in mentem dare, vel petere dispensationem circa istam Legem: *Conservanda est Respublica, Civitas non est tradenda hostibus.*

Prop. 2. Dispensatio licite potest dari, & peti circa ea, quæ pertinent ad jus naturale, & ad jus positivum divinum necessarium ad salutem nostram, ex Dei ordinatione, & simul ex libera nostri electione; quæ sunt vota simplicia, & juramenta.

Prob. 1. Ex Scriptura. *Quodcumque solveris super terram, erit solutum & in cælis:* Matth. 16. v. 17. Quæ verba interpretes non solum ad absolutionem peccatorum, sed ad votorum dispensationem extendunt: Ergo dispensatio in votis simplicibus & juramentis & peti potest, & dari cum causa.

2. Ex jure Canonico, Toto titulo, *De voto & voti redemptione*, patet, quod vota simplicia peregrinationis, v. g. ad locum aliquem sacrum, vel ad sanctum Sepulchrum, vel votum bellandi pro recuperatione terræ Sanctæ, possunt & eleemosynis redimi, vel in alia pia opera commutari: Ergo ex praxi præsentis Ecclesiæ dispensatio in votis simplicibus & juramentis & peti potest, & dari. Idem videtur ex praxi antiquæ Ecclesiæ: non enim credibile est, eos qui post votum simplex castitatis emissum matrimonium illicite contraxerant, & qui, juxta Aug. lib. de bono viduitatis esp. 10. a conjugibus sine peccato separari non poterant, relictos esse absque dispensatione, quæ possent conjugale debitum petere, sicuti tenebantur reddere.

3. *Rat.* Fideles se votis obligant aliquando deliberate quidem, sed ex zelo ardentiori, qui sæpius refrigitur:

feit: aliquando deliberatè quidem, sed ex zelo imprudenti, non attendentes, an id quod vovent sit materia voti, nec ne. an sit res. quæ sit vel mala, vel inutilis, vel majoris boni impeditiva: aliquando nescii, an sufficientem deliberationem habuerint in vovendo; in his omnibus casibus expedit, ut sit in Ecclesia potestas vel relaxandi obligationem veri voti simplicis, cum a vovente observari non potest, vel autoritas declarandi vel votum nullum esse, vel votum imprudens non esse observandum; alias enim Deus non sufficienter Ecclesie providisset: e contra admissa illa potestate in Ecclesia, ut loquitur Cyprianus de relaxatione poenitentiae, Epist. 51. ad Maximum, *Lapsis, & his qui voverunt, nec censura deest, quæ increpet, nec medicina, quæ sanet.* Ita enim in votis dispensatur, ut semper pia aliqua bona opera præscribantur.

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Quando fideles ligantur votis simplicibus, vel juramentis, habentque causas legitimas dispensationis, tunc & dari & peti potest dispensatio: quia ut ait Paulus I. ad Corinth. 7. *Quod si non se continent, nubant; melius est enim nubere, quam uri.* Et ut ait Cyp. lib. 1. Epist. 11. ad Pomponium loquens de virginibus, qui votum simplex continentie elicuerant: *Si autem perseverare non possunt, ex causa justa, vel non possunt, melius est ut nubant, quam in ignem delictis suis cadant.* Et Aug. lib. de sancta Virginitate c. 34. de quibus Virginibus ligatis voto simplici, & non juxta voti obligationem viventibus: *Melius nubent, quam urerentur.*

Monit. Locutus sum solum de votis simplicibus: quia circa vota solemnia adhærendum puto sententiæ D. Thom. 2. 2. q. 88. art. 11. ubi docet, quod in votum solemne non cadit dispensatio: quia quod Deo semel consecratum est, id perpetuo debet consecratum manere sine ulla cujusquam retractatione, atque adeo consecratus homo voto solemnem non potest dispensari. D. Thom. concordat Innoc. III. cap. *Cum ad Monasterium*, de statu Monachorum, cujus hæc sunt verba: *Abdicatio proprietatis, sicut & custodia castitatis, adeo est annexa*

praxi Ecclesiæ dispensatio & peti & dari potest circa ea, quæ pertinent ad jus positivum.

Consilium hujus Doctrinæ.

Licet Ecclesiæ in concedendis dispensationibus circa ea, quæ pertinent ad jus positivum, non tam rigida sit, quam olim fuit; non tamen culpanda est hæc Ecclesiæ benignitas; uti olim omnes rationes habebat, quibus ad severiorem illam disciplinam movebatur; ita & nunc rationes habet, propter quas benigniore disciplina utitur.

Et sicut immunes sunt a peccato, qui secuti præsentem Ecclesiæ usum quadragesimam observant, non juxta severiorem antiquæ Ecclesiæ rigiditatem, sed secundum præsentis Ecclesiæ indulgentiam; ita immunes sunt a peccato, qui agunt juxta benigniorem præsentis Ecclesiæ disciplinam.

§. IV.

Quæ autoritas & jurisdictio requiratur, ut dispensatio sit valida.

Nota. Jurisdictio generatim est vis & autoritas jus dicendi.

Jurisdictio est duplex, fori interni, & externi.

Jurisdictio fori interni est vis & autoritas jus dicendi in eo tribunali, cuius solus Deus offensas, & homo offendens, & Sacerdos iudex consensit: & talis Jurisdictio exercetur in tribunali penitentiae: & talis Jurisdictio non exercetur nisi ab eo, qui habet characterem Sacerdotalem.

Jurisdictio fori externi est vis & autoritas jus dicendi in eo tribunali, cuius iudicium non solum Deo, sed & hominibus innotescere potest: & talis Jurisdictio exercetur extra tribunal penitentiae, & non supponit characterem Sacerdotalem, sed solum dignitatem aliquam hierarchicam in Ecclesia, v. g. Prælaturam vel Ecclesiasticam, vel Monachalem.

Jurisdictio fori externi alia est contentiosa, alia gratiosa seu voluntaria.

Jurisdictio contentiosa ea est, quæ exigit processum forensem & judicium strepitum: talis est ea, quæ ex-

exercetur ad instantiam partium litigantium; ut cum jus dicitur inter litigantes.

Jurisdictio gratiosa ea est, quæ non exigit processum forensem aut strepitum juridicum, & exercetur vel ex motu proprio Prælati, vel ad preces supplicantis conceditur dispensatio in voto occulto, in irregularitate occulta.

Prop. 1. Ut dispensatio sit valida, supponit in dispensante legitimam auctoritatem, & externi fori jurisdictionem vel contentiosam, vel gratiosam.

Probat^r 1. Ex Scriptura. Auctoritas dispensandi juxta Interpretes probatur his verbis desumptis ex Matth. 16. v. 8. *Tu es Petrus. & super hanc Petram ædificabo Ecclesiam meam -- Et tibi dabo claves regni cælorum: & quodcumque ligaveris super terram, erit ligatum & in cælis, & quodcumque solveris super terram, erit solutum & in cælis:* Atqui hæc verba important auctoritatem legitimam, & externi fori Jurisdictionem vel contentiosam, vel gratiosam & in Petro, & in Apostolis, eorumque successoribus, quibus adaptantur: Ergo, ut dispensatio sit valida, supponit in dispensante auctoritatem legitimam, & Jurisdictionem externi fori aut contentiosam aut gratiosam: inde est quod Lucas cap. 12. loquens de servo fideli in familia Dei ministrante, vult, quod sit constitutus a Domino, id est, quod habeat legitimam auctoritatem, & consequenter Jurisdictionem externi fori. *Quis putas, inquit, est fidelis servus & prudens quem constituit Dominus super familiam suam?*

2. Ex D. Bernardo lib. de præcepto & dispensatione cap. 2. *Non cuilibet, inquit, homini istud mutare, id est dispensare, fas sit, nisi solis dispensatoribus mysteriorum Dei, id est Præpositis:* Ergo ex D. Bernardo, ut quis valide dispense, debet esse præpositus, seu Prælati: ergo debet habere auctoritatem legitimam, & externi fori Jurisdictionem vel contentiosam, vel gratiosam.

3. Ex Jure Canonico. Vis dispensandi in *Legē*, in votis, juramentis, &c. est actus Jurisdictionis contentiosæ vel ordinariæ, vel delegatæ. Id supponit tamquam certum Alexander tertius in cap. *D. Peregrinationis*, & in cap. *Ex multa*, de voto, & voti redemptione; ideo Trident. sess. 24. c. 29. de reformat. causas

matrimoniales & criminales, utpote pertinentes ad forum contentiosum, ad Episcopos remittit. *Can. 10.* inquit, *matrimoniales & criminales* (idem dic de dispensationibus) non Decani, Archidiaconi, aut aliorum inferiorum iudicio transigendo, sed Episcopi tantum examini. Et Jurisdictioni relinquuntur. Ideo Caballarius lib. 1. Theoriæ & praxis Juris Canon. c. 8. n. 20. *In summa*, inquit, *competit solis Ecclesiæ Prælati Jurisdictionem externi fori habentibus*, illa sive relaxandi, sive commutandi voti potestas, & cum sit ista dispensatio actus Jurisdictionis.

4. Rat. Talis esse debet, qui dispensat ab observatione Legis, qualis est qui condit Legem: quia dispensator & Legislator sunt unum & idem, eo solum discrimine, quod Legislator attendit ad casus communes, dispensator vero ad casus particulares, qui a Legislatore prævideri non potuerunt: Ergo sicut ille, qui condit Legem, debet habere legitimam autoritatem, & fori externi Jurisdictionem vel contentiosam, vel gratiosam; ita & ille qui dispensat.

Non est tamen necesse, quod semper dispensatio fiat processu contentioso: quando enim nulla intercessit, aut intercedere potest litis contestatio, tunc dispensatio potest fieri sine processu contentioso per solam declarationem factam ei, qui dispensatur: quando vero intercessit, aut intercedere potest litis contestatio, tunc dispensatio debet fieri in foro contentioso, & scribi in instrumentis publicis. Inde est quod dispensatio voti, v. g. occulti, detur occulte; voti vero publici, publice.

Conseſtarium hujus Doctrinæ.

De casibus, in quibus valida est dispensatio.

Conseſt. 1. Toties valida est dispensatio, quoties datur ab eo, qui supponitur habere & legitimam autoritatem, & externi fori Jurisdictionem contentiosam, quamvis non detur processu contentioso: quia ad dispensationem validam requiruntur solum hæc duo: & autoritas legitima, & Jurisdictio externi fori vel contentiosa, vel gratiosa.

Sic dispensatio data a Rege, a Republica in his, quæ pertinent ad jus positivum, quod ipse Rex, vel Respublica statuit, est valida: quia habent autoritatem circa illa:

*stratum dispensatio in Episcopo. Sed notanda per-
tinet ad idem Episcopum potestatem dispensare in omnibus,
quod si non reservavit sibi unus Pontifex. Unde et Pa-
pae notandum est. *Episcopus non deponitur: ibi enim in
textu dicitur: quod potestatem adverteat, qui Praelatum
eius deponit, ut in Episcopo illic sit, ubi est perpetrati
eius in Episcopo excommunicatus, ut in Episcopo illic
illic sit, ut in Episcopo illic sit, ut in Episcopo illic sit.* Dispensatio
illa, inquit, inordinata, ab Episcopo concedi potest,
quia non reservatur a Papa. Idem docet Joannes An-
dreas in cap. *Laet. Canon* ubi tenet dicere: *Quod or-
dinatus potest dispensare in Episcopo, ut in Episcopo illic sit, ut in Episcopo illic sit.* Et quia, inquit
Andreas, Papa non sibi reservat hanc dispensationem,
ab Episcopo potest concedi: etiam generaliter dicitur
in capite super de sententia excommunicacionis, quod
ubi *Canonis* (quod est de Episcopo) ibi specialiter non
revertitur, eo ipso concessa est videtur alius facultatem re-
laxandi.*

Sic Papa electus, & nondum consecratus, & Episcop-
us confirmatus a sede Apostolica, quavis non conse-
cratus, poterunt dispensare in his, quae tunc sunt Juris-
dictionis, immo eam potestatem aliis delegare: quia
haec potestas, utpote Jurisdictio in fori externi, non sup-
ponit ordinem Ordinis, sed solum dignitatem vel
Ecclesiasticam, vel Monachalem.

Sic etiam potest dispensare cum suis subditis in his,
quae pertinent ad Monachos observantias non necessa-
rio & essentialiter observandas: ubi possunt interve-
nire casus, in quibus est necessitas hujusmodi dispensa-
tionis: habet enim circa idem iurisdictionem & Jurisdictionem,
immo potest dispensare in his, quae reservan-
tur Pontifici: Ideo Monachos se ad invicem percutien-
tes absolvit Abbas, cap. *Monachi*, de sententia excom-
municationis: & Fratres Hospitalis Hierosolymitani ex-
communicati pro injectione manuum in Clericum seu
confratrem, absolvi possunt per Priorem, nisi ex casus
fuerit enormis, Cap. *Canonica* constitutione, de sententia
excommunicationis.

De casibus, in quibus invalida est dispensatio.

Consect. 2. Toties dispensatio est invalida & nulla,
quo-

quoties datur ab eo, qui non habet vel authoritatem legitimam, vel Jurisdictionem contentiosam circa eam materiam, circa quam cadit dispensatio: quia non est major defectus in dispensante, quam defectus authoritatis.

Sic dispensatio data a Laico in his, quæ spectant Jus Canonicum, & dispensatio pariter data a Superiore Ecclesiastico in his, quæ spectant jus civile, est invalida & nulla: quia Laicus non habet authoritatem circa spiritualia, nec Superior Ecclesiasticus, ex vi solius potestatis Ecclesiasticæ, circa temporalia hujus sæculi.

Sic dispensatio data a Rege, a Republica circa ea, quæ pertinent ad jus naturale & divinum est invalida & nulla: quia Superior politicus juri naturali dominari non debet, sed subesse; ideo non potest dispensare circa conditiones in contractibus essentialiter & necessario observandas.

Sic dispensatio data a Superiore Ecclesiastico, v. g. a Papa, a Concilio generali, ab Episcopo, a Synodo Diocesana in his, quæ pertinent ad jus naturale & positivum divinum, est invalida & nulla: quia Superior Ecclesiasticus juri naturali & divino positivo dominari non debet, sed subesse.

De jure naturali quoad prima principia & generalia præcepta sic loquitur D. Thom. 1. 2. q. 97. a. 4. ad 3. *Dicendum autem, quod Lex naturalis, in quantum continet præcepta communia, quæ nunquam fallunt, dispensationem recipere non potest; in illis vero præceptis, quæ sunt quasi conclusiones præceptorum communium, quandoque per hominem dispensatur, puta, quod mutuum non reddatur proditori patriæ, vel aliquid ejusmodi.*

De his vero, quæ absolute quamdam deformitatem important, quæque videntur contraria juri nature, qualis est pluralitas Præbendarum in eodem Beneficario, qualis est non residentia Clericorum in suo Beneficio, ita censet D. Thom. scilicet, quod dispensatio sit valida, si reperiantur omnes circumstantiæ deformitatem Legi naturali oppositam abstergentes; invalida vero si absit aliqua ex illis circumstantiis. *Quia dispensatio, inquit D. Thom. ad jus naturale non pertinet, sed solum ad jus positivum: Quodlibeto 9. a. 15. Idem docet*

cet Fagnanus ad cap. Quia, de Præbendis num. 13. Cessantibus, inquit, quomodocumque circumstantiis, quæ deformationem, seu inordinationem tollunt, licitum non est plures Præbendas tenere, etiam cum dispensatione, eo quod dispensatio non auferat legem juris naturalis, sed solum juris positivi. Idem dicendum de retinenda Clericorum, quam supponitur esse juris esse naturalis.

De præceptis juris positivi divini. v. g. de præceptis Evangelicis, ita loquitur D. Thom. 1. 2. q. 97. a. 4. docens, dispensationem circa illa præcepta esse invalidam, nisi constet, quod Deus talem dispensationem dispensatori commiserit. *Ad Legem divinam, inquit, ita se habet quilibet homo, sicut persona privata ad Legem publicam, cui subicitur: unde sicut in Legge humana publica non potest dispensare nisi ille, a quo Lex auctoritatem habet, vel ille, cui ipse commiserit; ita in præceptis, quæ sunt juris divini, nullus potest dispensare, nisi Deus, vel is, cui ipse specialiter commiserit.*

Sic dispensatio generalis data ab Episcopo in his, quæ pertinent ad totam Ecclesiam, v. g. in festis solemnioribus universali Ecclesiæ consensu institutis, in observantia quadragesimæ, & jejuniorum quatuor temporum: illa, inquam, dispensatio generalis est invalida & nulla: quia Episcopus non habet auctoritatem supra Leges universali Ecclesiæ consensu constitutas.

Dixi, *Dispensatio generalis*: quia possunt contingere casus in aliqua Diocesi, v. g. penuria, sterilitas, & alia hujusmodi, in quibus Episcopus subditis suis declarare potest, quod Leges Ecclesiasticæ vel de jejunio, vel de abstinencia in talibus circumstantiis non ligent.

Sic dispensatio data ab Abbate circa res pertinentes ad Jurisdictionem vel Episcopalem, vel Papalem est nulla: quia non habet auctoritatem circa ea, quæ ad Papam vel Episcopum pertinent.

Sic dispensatio data a Superiore vel politico, vel Ecclesiastico, v. g. a Rege, a Republica, a Papa, ab Episcopo in præjudicium tertie personæ, quæ jus habet naturale exigendi quod exigitur, est invalida.

liber est nulla: qui est contra jus naturale, v. g. qui sciens & volens juxta Legem promittit aliquid alteri, vel cum alio contrahit, non potest liberari a hoc promissio, vel ab illo contractu per solam potestatem Superioris dispensationem. Item qui juramento illius est non esse spondens aliquid illi, non potest ab hoc juramento absolvi a Superiore Ecclesiastico contra voluntatem illius, qui facta est promissio juramento annexa.

Sic dispensatio in votis simplicibus; in juramentis, in Legge Ecclesiastica, vel civili, in sacro Confessorio, qui habet solum in foro interno Jurisdictionem vel ordinariam ex vi Beneficii, ut Parochi, vel delegatam ex vi approbationis, ut simplices Sacerdotes approbati tantum ad audiendas confessiones, est nulla: quia non habet auctoritatem legitimam & Jurisdictionem contentiosam, cum in tali casu: ideo quando Confessorius reperit positivam vereligitimam reservationem, vel juramentum, vere irritum vel excommunicationem libi reservatam, aut suspensionem, aut irregularitatem, non potest eam absolvere, quia non est in statu, in quo possit recipere absolutionem; nec potest ei dispensationem concedere, quia non habet auctoritatem; sed debet remittenti declarare, quod ei recurendum sit vel ad Papam, si res sit de Jurisdictione Papali; vel ad Episcopum, si res sit de Jurisdictione Episcopali; vel ad Abbatem, si res sit de Jurisdictione Abbatialis.

Confess. 3. Tercia dispensatio est invalida & nulla, quoties datur ab inferiore Prelato circa ea, que Prepositus superior sibi iuste & legitime reservavit: quia post reservationem Prelatus inferior nec Jurisdictionem habet, neque auctoritatem.

Sic Episcopus non potest dispensare in his, que Papæ vel de jure, vel ex consuetudine reservantur; potest vero dispensare in his, que Papæ non reservantur.

Istæ autem vota reservantur summo Pontifici: primo, omne votum solemne; secundo, votum perpetuæ castitatis; tertio, votum ingrediendi religionem approbatam; quarto, votum peregrinationis vel ad limina Apostolorum, vel ad Jerusalem.

vel

vel ad sanctum Jacobum: ita D. Thom. 2. 2. q. 88. art. 12.

Papæ ista pariter reservantur. 1. Dispensatio in impedimentis matrimonium dirimentibus. 2. Dispensatio deducta ad forum contentiosum, immo occulta, quæ provenit ex homicidio voluntario.

Papæ reservantur casus sequentes juxta usum Ecclesiæ Gallicanæ. 1. Gravis & mediocris percussio Clerici, vel Monachi, ac violentia, si sit publice nota. 2. Simonia realis & confidentialis publice nota. 3. Criminalis incendi & deliberata malitia post denuntiationem hære iudicam. 4. Rapina rerum Ecclesiasticarum cum effractione post denuntiationem Ecclesiasticam.

In impedimentis votis & impedimentis matrimonialibus, & in casibus irregularitatis Episcopus non potest dispensare; quia reservantur Papæ: in casibus similiter peccatis non potest absolvere; quia reservantur Papæ.

Sed Episcopus potest hæc omnia, quæ subsequuntur. 1. Dispensare in omnibus votis simplicibus, exceptis his, de quibus supra. 2. Dispensare in omnibus irregularitatibus occultis, quantumvis olim reservatis: quia jam ex Trid. non reservantur. 3. Dispensare in quarto, immo tertio gradu affinitatis & consanguinitatis, si talis sit usus antiquus sive Diocesæ & non aliter. 4. Absolvere in levi percussione Clerici publice nota, immo in gravi & mediocri non publice nota. 5. In incendio non denunciato. 6. In rapina rei Ecclesiasticæ sine effractione, vel cum effractione, si non sit denunciata.

Denum Episcopus potest vel dispensare, vel absolvere in reservatis Papæ, quando dispensandi, vel absolvendi non possunt facile ad summum Pontificem recurrere vel ob juvenilem, aut senilem ætatem, vel ob infirmitatem, vel ob pauperiem.

Sic propter similem rationem Confessarii sive habentes Jurisdictionem ordinariam ut Curati, vel delegatam ut Sacerdotes approbati ab Episcopo, non possunt absolvere in tribunali poenitentiae a casibus Papæ reservatis: quia non habent authoritatem, nec Jurisdictionem circa illos: casus autem Papæ reservati, sunt quatuor supra dicti.

P. Bejonibus Mar. Chr. Tom. I.

R

Con-

Confessarii non possunt pariter absolvere a casibus Episcopo communiter reservatis: casus autem communiter Episcopis reservati sunt septem sequentes. 1. Clerici percussio levis. 2. Incendium non denunciatum. 3. Rapina in Ecclesia cum effractione non denunciata. 4. Crimen hæresis. 5. Duellum. 6. Violatio clausuræ regularis. 7. Abortus procuratus fetus animati.

Confessarii non possunt similiter absolvere a casibus ab Episcopo sibi specialiter reservatis: quia non habent auctoritatem & jurisdictionem circa illos: casus autem specialiter Episcopo reservati sunt illi, quos quilibet Episcopus sibi reservat pro bono suæ Diocesis, quos quilibet Confessarius tenetur scire. Hæc cursum attingimus, quia videbantur sequi ex principio supra statuto; sed ea fusius suo loco tractabimus.

§. V.

An licita sit dispensatio data sine causa in his, quæ pertinent ad jus naturale, vel positivum divinum, necessarium ad nostram salutem ex ordinatione Dei, & ex electione nostra.

Juxta omnes Authores dispensatio non potest vel dari, vel peti sine causa circa ea, quæ pertinent ad jus vel naturale, vel positivum divinum, inductum ex ordinatione Dei & ex nostra electione, qualia sunt vota & juramenta.

Prob. 1. Ex Scriptura. Dispensans debet esse fidelis & prudens: Luc. 12. Ergo dispensans debet habere aliquam causam, ut dispense.

2. Ex Bernardo ad Eugenium lib. 3. cap. 4. *Ubi necessitas urget, inquit, excusabilis dispensatio; ubi utilitas provocat communem, & non propriam, est fidelis dispensatio:* Ergo si nulla dispensatio possit peti, vel dari licite sine causa, a fortiori ea quæ cadit in ea, quæ pertinent ad jus naturale vel positivum divinum, inductum ex ordinatione Dei, & ex nostra electione.

3. Ratione. Dispensatio in votis & juramentis, vel est relaxatio strictæ obligationis facta a legitimo Superiore, ut tenent quidam Canonistæ; vel est declaratio facta a legitimo Superiore, qua Superior legitimus de-

clarat votum & juramentum in tali casu non obligare, ut explicat D. Thom. Atqui neutrum potest fieri sine causa: nam si Superior dispense, ut volunt Juristæ, cum nullum habeat jus circa jus naturale, quale est jus feruendi vota & juramenta, non potest sine causa circa illud dispensare: & si Superior tantum declaret vota & juramenta in tali casu non obligare, ut explicat D. Thomas, talis declaratio non potest fieri pariter sine causa.

Denum, siue dispensatio fiat per relaxationem, siue fiat per declarationem; & relaxans, & declarans esse debet minister fideiis confirmationem procurans, & non destructionem: Ergo non potest dispensare sine iusta causa.

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. 1. Si Papa dispense in votis, & in juramentis sine ulla causa, dispensatio est illicita. De hoc ita D. Thom. 2. 2. q. 88. a. 12. ad 2. *In manifestis*, inquit, *dispensatio Prælati non excusaret a culpa: puta si Prælati dispensaret cum aliquo super voto de ingressu Religionis, nulla apparenti causa obstante*: Ergo censet D. Thomas, quod dispensatio in votis & juramentis data sine causa, est illicita, & non excusat a peccato. Cui concordat D. Bernardus scribens nepoti suo Epist. 1. ubi sic habet: *Quid tibi frustra quispiam blanditur de absolutione Apostolica, cujus conscientiam divina tenet ligatam & tectam.*

Conseſſ. 2. Si delegatus a Papa dispense in votis & in juramentis sine ulla causa, dispensatio est illicita: quia delegatus non habet majorem authoritatem quam Papa.

Conseſſ. 3. In Congregationibus nuper erectis, quas est Congregatio Doctrinæ Christianæ, Missionis, &c. in quibus subditi earum Congregationum eliciunt vota simplicia castitatis, paupertatis, obedientiæ, & juramentum in ea Congregatione perseverandi, vota, inquam, eliciunt simplicia, & juramentum dispensandum vel a summo Pontifice, vel a capitulo generali, vel a definitorio: dispensatio, inquam, illa vel data, vel petita sine ulla causa, est illicita, siue detur a Papa, siue a capitulo generali, siue a definitorio: quia generali-

ter omnis dispensatio in votis, & juramentis debet fieri cum causa.

Consequenter. 4. Relaxatio juramenti perseverandi in dicta Congregatione, petita, vel data sine ulla causa, est illicita: quia juramentum illud non est merus contractus civilis, qui per mutuam contrahentium voluntatem rescindatur; vel merum juramentum, cujus vis relaxetur per concessionem Congregationis, in cujus utilitatem factum est, sicut juramentum promissorium relaxatur per concessionem illius, in cujus commodum fit: sed juramentum perseverandi in dictis Congregationibus est actus religionis, quo subditus Congregationis ingreditur talem statum potius quam alium, ut se Deo consecret, ut Societati Ecclesiasticæ, scilicet Congregationi spiritualiter serviat, & Ecclesiæ utilior evadat: & ut firmitus propositum illud figat, Deum vocat in testem juramenti sui: ergo juramentum illud non potest relaxari sine aliqua causa, quæ cedat in bonum spirituale jurantis, in utilitatem spirituslem Congregationis, & in ædificationem Ecclesiæ, ut doceat D. Thom. 2. 2. q. 89. ad 2. ubi ait, quod cum illud, quod promittitur, cedit in honorem Dei, tunc ille, cui promittitur, non potest absolute promittentem: quia promissio non est facta ei principaliter, sed Deo.

§. VI.

Quæ causa requiratur, ut dispensatio sit licita in his, quæ pertinent ad jus naturale, & positivum divinum, qualia sunt vota & juramenta.

Nota. Dicemus, ubi de voto & juramento, quod votum & juramentum non obligent, quoties sunt de re, quæ est vel mala, vel inutilis, vel majoris boni impeditiva, ut loquitur D. Thom. 2. 2. q. 88. art. 9. Hæc tria suo loco explicabuntur. Hic jam quæritur, quæ causa, quodve motivum movere debeat Superiorem ad dispensandum in votis, & juramentis: ideo sit

Prop. unica. Triplex causa potest esse motivum dispensandi in votis, & juramentis: scilicet, utilitas spiritualis illius, qui dispensatur: bonum Ecclesiæ, & promotio gloriæ Dei.

Probatur 1. Ex Scriptura. Videmus, quod in dispensatione

satione, quæ facta est Corinthio incestuoso, cui non quidem votum, aut iuramentum remissum est, sed remissa est penitentiae pars, cui addictus fuerat; videmus, inquam, ad triplicem illam causam attendisse Paulum. Nam attendit primo ad bonum spirituale Corinthii, ut denotat his verbis: *Ne forte abundantiori tristitia absorbeatur, qui eiusmodi est.* Secundo attendit ad bonum Ecclesiae, & gloriam Dei, ut denotat his verbis: *Nam ego quod donavi, si quid donavi, propter vos in persona Christi:* & addit, *ut non circumveniamur a Satana; non enim ignoramus cogitationes eius.* Quæ omnia denotant, Paulum in huiusmodi remissione quæsisse bonum spirituale Corinthii, bonum Ecclesiae, & gloriam Dei: Ergo in dispensatione votorum, & iuramentorum debent Superiores simili motivo duci.

2. Ex D. Bernardo lib. 2. de Confid. ubi sic habetur: *Ubi utilitas provocat, dispensatio laudabilis est, utilitas dico communis, qualis est utilitas spiritualis illius, qui dispensatur, bonum Ecclesiae, & promotio gloriæ Dei: non propria, qualis est utilitas temporalis illius, qui dispensatur, vel dispensatur: nam cum nihil horum est, id est, cum non intervenit triplex illa utilitas spiritualis: non plane fidelis dispensatio, sed crudelis dissipatio est,* inquit idem Bernardus.

3. Ratione. Dispensatio in votis, & iuramentis debet esse non in destructionem, sed in ædificationem: Ergo huiusmodi dispensatio debet cadere in utilitatem spirituales illius, qui dispensatur, in bonum Ecclesiae, in qua fit dispensatio, & in gloriam Dei, in cuius auctoritate fit dispensatio.

Conseſſaria huius Doctrinæ.

Conseſſ. I. Illicita est dispensatio in votis, & iuramentis, cum dispensans solam attendit utilitatem temporalem, quam ex tali dispensatione colligit. Primo, quia omnis dispensatio debet fieri gratis, juxta illud: *Gratis accepistis, gratis date:* quia ita jubet Tridentinum, sess. 24. c. 5. *Gratis a quibuscumque, ad quos dispensatio pertinebit, erit præstandum.* Secundo, quia ubi dispensatio vel in votis, vel in iuramentis, vel in poenis pecunia emitur, statim, ut monet Arnobius lib.

septimo, via sceleribus aperitur *Crescit enim, inquit, peccantium multitudo, cum redimendi peccati spes datur: Et facile itur ad culpas, ubi est facilis ignorantium gratia.*

Consect. 2. Illicita est dispensatio in votis, & juramentis, quæ datur, non in utilitatem spiritalem illius, qui dispensatur, sed ad fovendam eius regentium: quia maledictionem nuntiat Deus Prælati omnibus, qui subditorum peccatis amittuntur. Ideoque, qui dispensatur, debet, ut ait Concil. Coloniense, examinare, tum a dispensatore querat *Velamentum potius, quam medicamentum; licentiam potius, quam siccitatem; suavitatem potius, quam veritatem*, ut ait Bernardus Epist. 8.

Consect. 3. Dispensatio est licita, quando causa spiritualis dispensandi est vel necessaria, vel sufficiens, vel dubia: quæ tunc dispensans non agit sine causa. Causa est necessaria, cum reperitur in potestas spiritualis, dando dispensationem, quam denegando; & tunc necesse non potest, sed debet dari dispensatio: v. g. vovit quis castitatem, longo experimento constat, quod nequeat se continere; melius est, ut solutus a voto per dispensationem legitimam matrimonium contrahat, quam ligatus voto turpibus fornicationibus sedetur: *Melius est enim nubere, quam uri.* Causa est sufficiens, cum æqualis reperitur utilitas spiritualis, dando dispensationem, quam denegando: v. g. vovit quis Religionis ingressum, statim a Religionem cogitat, vix est sui compos, tristitia afficitur, exercitiis spiritualibus vacare non potest; tunc dari & peti potest dispensatio, ut dispensatus pietatis exercitiis transillius vacet.

Causa dubia est, dum dispensans dubitat, quid magis proficiat, an dispensationis concessio, an ejus negatio: tunc in tali dubio dispensans potest commutare votum in æquale, vel in melius bonum. *Si autem, inquit D. Th. 2. 2. q. 88. a. 12. ad 2. esset causa apperens dispensandi, per quam saltem in dabo unum carteretur, an licita sit dispensatio, nec ne: posset dispensatus stare in judicio. Propter autem dispensantis, vel commutantis votum; non tamen judicio proprio.*

§. VII.

An licita sit dispensatio data a supremo Legislatore, quando dispensatio est circa ea, quæ pertinent ad jus positivum.

Prob. 1. Juxta Panormitanum, E. linum, & alios, dispensatio data a supremo Legislatore, etiam sine causa, est licita: v. g. dispensatio data a Rege circa jus civile: dispensatio data a Papa circa jus Ecclesiasticum; valida est, inquit, & licita talis dispensatio ex plenitudine potestatis; sed hæc sententia juxta alios graviores auctores est minus probabilis, & minus tuta. Itaque in praxi dicendum, quod dispensatio data sine causa, etiam a Legislatore supremo, circa jus positivum, est illicita: v. g. dispensatio data a Papa sine causa circa ea, quæ pertinent ad jus positivum vel generale, vel particulare. De Regia potestate non loquimur: quia circa id possunt esse rationes speciales.

Prob. 1. Ex Scriptura. Qui dispensat in lege, debet esse fidelis & prudens, juxta illud Luc. 12. *Quis, putas, est fidelis dispensator & prudens, quem constituit Dominus super familiam suam.* Infidelis erit dispensator, inquit D. Thom. si non habet intentionem ad bonum commune; imprudens autem, si rationem dispensandæ ignoret: 1. 2. q. 97. a. 3. in corp. Ergo supremus etiam dispensans, qualis est Papa in spiritualibus, non potest dispensare etiam in jure positivo sine causa, & sine cognitione.

2. Ex Trid. sess. 25. c. 18. ubi loquens de dispensatione a Lege in certis casibus facienda, sic habet: *Quod siurgens, justaque ratio, & major quandoque utilitas postulaverit, cum aliquibus dispensandum esse, id causa cognita, ac summa maturitate atque gratis a quibuscunque, ad quos dispensatio pertinebit, erit præstandum; aliter facta dispensatio subreptitia censeatur:* Ergo dispensatio a quocumque data sine causa est illicita.

3. Ratione. Autoritas suprema, quam habet Papa circa spiritualia, venit a Deo: quæ autem a Deo sunt, ordinata sunt: Ergo hæc potestas suprema est in ædificationem, & non in destructionem, ut dicit Paulus: ergo talis est, ut valeat, non quidem vigorem Legis destruere, sed cum causa suppetit, temperare.

Et sicut Lex lata a supremo etiam Legislatore, si sit iniusta, non obligat; ita dispensatio data a supremo dispensante, seu Papa, si sit iniusta, non absolvit. Ratio est ex D. Thom. 2. 2. q. 97. a. 4. in corpore.

Confectarium hujus Doctrinae.

Illicita est dispensatio data sine ulla causa etiam a summo Pontifice circa ea, quae sunt statuta a Canonibus universalium Conciliorum; licita vero, si detur cum aliqua causa iusta. De hoc ita D. Bernardus lib. de Precept. & dispensat. ubi citans Leonem, & Gelasium sic habet: *Ubi necessitas non est, inconvertibiliter Sanctorum Patrum manebant decreta* - - *Ubi necessitas non est, nullo modo Sanctorum Patrum constituta violantur*; & inde infert: *Ubi ergo necessitas fuerit, ad utilitatem Ecclesiae, qui potestatem habet, ea dispenset; ex necessitate enim fit mutatio legis*. De hoc idem sepe habet Symmachus ad Aonium Episcopum Arelatensem scribens his verbis: *Quod fit praeter regulam, inquit, modo fit ex justa causa, non infringit regulam, quam sola pervicacia & antiquitatis contemptus laesit. Nam quamvis a Patribus statuta diligenti observatione, & observanti diligentia sint custodienda; nihilominus propter aliquod horum de rigore Legis aliquid relaxatur; quia & ipse Lex cavisset, si praenovisset. Et saepe crudelo esset insistere Legi, cum observantia eius esse praevincibilis Ecclesiae videtur*.

Illicita est pariter dispensatio data sine causa ab Episcopo circa ea, quae statuta sunt per Synodum Dioecesanam; licita vero, si detur cum legitima causa.

Illicita est pariter dispensatio data sine causa ab Abbate circa ea, quae sancita sunt per regulam; licita vero, si detur cum causa. De licita dispensatione se loquitur Gosfridus Vindocinensis in opasc. c. 5. *Dispensationes, inquit, aliquando faciende sunt in Ecclesia; non quidem amore pecuniae, vel quolibet humano favore, sed pia & misericorditer intentione: tunc enim a Pastore Ecclesiae dispensatio pie & misericorditer fieri dicitur, cum aliquando minus perfecte ad tempus fit ab illo, vel fieri permittitur, non voluntate sua, sed aliorum necessitate, ne ipsis videatur haec Christiana periclitetur*.

De illicita dispensatione sic loquitur Bernardus lib. de di-

dispens. & p̄cept. cap. 4. *Supra fratrum sane transgressionis, inquit, non supra Patrum traditiones constituitur, qui Abbas eligitur, mandatorum cultor, & ultor violorum: arbitror namque sanctas illas observationes Prælatorum, providentiæ & fidei tue ciuitas, non subditus voluntati.*

S. VIII.

Quæ causa requiratur, ut dispensatio data vel a Papa, vel ab inferioribus Prælatiſ circa ec. quæ pertinent ad jus poſitivum, ſit licita.

Prop. Ut dispensatio data vel a Papa, vel ab inferiori Prælato ſit licita, ſufficit, quod causa dispensandi ſit proportionata & personæ, & rei, circa quam ſit dispensatio; v. g. quod causa ſit communis, ſi dispensatio ſit circa Legem communem, quod causa ſit particularis, ſi dispensatio ſit circa Legem particularem: quod vñ ſit communis, ſi dispensatio ſit circa rem, quæ ſolo uſu & conſuetudine conſtat.

Probatur. Tunc causa cenſetur juſta, quando rei, cui comparatur, reſpondet: Ergo dispensatio data circa Legem communem ob causam communem, circa Legem particularem ob causam particularem, circa rem ſola conſuetudine vigentem ob conſuetudinem, debet cenſeri juſta.

Conſeſſaria hujus doctrinæ.

Conſeſſ. 1. Juxta D. Thom. illicita eſt dispensatio data circa Legem communem & generalem ſine causa communi & generali. En verba Sancti Doct̄oris 1. 2. q. 97. a. 4. ad 3. *Quando cum aliquo diſpenſatur, ut legem communem non ſervet, non debet fieri in præjudicium boni communis, ſed ea intentione, ut ad bonum commune proficiat.*

Sic dispensatio data alicui nationi vel circa abſtinentiam a carnibus, vel circa obſervantiam jejuniorum, vel circa celebrationem feſtorum, eſſet illicita, ſi non daretur ob causam communem.

Conſeſſ. 2. Juxta D. de Marca lib. 3. Concord. c. 14. & 15. dispensatio data a ſummo Pontifice alicui ſingulari reſpectu circa Canones Conciliorum generalium, etiam ſi ſit publica, eſt valida & licita; dummodo hæc dispensatio non tendat ad labefactandum Eccleſiæ

statum, sed ut causa aliqua particularis, quæ possit cedere in bonum ipsius Ecclesiæ: quia pro dispensatione circa personam particularem sufficit causa particularis.

Sic privatum meritum Ambrosii & Nectarii efficit, ut, licet Neophiti, ordinarentur.

Sic ex cap. *Innotuit* de electione, multa inducere possunt ad dispensationem, scilicet *hæreticorum scientia, morum honestas, vitæ virtus, & bona personæ*. Sic cap. *Unus* de Præbendis: sublimitas & literatura personæ potest esse causa dispensandi in pluralitate Beneficiorum. *Circa sublimitatem tamen & literam ad personas, quæ majoribus beneficiis sunt honorandæ, cum ratio potestaverit, per se dem Apostolicam potestatem deponere*: inquit Canon.

Sic juxta eundem Dominum de Macca, licite sunt variae dispensationes circa Canones Conciliorum universalium ex solo usu jam in Romana curia vigente: quia consuetudo legitima ex authore, ex objecto, ex fine, ex modo, vim habet Legis.

Sic Episcoporum consecratio, quæ juxta Nicenum sine Metropolitano fieri non debet, post abrogatam Pontificiam Sanctionem, inconsulto Metropolitano, tribus Episcopis ad arbitrium Papæ committitur.

Sic duabus Ecclesiis adscribuntur frequenter Clerici contra Canones Concilii Chalcedonenis.

Sic pluralitas Beneficiorum contra Canones Lateranenses & Tridentinos ex dispensatione cum causa permittitur.

Sic novi Ordines Religiosi contra Concilium Lateranense ex dispensatione Papæ instituti.

Sic resignationes in favorem olim in Ecclesia incognitæ, solo usu autoritate Papæ jam frequentissime.

Sic impedimenta matrimonii solo jure politico Ecclesiastico inducra, per dispensationem Papæ tolluntur: adeo ut post talem dispensationem & matrimonia habeantur valida, & liberi procreati, censeantur legitimi.

S. IX.

De variis causis & motivis dispensandi & concedendi privilegia.

Causæ dispensandi ad sex reduci possunt capita. Primum est generalis quædam consuetudo, seu conducen-
tia,

tia, ut locutus Cyprianus. Sic nostro tempore facile dispensantur poenitentes ab exercitio solemnioris poenitentiae, quam olim Episcopi insignioribus peccatoribus imponebant; & in hoc sequimur exemplum Cypriani, qui ita locutus Ep. st. 45. ad Cornelium: *Remissa omnia, multa dissimulo. studio & voto colligenda fraternalitatis, citius quae in Deum commissa sunt non pleno iudicio religionis examino: delictis plusquam oportet remittendis poenae ipse delinquo; amplector prompta & plena dissimulatione cum poenitentia revertentes: peccatum suum satisfaciunt ore humili & simplici confitentes.*

Secundum est amor pacis. Periculum schismatis motum est dispensandi. Sic solebat poenitentia olim remitti, quando periculum schismatis inerat, ut docet Aug. lib. contra Parmenianum; & quando timebatur, ne poenitentes ab Ecclesia deciderent, ut docet Basilus Can. 3. de quo ita Hildebertus Canonianensis Episcopus relatus in spicilegio Dacherii, Tom. 3. p. 250. *Multa, inquit, ex loco, ex tempore, dissimulatio fuit: restat Ecclesiae nunquam aut dissimulabit, aut faciet quae accipiat; cum viderit malum schismatis imminere. Canonum scripta mirabit: debet cessare censura, cum dissolvitur amoris, caritas laeditur, pax vacillat.*

Tertium, utilitas vel fidelium, vel Ecclesiae. Sic facile dispensantur haeretici a quibusdam Ecclesiae observantis v. g. ab abstinentia davorum, lacticianorum, ut prompkins ad Ecclesiam redeant. Exemplum dedit Aug. Epist. 50. restituens Sacerdotes lapsos in gradum pristinum. *Hoc non fieret, inquit, quoniam fieri non debet, nisi pacis ipsius commensatione savarentur.* Hoc fecit poeniter Cyprianus, qui Trophimum Episcopum, lapsum in Idololatriam, recepit ad Communionem, quis cum tota sua plebe rediit ad Ecclesiam. Ita Cyprianus Epist. ad Antoninum. Id confirmat Bernardus his verbis. lib. de dissolutione & praeccepto cap. 1. *Novit fidelis servare & prudens ubi tantum usurpare dispensationem, ut ille bonam possit habere recompensationem.*

Quartum, utilitas personae est motivum dispensandi. Sic inter Magnates facile dispensatur in impedimenti affinitatis & consanguinitatis, matrimonium solo jure Ecclesiastico impediuntibus: de quo ita Arnaldus

phus

phus Lexov. Epist. 26. ad summum Pontificem, ubi sic habet. *Tunc enim, inquit, in potestate Judicis est mollire sententiam, Et minus judicare quam Legem, cum rerum Et personarum merita postulant, aut in famia necessitatibus extorquet.*

Quintum. Multitudo est motivum dispensandi. Sic quando sunt multi in eodem reato, facile cum illis dispensatur in his, quæ juxta rigidiorem disciplinam essent observanda: de quo ita Innocentius I. Ep. li. 22. ad Episcopos Macedoniæ cap. 6. *Quoties, inquit, a populis, aut a turba peccatur, quia in omnes propter multitudinem non potest vindicari, in alium solet transire.*

Sextum. Religionis status est motivum dispensandi. Sic dispensantur Religiosi ab ea irregularitate, quæ non provenit ex proprio delicto, v. g. ex defectu natalium: adeo ut filii Presbyterorum ex sola status religionis professione promoveri possint ad Ordines sine dispensatione; ut habetur cap. *Ut filii Presbyterorum, de filiis Presbyterorum*; sed non ad dignitates sive prælationes. Cap. *Nimis in tua*, eod. tit.

§. X.

Quando nam cesset dispensatio Et privilegium.

Dispensatio & privilegium debent cessare hoc ipso, quo præsumitur Superiorem nolle juxta privilegium & dispensationem ulterius valere: nam sicut Lex non ligat, nisi juxta rationalem intentionem Legislatoris: ita dispensatio & privilegium non debent valere, nisi juxta rationalem intentionem Legislatoris dispensantis.

Ideo in sequentibus casibus cessant dispensationes & privilegia.

1. Si per subreptionem fuerint concessæ, id est, per expressionem falli, sive per obreptionem, id est, reticentiam veri: quia tunc Superior, utpote deceptus, non censetur velle dispensare: Cap. *Ex parte de re-scriptis.*

2. Si dispensatio & rescriptum contrariantur constitutioni, & nulla fiat mentio constitutionis: nam tunc dispensatio præsumitur subrepta: Cap. *Cum nos, de*

de his, quæ sunt a Prælati sine Consensu Capituli.

3. Si dispensatio tollat consuetudinem, ejusque mentionem non faciat, quia tunc Superior præsumitur deceptus; Cap. *Tacet*, de constitutionibus in 6.

4. Si dispensatio sit contra sententiam latam, ejusque mentionem non faciat: nam tunc Superior præsumitur deceptus. Cap. *Inter dilectas*, de fide instrumentorum.

5. Si dispensatio detur lite pendente, & non fiat mentio litis: quia Superior præsumitur deceptus. Cap. *Causam*, de testibus.

6. Dispensatio cessat, cessante motivo principali dispensationis: quia cessat tunc ratio dispensandi. Cap. *Cum cessante*, extra de appellationibus.

Sic dispensatus in caritate, religione, juramento propter morbum; cessante morbo, non manet dispensatus; secus si ratio minus principalis cessaverit.

7. Cessant dispensatio & privilegium, cum nocent illi, cui concessa sunt: nam quod conceditur ob gratiam alicujus, non est in eius dispendium retorquendum.

8. Dispensatio & privilegium cessant per revocationem expressam dispensantis, etiam si sine justa causa revocentur.

9. Cessat per renunciationem ejus, cui conceditur dispensatio. Cap. *Nunquam*, De decimis.

10. Amittitur privilegium per abusum: nam privilegium meretur omnino amittere, qui permissa abutitur potestate.

§. XI.

Quid faciendum Confessorio, ad quem accedit penitens, qui eget dispensatione.

Primo. Confessorius debet præmonere penitentem, eas dispensationes, in quibus vel verum reticetur, vel falsum adducitur, nullius valoris esse coram Deo, magisque nocituras animarum salutem, quam profuturas: quia omnis dispensatio conceditur sub hac conditione tacita, vel expressa: *Si preces veritate nitantur*; asserendumque est penitenti exemplum Ananias & Saphiræ, qui subita morte perierunt, eo quod, inquit Scriptura, mentiti essent non hominibus, sed Deo.

Secundo. Confessarius post auditum poenitentem de casu, circa quem dispensationem postulat, debet supplicationem, ut dicunt, confirmare, in qua factum, circa quod petitur dispensatio, citius & incerte exponatur, ut Superior dispensaturus citius cognoscat id, circa quod petitur dispensatio. Si poenitens causas habeat petenti dispensationem, afferendæ sunt in supplicatione sine ulla fraude, sine ulla dolo; si vero nullam causam habeat, non excogitanda sunt motiva scilicet, sed dispensatio petenda est loco gratiæ.

Tertio. Confessarius debet supplicationem illam, in qua exponitur casus, circa quem petitur dispensatio, afferre Episcopo, vel eius Vicario Generali, si dispensatio pertineat ad Episcopum; vel eam afferre ad expeditionarium, vel, ut dicunt, Bancarium Romanæ Curie, si dispensatio pertineat vel ad Papam, vel ad Pœnitentiariam Romanam.

Quarto. Confessarius debet poenitentem præmonere, necessarium omnino esse, ut observet singula, quæ in litteris dispensationis a Superiore dispensante præscribuntur.

Si casus sit occultus, & dispensatio detur vel ab Episcopo, vel ab ejus Vicario Generali, Confessarius debet in Sacramento poenitentis poenitenti dispensationem consecuto ea præscribere, quæ Superior dispensans ordinaverit.

Si vero casus sit publicus, & dispensatio danda sit ab Episcopo, debet scribi in charta, & Officiali offerri, & ab eo publicari, seu, ut dicunt, fulminari, ut hi, quorum interest, videant, an petentes dispensationem factum dixerint, vel verum necessario dicendum tacuerint.

Si casus sit publicus, & dispensatio detur a summo Pontifice, dispensatio scribitur in membrana cum sigillo plumbeo, & ad Officialem dicitur, qui eam Bullam in Pronao publicat, seu, ut dicunt, fulminat, ut hi, quorum interest, videant, utrum petentes dispensationem factum dixerint, vel verum necessario dicendum tacuerint.

Quinto. Confessarius delegatus, vel ab Episcopo, vel ab ejus Vicario Generali, vel a Papa, vel a Pœnitentiaria Romana, delegatus, inquam, ad dispensandum aliquem, debet eum absolovere a peccatis, si indigeat, postea vero eum

eum dispensare: & ut id faciat cum aliquo ritu ceremoniali, potest sequentem formam adhibere.

Eadem auctoritate declaro te absolutum. & dispensatum re dicto voto. quod eliciisti - - In dicto impedimento matrimoniali. quod contraxisti - - In dicta vel irregularitate, vel suspensione, vel excommunicatione, quam incurristi. In nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti. Amen.

Et si velit ritum ceremonialem clarius adhuc exprimere, poterit naturam vel. in qua datur dispensatio, explicitè declarare hoc modo:

Declaro, te dispensatum in voto Religionis, quod eliciisti, adeo ut possis licite remanere in saeculo, & nubere in Domino - - In voto castitatis, quod eliciisti, adeo ut possis valide & licite matrimonium contrahere, debitum conjugale reddere, & exigere - - in matrimoniali impedimento, adeo ut possis valide & licite matrimonium cum tali affini, vel cognato contrahere, & in eo debitum conjugale reddere, & exigere.

Ego eadem auctoritate absolvo te a vinculo vel excommunicationis, vel suspensionis, vel interdicti, vel irregularitatis, quam incurristi ob tale factum (hic asserendum est factum, & restituo te Sacramentis Ecclesiae, communioni factum, executioni taurum O dimum, vel Officiorum, vel Beneficiorum, in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti. Amen.

§. XII.

Referuntur varia motiva. ob quae dari solet dispensatio.

Dispensationes solent vulgo circa triplicem materiam peti, scilicet. 1. Circa vota. 2. Circa impedimenta matrimonialia, vel praecedentia matrimonium, vel supervenientia matrimonio jam contracto. 3. Circa excommunicationes, suspensiones, interdicta, & irregularitates.

Motiva dispensandi in voto, v. g. intrandi Religionem, sunt haec, aut similia: paupertas parentum, v. g. patris, matris, fratris, sororis, quibus, qui vivit, praestet in saeculo manens auxilium ferre: debiles virum, ob quas vivens non potest onera religionis susti-

sufficere: metus incontinentiæ: defectus dotis necessarii, ut recipiatur in Religione.

Motiva dispensandi in voto perpetuæ castitatis sunt: metus incontinentiæ, graves circa luxuriam tentationes, &c.

Motiva dispensandi nō in impedimentis matrimonialibus, quæ matrimonium præcedunt, sunt hæc, & similia: extinctio litium vel odii, si matrimonium inter agnatos aut affines contrahatur: inæquitas conditionum partium matrimonij contrahentium, nisi consanguineis, vel affinibus nubatur: defectus dotis competentis: arctitudo loci, quo fit, ut non nisi difficile matrimonium ineatur nisi vel inter cognatos vel affines: conservatio facultatum in eadem cognatione.

Motiva dispensandi in impedimentis matrimonialibus matrimonio jam contracto supervenientibus, sunt hæc, aut similia: ablatio scandali, quod oritur, si dissolveretur matrimonium: metus incontinentiæ vel in altero, vel in utroque conjuge, si uterque non haberet jus reddendi, & exigendi debitum conjugale.

Motiva dispensandi & absolvendi in excommunicationibus, suspensionibus, interdictis, irregularitatibus sunt hæc, aut similia: sinceritas pœnitentis in eo, qui petit dispensationem: desiderium satisfaciendi parti læsæ: necessitas ministrorum Ecclesiæ, & utilitas, quam Ecclesia percipere potest ex ministris dispensationem obtinentibus; melius est enim uti ministris, quibus dispensationes conceduntur, quam novos ministros ordinare, qui non ita utiliter Ecclesiæ ministrarent.

§. XIII.

Varia formula supplicationum.

Laborant vulgo Confessarii in efformandis supplicationibus, quibus utendum est ad petendam dispensationem vel ab Episcopo, vel a Papa, vel a Pœnitentiarum Romana; ideo placuit, exemplaria aliquot hujusmodi supplicationum hic apponere, ad quorum instar poterit quilibet juxta casum sibi propositum supplicationem offingere nomine sui pœnitentis.

Forma

Formula supplicationis ad dispensationem obtinendam circa votum Papæ reservatum.

Beatissime Pater. devotus in Christo Filius N. N. *Hic apponi debet nomen oratoris, vel oratricis. Si casus sit oratus, apponitur solum nomen baptismatis. Si casus sit puerus, apponitur nomen & baptismatis, & familiae.*

Dioecesis N. exhibet Sanctitati vestræ, quod natus anno N. *Hic apponitur ætas, quæ votum fuit elicitum. Plena de liberatione votum elicit. Hic exprimitur natura voti, n. g. votum perpetue castitatis, votum intrandi Religionem, & probatum, &c. Idemque humilis orator supplicat Sanctitati vestræ, ut dignetur eum a tali voto gratiose absolvere, & illud in alia pietatis exercitia commutare. Si orator vel oratrix in eam a particulari habeant petendi dispensationem, hic apponitur sine facio & mendacio, &c. Hanc expectant gratiam humilis in Christo orator, si hæc motiva videantur Sanctitati vestræ sufficientia, cujus iudicio & authoritati vult semper acquiescere. Datum N. die N. mensis N. an. N.*

Formula supplicationis ad obtinendam dispensationem pro impedimento matrimoniali Papæ reservato, & matrimonium præcedente.

Beatissime Pater, devotus in Christo Filius N. N. *Hic apponi debet nomen & cognomen sponsi. Dioecesis N. & devota in Christo Filia. Hic apponi debet nomen & cognomen sponsæ. Dioecesis N. scientes se esse in secundo, vel tertio consanguinitatis, vel affinitatis gradu, volunt tamen matrimonium inter se contrahere. Cum id nequeant juxta Canones sine licentia Sedis Apostolicæ, supplicant humiliter Sanctitati vestræ, ut dignetur hanc eis facultatem gratiose concedere. Si orator & oratrix motiva habeant petendi hanc dispensationem, hic apponi debent hæc motiva sine facio & mendacio: & exprimi debet, si sint nobiles, vel pauperes, an interveniat causa carnalis, & quo motivo, an ex sola passione, an ex desiderio facilius obtinendi dispensationem. Hanc expectant gratiam humiles in Christo orator & oratrix, si allata motiva videantur sufficientia Sanctitati vestræ, cujus authoritati & iudicio volunt semper acquiescere. Datum N. die N. mensis an. N.*

beat cultus publicus hoc præcepto ostenditur : *Memento, ut diem sabbati sanctifices.*

Officium exhibendum proximo propter Deum est duplex : externum & internum. Officium externum consistit in multis. 1. In mutuis officiis superiorum erga inferiores, & inferiorum erga superiores : quæ quidem Officia declarantur his verbis : *honora patrem tuum & matrem tuam.* 2. In conservatione vitæ & salutis nostræ, & aliene, quod docemur his verbis : *non occides.* 3. In conservatione castitatis, quod demonstrant hæc verba : *non moechaberis.* 4. In conservatione rerum & possessionum proximi, quod unique monemur hoc præcepto : *non furaberis.* 5. In conservatione veritatis, quam illæciam conservat hoc mandatum : *non loqueris contra proximum tuum falsum testimonium.*

Officium vero internum erga proximum situm est in moderatione & rectitudine cupiditatum, ne quis expectat, aut cogitet aliquid contra præcepta priora ; & internus ille affectus nobis satis aperte indicatur his verbis : *non concupisces.*

D. Thom. 1. 2. q. 100. a. 5. aliam insinuat Decalogi divisionem, quam juvat hic paucis contrahere. Decalogus, inquit, ordinat hominem ad quamdam communitatem hominum sub Deo - - sicut Lex politica ordinat hominem ad quamdam communitatem sub Principe. Ad hoc autem quod aliquis bene commoretur in aliqua communitate, duo requiruntur. 1. Ut bene se habeat ad eum, qui præest communitati. 2. Ut bene se habeat ad alios socios communitatis. Ut autem homo bene se gerat erga Deum summum Regem, & erga omnes homines sibi socios, oportet quod in Lege divina primo ferantur præcepta ordinantia hominem & ad Deum, & ad alios, scilicet proximos simul viventem sub Deo.

Principi autem communitatis tria debet homo. 1. Fidelitatem. 2. Reverentiam. 3. Famulatum.

Fidelitas erga Deum consistit in eo, quod honor Principatus ad alium non deferatur : ideo dicitur : *non habebis Deos alienos coram me* : In hoc vera sita est reverentia Deo debita, ut nihil injuriosum in eum committatur ; unde dicitur : *non assumes nomen Dei in vanum.*

Famulatum autem Deo debent homines in compensationem beneficiorum, quæ ab ipso recipiunt & ad hoc statuitur præceptum de sanctificatione sabbathi in memoriam receptorum beneficiorum: *memento, ut diem sabbathi sanctifices.*

Ad proximos autem bene se habet aliquis & generaliter, & specialiter. Specialiter quidem prout ad alios est debitor, eis reddendo debitam observantiam: & sic ponitur præceptum de honorandis parentibus: *honora patrem tuum.* Generaliter vero, ut nulli inferatur nocuentum corde, verbo, vel opere. Non quantum ad personam propriam, propter quod dicitur: *non occides.* Non quantum ad personam ipsi conjunctam, propter propagationem prolis; unde additur: *non mæchaberis.* Non quantum ad res possessiones; unde: *non furtum facies.* Quantum autem ad nocuentum cordis, dicitur: *non concupisces.* Et quantum ad nocuentum oris, additur: *non loqueris contra proximum falsum testimonium.*

DE PRIMO DECALOGI PRÆCEPTO.

Primum præceptum Decalogi observatur, inquit August. Enchyrid. c. 3. *Per fidem, spem, & charitatem.* Ideo ad explicandum primum præceptum de prædictis virtutibus sigillatim agemus. Cum autem virtus religionis conducat maxime ad observantiam primi præcepti Decalogi, ideo hic officia religionis breviter etiam exponemus.

Circa quamcunque ex illis virtutibus quatuor agemus.

1. Explicabimus, quæ sit earum natura. 2. Quod earum objectum. 3. Quinam sint earundem actus a Christiano eliciendi. Denique quinam sint actus iis virtutibus oppositi.

TRACTATUS V.

DE FIDE.

CAPUT I.

De natura Fidei, & de ejus assensu.

Assensus generaliter est ad aliquid intellectus ad verum.

Assensus est duplex: assensus ex propria ratione, in-
net: assensus ex auctoritate rationis. *Assensus ex pro-
pria ratione est, quando quis assensum dedit, quia
ipsum videt. Talis est assensus, quo homines ad
eum assensum, qui est adhaerere omni veritati, quia
ita est, ut eam videret.*

*Assensus ex auctoritate aliena est ille, qui fit, quando
non videtur, sed quia per alium videtur, sed in eo
ita assensum. Talis est assensus, quo assensum dedit
non quia illud videtur, sed quia Aristoteles,
cui credo, illud dicit.*

Assensus funditus in auctoritate humana, non est
ex se firmus: cum scilicet est sic radi locus, ne il-
le, cuius auctoritate nitimur, vel fallatur, vel fal-
lat: *non enim dicitur fides humana.*

Assensus funditus in auctoritate divina est semper
firmus: quia ex tunc est, quod Deus non potest
falli, nec fallere: non potest falli, quia est infinite
sciens: non potest fallere, quia est infinite bonus:
ita est, per hoc dicitur fides divina.

*Fides est, quando hominem Deus, quo a Testimoniis veritatis
nobis a Deo datur, sed per fides, tam propositis. Duo
sunt praecepta fidei: alterum affirmativum, alterum
negativum.*

Primum est affirmativum fidei in eo positum est, ut
homo amittit veritates fidei, eisque assensum, at-
que eas in pacem consistatur, cum oportet.

Primum vero negativum vetat, ne ignoremus
veritates fidei, ne his unquam interius dissentiamus,
aut eas in unum, in omni et in exterioribus.

Fides alia est implicita, alia explicita. *Fides excoli-
pita est, per quam cum actuali assensu & convictione ali-
quid*

quid dicitur credimus cum actuali, non quidem clara, sed
 opus est illi credenti per se. Talis est actus, quo
 credimus in unum & trinum, assentior interiori,
 Deum in unum & trinum: certus enim sum lumine fi-
 dei, quod unus est Deus & non tres, & quod tres sunt
 Personae in Deo.

*Fides per se est per se, per eam cum actuali assensu
 credimus, id directe credimus, & in preparatio-
 ne ad ea, quae proponuntur per fidem, sine a-
 ctuali crediti perceptione.* Talis est actus fidei,
 quo credimus Deum esse immensibilem, credo
 quod Deus revelatur in his a Deo, & per Ecclesiam
 in scripturis, licet nec literaliter nec distincte cre-
 deremur.

Fides alia est formata, alia informis.

*Fides formata, seu viva, est fides conjuncta cum cha-
 ritate.*

*Fides informis, seu mortua, est fides sejuncta a cha-
 ritate.*

Immediata fides est illud omne, quod fides attingit.

*Immediatum per se est Deus obscure revelatus:
 objectum secundum se sunt mysteria omnia vel intra De-
 um, vel extra Deum existentia, quae nobis obscure re-
 velantur per fidem.*

*Objectum formale, seu ratio & motivum credendi,
 est veritas prima, quatenus revelans: quia nihil credi-
 mus, nisi quatenus Deus id revelavit.*

*Fides alia est habitualis, alia actualis. Fides habitua-
 lis est habitus inclinans ad actus fidei. Fides actualis est
 actus exercitium fidei.*

*Exercitium autem actuale fidei est actus fidei vel
 elicitus, vel imperatus. Actus elicited est ille, qui fit a
 fidele efficiente. Talis est actus, quo credimus De-
 um esse unum & trinum. Actus fidei imperatus est ille,
 qui fit a virtute distincta quidem a fide, sed ex motione
 & imperio fidei. Talis est actus, quo ex motivo fidei
 exercemus actus virtutum moralium.*

CAPUT II.

Quodnam sit objectum fidei. seu quoniam sint articuli credendi a quolibet facti.

Prop. Omnes & singuli Christiani tenentur omnes & singulos articulos Symboli Apostolorum, sanctum quoad substantiam, explicite credere.

Prob. 1. Ex praxi Ecclesiæ, quæ ab omnibus catechumenis adultis, ante quam baptizentur, exigitur, ut recitent Symbolum Apostolorum, & respondeant, an assentiantur prædictis articulis; & cum hi, qui baptizandi sunt, usum rationis non habent, illud idem exigitur ab eorum patris & sponzoribus: Ergo signum est, quod Ecclesia exigit ab adultis, quod credant explicite illos articulos.

2. Ex Patrum sententia. Apostoli ediderunt Symbolum, 1. Ut omnes unam eandemque fidei regulam omnibus populis proponerent. 2. Ut singuli fideles brevem hanc fidei formulam memoriter mandarent suis, ac frequentius profiterentur. 3. Ut brevi hac formula, veluti clypeo, adversus omnes hæreticorum fardes præmuniri possent. 4. Ut signum, quo discernentur fideles ab infidelibus, haberent, v. g. si quis occurreret statim recitando suum Symbolum, agnosceretur, an esset hostis, an socius: Ergo ex his omnibus constat, quemlibet fidelem teneri explicite prædictos Symboli articulos credere.

3. Ex Conciliis provinc. Concilium Foro julienſe sub Adriano I. an. 791. post Symbolum fidei sic habuit: *Symbolum vero & orationem Dominicam omnis Christianus memoriter sciat, omnis ætas, omnis sexus, omnisque conditio, masculi, femine, juvenes, senes, servi, liberi, pueri, conjugati, inuptæque puellæ: quia sine hac benedictione nullus poterit in celorum regno percipere portum.*

Conc. Moguntiacum an. 813. Can. 45. ait: *Symbolum quod est signum fidei, & orationem Dominicam discere semper admovent Sacerdotes populum Christianum. Por-lunusque, ut discernantur condignam habeant, qui hæc discere negligunt, sic in jejuniis, sive in alia castigatione emendentur.* Et Conc. Rhem. an. 813. jubet, ut *Orationem quam Dominus noster Jesus Christus discipulos suos orare do-*

docuit, verbis d'ferent. Et sensu hanc intelligerent: quia illam p' arere noli Christiano licet. Concil. Bituric. anno 1534. de fide Can. 7. sic habet: *Omnis Christianus prima fidei fundamenta, Orationem Dominicam, salutationem Angelorum, Symbolum Apostolorum, & Decalogum studiose p'cedat.* Denum Augustodun. an. 1548. Can. 19. in medio, sic loquitur: *Qui Dominicam orationem, & Symbolum Apostolorum ex desidia, aut contemptu discere nolumus, poterunt, id est, debebunt a suo Confessore sacra Communionem prohiberi, donec ea addiscant.*

Et quidem merito: etenim qui prædicta ignorant, non excusantur: non quia difficile est, sed quia voluntas adversa est: Aug. in Psal. 35.

3. Ex D. Thom. 2. 2. q. 2. art. 5. in corp. *Quantum ad prima credibilia, quæ sunt articuli fidei, tenetur homo explicitè credere, sicut & tenetur habere fidem: quantum autem ad alia credibilia, non tenetur explicitè credere, sed solum implicitè, vel in preparatione animi, in quantum paratus est credere quidquid divina Scriptura continet; sed tunc solum hujusmodi tenetur explicitè credere, quando hoc ei constiterit in doctrina fidei contineri.*

5. Ex Rat. Quando aliqua virtus est de præcepto, de-ter-minatio actus virtuosii circa id, quod est objectum proprium & per se, est de præcepto: minime determinatio actus virtuosii circa id, quod est objectum per accidens. Sic v. g. quando fortitudo est de præcepto, actus quoque primarii fortitudinis, quales sunt aggredi hostes Reipublicæ, eorum impetus sustinere, etiam cum periculo vitæ, si hoc exigat bonum Reip. sunt de præcepto: minime vero actus secundarii, quales sunt incedere armatum, vel inermem; illi enim actus non sunt de præcepto, nisi tempore & loco. Cum ergo fides sit de præcepto, ille actus erit de præcepto, quo attingitur id, quod est per se objectum fidei: Symbolum autem Apostolorum est per se objectum fidei: Ergo credere explicitè ea, quæ sunt in Symbolo, erit de præcepto. Ratio hæc est D. Thom. loco citato.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Non sufficit ad salutem fides Dei, prout est author naturæ, sed necessaria est fides Dei, prout est au-

medii: non tamen est illa remuneratoris . . . quia, cum fides sit medium ad beatitudinem, omnis fidelis debet credere in Deum; ut remuneratore in.

¶ *Quæst. 3.* Sufficit ad salutem, credere in Deum ut remuneratorem, nisi fide explicita credamus Deum esse unum in entia, & Trinum in personis. iuxta illud. „Et post haec omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus sancti:“ Matth. 28. 19. „Et qui se credunt mei discipuli sunt Trinitatem:“ Illud debet esse explicitum credere. Unde dicitur. „Post tempus gratiae dicitur: „Postea ostenditur omnes ad exhibita credendum mysteria Trinitatis:“ quia, cum fides sit medium ad beatitudinem, consequendum, sequamur etiam ut explicitè credamus in Deum, quatenus erit obiectum nostra beatitudinis: Deus autem beatos nos efficit, non quatenus unus, pater, sed quatenus unus & Trinus: *Videbimus etiam cum fides est.*

¶ *Quæst. 4.* Fides explicita de Deo in aperto est ad salutem necessaria, juxta illud Joan. 3. v. 16. „Sic enim Deus dilexit mundum, ut Filium Unigenitum daret, ut omnis qui credit in illum non pereat, sed habeat vitam æternam:“ *Et respondet:* Qui credit in filium, habet vitam æternam: qui autem incredulus est filio, non videbit vitam, sed ira Dei manet super eum:“ Joan. 3. v. 36.

¶ *Quæst. 5.* Fides explicita de Christi morte & resurrectione & alio vni mysterio Christi, quæ vulgo tum solemnitate celebrantur in Ecclesia, ad salutem est necessaria, iuxta illud: „Quia si confitearis in ore tuo Dominum, I. sum, & in corde tuo credideris, quod illud Deus suscitavit a mortuis, salvis eris:“ Ad Rom. 10. v. 9. Per mortem enim Christi redempti sumus, & per resurrectionem ipsius spem habemus resurgendi: Proinde debemus hæc Christi mysteria explicitè credere.

¶ *Ad hæc respondet:* alia quæ communiter in Ecclesia cum solemnitate celebrantur. Ideo ait D. Thom. 2. 2. q. 2. a. 7. „Post tempus gratiae revelatae sunt maiores, quam minores, add est, tam Pastores, quam oves, tenentur habere fidem explicitam de mysteriis Christi, præcipue quantum ad illa, quæ communiter in Ecclesia solemnizantur, & pu-

„blice proponuntur: sicut sunt articuli Incarnationis.“
 Pro eadem sententia stat August. lib. 2. de peccato originali contra Pelagium & Caelestinum cap. 24. „Sine
 „fide Incarnationi. & mortis & resurrectionis Christi,
 „nec antiquos iustos, ut iusti essent a peccatis, potuisse
 „mundari. & Dei gratia iustificari, veritas christiana
 „non dubitat: sive in eis iustis, quos sancta Scriptura
 „commemorat; sive in eis iudis, quos quidem illa non
 „commemorat - - - Sicut fuerunt Prophetæ - - Sicut
 „fuit Job.“

Ex quo satis intelligitur, quod fideles catholici sine salutis dispendio ignorare non possunt necessitate baptismi & penitentiae, realem Christi praesentiam in Eucharistia, post consecrationem non remanere panem & vinum sub speciebus sacramentalibus: nec fas est eos ignorare piam & non idolatricam esse eam invocationem & venerationem Sanctorum, quæ in universa exercetur Ecclesia, usumque indulgentiarum esse salutarem. Purgatorium existere, animas ibi detentas iuvare posse Ecclesiae suffragiis, & precipue Missæ sacrificio: quia hæc omnia communiter in Ecclesia solemnizantur, ut utar verbis Divi Thomæ

Conjact. 7. Fides explicita de Sacramentis jam receptis, vel proxime recipiendis, est necessaria: quia Sacramentum debet ab adultis recipi cum debitis dispositionibus; dispositio autem primaria ad Sacramentum est fides Sacramenti. Quomodo autem sancte recipetur id, cujus natura penitus ignoraretur?

C A P U T III.

De actibus Fidei a Christiano eliciendis.

Nota, actus fidei alios esse interiores, alios exteriores. Actus interiores fidei sunt, addiscere veritates fidei ad salutem consequendam necessarias, & easdem non ignorare: assentiri fidei veritatibus sufficienter propositis, & eisdem numquam dissentire.

Actus fidei exteriores sunt, confiteri fidem cum oportet, & numquam eam negare.

De Fide.

S. I.

De actibus interioribus Fidei.

Prop. 1. Non sufficit ad salutem, ut Christianus adultus habeat fidem habituales; sed frequenter debet actus interiores fidei elicere vel explicitos, vel implicitos: *per* si quando obligatio oritur ex ipsa fide; *per accitens*, quia obligatio oritur ex alia virtute.

Prob. 1. Ex Script. Rom. 10. v. 10. *Corde creditur ad justitiam.* Hæc autem vox *creditur* denotat actum, & non solum habitum: Ergo ad salutem non sufficit solus habitus fidei, sed requiritur ut aliquando eliciantur actus fidei. Rursum dicitur Gal. 3. v. 11. *Fidelis ex fide vivit:* fides ergo est nutrimentum animæ: Ergo sicut tenetur homo, non semel, sed frequenter cibos sumere, ut vitam corporalem foveat; ita & homo fidelis tenetur, non solum semel, sed frequenter animam suam actibus fidei nutrire.

2. Ex August. serm. nunc 38. alias 235. c. 3. „Hoc est primum præceptum, hoc est initium religionis, & vite nostræ: fixum habere cor in fide:“ Ergo si fides est primum præceptum, debemus frequenter actus fidei elicere. Adde, quod sequentes propositiones damnate sunt a summo Pontifice & a Clero Gallicano, a. 8. „Homo nullo unquam vite suæ tempore tenetur elicere actum fidei, spei, charitatis ex vi præceptorum divinatorum ad eas virtutes pertinentium.“

„Fides non censetur cadere sub præceptum speciale secundum se. Satis est actum fidei semel in vita elicere.“

3. *Regl.* Ex D. Thom. 2. 2. q. 2. a. 5. „Præcepta Legis, quæ homo tenetur implere, dantur de actibus virtutum, qui sunt via perveniendi ad salutem: rursus: Præcepta non dantur de habitibus virtutum, sed de actibus: 2. 2. q. 31. a. 4. ad 1.“ Atqui fides est virtus necessaria ad salutem. Quia sine fide impossibile est placere Deo: Ergo aliquando actus fidei præcipitur, & non solus habitus fidei. Primi autem actus fidei sunt illi, quibus interiorius Deo credimus.

Consuetudina hujus Doctrinæ.

Consuet. 1. Peccat quilibet homo: sive baptizatus, sive non baptizatus, qui affectus annos discretionis non cre-

di Deum existere: quia tunc ei interiora Deus proponitur
ut existens; cum existentia Dei non potest per se
ignorari. De hac obligatione ita loquitur D. Thom. 1.
1. q. 80. a. 6. ar. 3. Ad idendum quo... alius peccat
„mortaliter, si scilicet sciat, quod... actum rationis
„inter alios, et tentans abstinere: sed a peccato cum liber
„est, non additur, scilicet, et convertitur de se Deum, unde
„dicitur, ut... quia... et... ad Deum
„Peccat, unde... ad hoc, et... ad hoc, et...
„boni est, pro d. scilicet cogitet, ad quem alia ordinat
„cum ad hoc, et... ad hoc, et... ad hoc, et...
„quod ex precepto affirmativo se convertit, et...
„quod... deinde... ad hoc, et... ad hoc, et...
„convenit ad vos:” Zach. 1.

Co. 1. 2. Peccat quilibet homo, si sit baptizatus, si ve
non baptizatus, qui sufficienter eductus in materia fidei
eis non assistitur: quia tunc ei est oblatio fidei, et
dei quando proponitur. Si autem austus non...
sufficienter instructus, & scilicet a illis, qui...
dei, non peccat: quia iuxta D. Thom. 1. 1. q. 10. a. 1. in corp. ubi sic
habetur, „si autem infidelis accipit in eandem per-
„agationem purem, circa illis, qui...
„de, unde... ad hoc, et... ad hoc, et...
„tatis ignorantia civinorum ex primi peccati...
„consecuta est. Qui autem sic sunt...
„tur quidem propter alia peccata, et...
„non possunt: non autem damnatur propter infide-
„tatis peccatum.”

Co. 1. 3. Peccat quilibet homo si sit baptizatus, si ve
non baptizatus, si sit sufficienter instructus, qui tentat
circa res fidei, non elicit tunc actum fidei (*), quia tunc
ten-

MONITA.

Circa quædam, quæ Authori relægenti visa sunt expla-
tione indigere.

(*) Hoc debet intelligi, quando tentatio est gravis,
& non potest aliter vinci; nam si tentatio non sit gra-
vis, & vinci possit alio virtutis actu, tunc non urget
præceptum fidei.

temptatio non potest ut patitur aliiter vinci, & quia dubitatio in fide, est contra ipsam fidem; ideo in illis tentationibus debemus dicere: *Domine adiuva incredulitatem meam*: Luc. 17. v. 5. *Credo Domine, adiuva incredulitatem meam*: Marc. 9. v. 22.

Consect. 4. Peccat homo, qui in reliquis gravibus temptationibus nullos umquam actus fidei elicit: quia præcipuum dei est, contra temptationes esse fides, juxta illud: *Fides tua salvabit te*: Matth. 6. 11. & Act. 14. 4. in similibus aliis verbis: si fides in nobis, Christus est in nobis: quando credimus, Christus est in nobis v. g. latus: quod non erit in nobis, Christus est in nobis armatus, ut dormiebat in Petri navi, qui agitata erat: Act. 27. 20. fides est virtus dei, et est virtus dei: Apostolus: *Domine Iesu fili David*: Matth. 2. v. 15.

Consect. 5. Peccat qui exlicitu elicit actum virtutis præsupponens elicitu virtutem fidei, v. g. actum fidei, caritatis, caritatis, &c. non prius elicit actum fidei vel in illud, vel ex illud (*): quia uti fides in bonis præcedit, quia de charitate habituatam: ita & fides actualis præcedit actus spei, & charitatis, religionis, &c. -- Item ait Augustinus, tom. 8. de decem plagis & peccatis hominis, cap. 10. *Inter omnes tamquam actus cordis, qui præcedunt fides est; ceterum bene dicitur, non prius præcedit.*

Consect. 6. Peccat, si quis non elicit actum fidei circa suum meritum, cum a peccatis est, v. g. Baptismum, Confessionem, poenitentiam, Poenitentiam, Extremam unctionem, Ordinem, Matrimonium: quia præcipuum dispositio ad sacramenta novæ legis est fides sacramenti: de qua ita Augustinus, *Sed fides est ad ea, quæ ad baptismum et cetera, idem dicit de aliis sacramentis, ipse contra se inducit, quoniam dicitur: lib. 3. de symb. c. 10. & juxta Trid. Sacramenta sunt signa, per quæ omnis*

(*) Actus explicitus fidei est, per quem proposita rationibus proponitur; actus vero implicitus est, per quem intentione dispositio, quæ meretur sacramentum, non est proposita ad actum fidei, quæ sunt proposita, vel quæ proponerentur ab Ecclesia.

*vera iustitia vel incipit, vel accepta augeatur, vel amissa re-
paratur: fess. 6. in proemio: Ergo, ut Sacramenta aut
fructuosa, oportet saltem credere eam vim inesse
Sacramentis.*

*Confess. 7. Peccat, qui compos sui non elicit actum fi-
dei in mortis articulo: quia tunc maxime vigent tenta-
tiones, ad quas vincendas requiritur præcipue fides.
Hæc est victoria, quæ vincit mundum, fides nostra: 2. Joan.
5. v. 4. quia tunc maxime debemus ad Christum credendo
accedere, dicentes cum Paulo: desiderium habeo, dis-
solvam & esse cum Christo: Phil. 1. v. 23.*

*Confess. 8. Peccaret, qui ita esset affectus, ut myste-
riis revelatis vellet credere, nisi clare ea videret: quia
fides debet esse de non visis. Fides 2: argumentum non
apparentium: ad Hæreos c. 11. v. 1. & juxta Grego-
rium: Divina operatio, si ratione comprehenditur, non est
admirabilis, nec fides habet meritum, cui humana ratio
præbet experimentum: homil. 26. in principio. Fides est
lucerna, quæ quidem lucet in caliginoso loco, & tunc
contra in aperto obscuratur: sicuti lux radiis solaribus
exposita lumen omne suum extinguit, in tenebrosis
vero locis inclusa radios suos longe lateque dispergit.*

*Confess. 9. Peccat, qui absolute renuit credere revela-
tis, vel non habet tam promptam voluntatem ad cre-
dendum, nisi moveatur humanis ratiociniis & argumen-
tis. Etenim, ut ait D. Thom. 2. 2. q. 2. art. 10. Ratio præ-
cedens fidem minuit meritum fidei. Ratio vero postea
adauget meritum fidei. Sicuti passio præcedens electio-
nem in virtutibus moralibus minuit laudem actus vir-
tuosi; passio vero subsequens adauget meritum fidei.
Melior est fidei ignorantia, quam temeraria scientia: Au-
gust. serm. nunc 27. alias de verois Apost. serm. 20. &
Tertull. lib. de præscript. c. 8. Cedat curiositas fidei, quæ
saluti - - Adversus regulam nihil scire omnia scire est.*

(*) Non excludo motiva credibilitatis; quinimo
optimum puto ea addiscere, ea meditari; sed intendo
solum, quod tota ratio credendi innitatur auctoritati
divinæ, & non humanis ratiociniis.

Et illi. de anima cap. 1. Praestat per Deum nescire, quia non
recedit, quam per hominum scire, quia praesumpserit.

Conj. 10. Cum juxta August. tract. 29. in Joan.
tom. 9. vet. edit. actus fidei sit credere Deum. crede-
re Deo. credere in Deum: oportet ut frequenter nos
ad huiusmodi actus excitemus. ut sic credamus in fi-
de, juxta illud Pauli ad Coloss. 16. v. 10. *In omni ope-
re suo fructificatis, & crescentes in amorem Dei.*

Credere Deum, ait August. est credere, quia ipse est
Deus. De illo actu loquitur Paulus. cum dicit: *Aue-
diem ad Deum oportet credere, quia est, & inquirenti-
bus se remunerator sit:* ad Hebr. 11. v. 6. & Joan. 6. v. 7.
Nos credimus, & cognoscimus, quia tu es filius Dei.

Credere Deo, est credere veritati, quae loquitur. August.
ibid. De illo actu loquitur Genesis 15. v. 6. *Credidit
Abraham Deo: & Exod. 19. v. 9. Audiat me populus
loquentem ad te, & credat tibi in perpetuum:* & Eccles.
2. v. 6. *Crede Deo, & audiverit te.*

Credere in Deum est diligere Deum. August. ibid. De
illo actu dicitur 2. Paralyp. 16. v. 9. *Veni Domini con-
tineat aures nostras, & loquamur, & probent fortitudinem
has, qui corde perfecti credunt in eum:* & cap. 20. *Credi-
te in Dominum, & securi eritis:* & Joan. 6. v. 35. *Qui
credunt in me, non sitit.*

Conj. 11. Hinc patet, quam vana sit Quietistarum
illutio, qui fidem, quae populo vivit, omni prorsus actio-
ne destituit. eamque in mera quiete, ut ajunt, suam
esse commendant: unde & a Sede Apostolica merito
proscripta est sequens propositio: *In oratione opus est
manere in fide obscura & inobscuro, cum quiete &
oblivione cujuscumque cogitationis particularis ac sin-
tiosis attributor in Deo ac Trinitatis: & sic in Deo pra-
esentia manere ad illum adorandum, & amandum, eique
inspirandum, sed absque productione actuum, quia Deus
in his sibi non complacet:* Ita in constit. Innoc. 11. quae
incipit: *Celestis Pastor.* Prop. 21. & quidem nihil capi-
tulis Scripturae, Concilii, & Patribus adversatur;
Scriptura enim docet: fidem esse argumentum, id est
convictionem non apparentium: ad Hebr. 11. v. 1. con-
victio autem mentis actionem exprimit, minime vero
cessationem ab omni actu. Deinde Conc. Trid. sess. 6.

Can. 4. anathema pronuntiat contra eos omnes, qui dixerint: *Liberum hominis arbitrium a Deo motum, & excitatum nihil cooperari, assentiendo Deo excitanti, atque vocanti* — Sed veluti inanime quoddam nihil omnino a se, necque passive se habere. D. num. August. citatus a D. Thom. 2. 2. q. 2. a. 1. ait: *Credere est cum firmo assensu cogitare*: Ergo exercitium fidei in operatione, & non in cessatione ab omni actu consistit.

Hinc patet etiam, fidei exercitium, quod Deus a nobis exigit, non in eo precise situm esse, ut propositis mysteriis firmiter solum assentiamur; sed insuper requiri, ut eas exerceamus virtutes, ad quas fides inclinat. Fides enim, inquit Jacob *sine operibus mortua est*. Et Paulus docet hominem istum fieri per eam solum fidem, quae per charitatem operatur. Concil. vero Trid. anathema protulit contra eum, qui dixerit: *Hominem iustificatum* — non teneri ad observantiam mandatorum Dei & Ecclesiae; sed tantum ad credendum: scilicet 6. Can. 20. & cap. 11. sic loquitur: *Nemo sibi sola fide blandiri debet, putans sibi sola se heredem esse regni, hereditatemque consequatur, etiam si Christo non compartitur, ut & conglorificetur: propterea Apostolus ait: Securrite, ut comprehendatis. Item Princeps Apostolorum Petrus: Satiscite, ut per bona opera certam vestram vocationem & electionem faciatis. Haec facientes non peccabitis aliquando.*

§. II.

De professione exteriori fidei

1. Prop. Tenemur ex praecepto affirmativo fides profiteri coram hominibus veritates fidei, quando auctoritate publica interrogamur, & quoties honor Dei, & utilitas proximi ex nostro silentio privative, vel contrarie subtraherentur, ut loquitur D. Thomas, id est, „Fides non promoveretur, cum deberet promoveri, & obex fidei non solum non tolleretur, sed etiam poneretur.“

Probat. 1. Ex Script. „Corde enim creditur ad iustitiam, ore autem confessio fit ad salutem, dicit enim Scriptura: Omnis qui credit in illum, non confundetur:“ ad Rom. 10. v. 10.

2. Ex Patribus. Ambros. lib. 8. in Lucam prope finem ait: quod Christus *interrogavit Zachariam, ut crederemus, non enim ipsi confidentem posse salvari*. Et August. cont. mendac. cap. 6. ait: „Catholicam hanc auctentam veritatem Catholicus sicut in corde loquitur, quia vita credit; ita & in ore, debet, ut ita prædicet.“

3. *Sci.* D. Thom. 2. 2. q. 3. a. 11. „Confiteri fidem non semper, neque in quolibet loco est de necessitate salutis, sed in aliquo loco & tempore, quando scilicet per densificationem confessionis subtraheretur honor debitus Deo, etiam utilitas proximis impendenda: puta, si quis in interrogatus de fide taceret; & ex hoc crederetur vel quod non haberet fidem, vel quod fides non esset vera, vel alii per huiusmodi tacentiam averterentur a fide; in huiusmodi enim casibus confessio est de necessitate salutis. Ideo damnata est hæc propositio: „Si a potestate publica quis interrogetur: fidem ingenue confiteri ut gloriosum consulo; tacere, ut peccaminosum per se non damno.“ Vide cens. Cleri Gallicani.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Tenemur etiam cum vitæ temporalis dispendio religionem nostram confiteri in sequentibus casibus.

1. Si a potestate publica vel publice, vel privatim interrogemur de fide: tunc enim maxime non debemus erubescere Evangelium; alias juxta Lucam 9 v. 26. Christus nos non agnosceret. „Qui me erubuerit, & meos sermones, inquit, hunc finis hominis erubescet, cum venerit in maiestate, & Patris & Sanctorum Angelorum.“

2. Cum ab impiis exercitia pietatis ridentur, tunc oportet audentius religionem exercere. Contra eos, qui in his circumstantiis negligunt fidem profiteri, assertur exemplum Pauli, qui ait de se ipso: *Non erubescio Evangelium*: Rom. c. 1. v. 16. exemplum Davidis: *Loquebar de testimoniis tuis in conspectu Regum & non confundebar*: Psal. 118. v. 46.

3. Quando fideles, & infideles exterius aspernantur sacra & sancta; & ex confessione expectatur emenda-

tio infidelium, vel fidelium vacillantium confirmatio in fide; quia talem confessionem exigit majestas Dei per talem confessionem honoranda. & utilitas proximi per eandem professionem procuranda. Vide D. Thom. 2. 2. q. 5. a. 4. ad 2.

4. Præcepto Ecclesiastico expresso in Tridentino sess. 24. cap. 12. & ex Constitutione Blesensi articulo 10. professio fidei edenda est in manus Ordinarii ab eo, qui Beneficium Ecclesiasticum suscipit, debetque in actis publicis hæc professio insinuari: vel si agatur de dignitate, personatu, officio, vel præbenda Ecclesiæ Cathedralis, vel Collegiatæ, iteranda erit similis professio fidei coram Capitulo: facienda vero ista fidei professio a præseente ante aditam possessionem; ab absente autem, duobus saltem meritis post sumptam possessionem.

2. Prop. Quando non interrogamur iuridice, & sumus extra illos casus, in quibus honor Dei, vel utilitas proximi contrarie subtraheretur, possumus prudenter ea præstare, quæ nos vel ab iniusta citatione coram iudice vindicant, vel a præpostera confessione dispensant.

Prob. 1. Ex Scriptura. „Ecce ego mitto vos sicut „oves in medio luporum: estote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columbæ: Matth. 10. v. 16. Ergo ut explicat Nicolaus de Lira. „Aliquando prudenter declinanda est malitia persecutorum; sicut „Paulus videns malitiam Judæorum volentium eum interficere sine causa, appellavit Cæsarem:.. Act. 15.

2. Ex Clemente Alex. „Hanc autem confessionem „operum sequitur etiam singularis confessio fidei, quæ „fit apud potestates, si opus fuerit, & ratio impulerit: Clemens Alex. lib. 4. Stromatum, c. 5. Ergo hæc confessio fidei debet fieri prudenter.

3. Rat. Tunc solum actus alicuius virtutis est de præcepto, quando prudenter judicatur necessarius ad finem charitatis: quia finis præcepti est charitas: Ergo, cum extra prædictos casus confessio fidei non conducatur vel ad honorem Dei, vel ad salutem proximi, confessio fidei non erit de præcepto. Ratio est D. Th. 2. 2. q. 2. a. 2. ad 1.

Confectaria hujus Doctrinæ.

Consect. 1. In persecutione contra Ecclesiam, Fideles non tenentur sponse suæ se offerre Tyranno, ut coram ipso fidem corstentur: quia Christus non jubet, ut ademus Tyrannum, sed ut ducti fidem profiteamur. *Tradent vos -- ad Reges ducimini*, inquit Christus: Matth. 10. v. 18. Qui enim sese offert, *est audax & temerarius. & inconspicit se in manifesta pericula conjiciens*: Clemens Alex. ibid.

Consect. 2. Si aliquis specialiter quærat, ejusque presentia non sit necessaria ad confirmandos fideles, potest fugere. Ita jussit Christus, dicens: *Cum autem persequerentur vos in civitate ista, fugite in aliam*. Sic Elias sese abscondit a furore Jezabel: 3. Reg. c. 19. Sic Christus infans segit in Ægyptum: Matth. 2. v. 15. Et vis factus abscondit se a Judæis volentibus eum occidere: Joan. 12. v. 36. Idem præstiterunt Apostoli. Idem factum cornutus a sanctissimis viris. Athanasio, Basilio, Sylvestro, &c. de qua re Chrys. ait serm. 151. *Fugiente Domino, fugere indignum non pulet servus*. De eadem re sic loquitur Chrysolog. serm. 151. *Martyr comprehensus debet fugere persecutionem, ut & persecutori indulgeat respiciendi tempus, & sibi tempus non auferat supplicandi*.

Consect. 3. Si Tyrannus liberum religionis exercitium nolit permittere nisi accepta pecunia, poterunt fideles eam pecuniam pendere, modo secreto fidem non negent, ut faciebant olim quidam libellatici; licet enim se argento ab injusta vexatione redimere. Id videtur docere Salomon Prov. 23. v. 8. *Redemptio animæ viri, divitiæ suæ*.

Consect. 4. Peregrinando apud infideles possumus prudenter non prodere fidem; possumus uti rebus, vestibus, & signis Nationi propriis. (modo non sint signa, & tessera professionis infidelitatis): id enim fecerunt Joseph & Daniel viventes inter infideles. *Penes nos quoque fideles*, inquit Tertullianus, *si necesse fuerit, poterit puerilis prætexta concedi, & puerilis stola; nativitatibus insignia, non potestatis; generis, non honoris; ordinis, non superstitionis*: De idololatria cap. 18.

CAPUT IV.

De actibus fidei contrariis.

Prop. Peccant graviter quicumque eliciunt actus fidei contrarios: v. g. qui fidem negant, qui fidem impugnant, qui fidei propositæ dissentiant, & qui eisdem peccatis se exponunt.

Prob. Ex Script. De negatione fidei sic loquitur Matth. c. 10. v. 33. *Qui autem negaverit me coram hominibus, & ego negabo eum coram Patre meo*

De impugnatione fidei sic loquitur Paulus ad Rom. 2. v. 8. *Iis autem, qui sunt ex contentione, & non acquiescunt veritati, credunt autem iniquitati, ira, & indignatio.*

De dissensu fidei sic loquitur Joan. 3. v. 18. *Qui non credit, jam periculus est.* De periculo exponendi se peccato sic loquitur Sapiens: *Qui amat periculum, peribit in illo.*

2. Ex D. Thom. *Sicut præcepta negativa legis prohibent actus peccatorum, ita præcepta affirmativa inducunt ad actus virtutum:* 2. 2. q. 23. art. 2. in corp. Ergo sicut fides præcipit actus fidei, ita prohibet actus contrarios.

3. **Rat.** Negare fidem, impugnare fidem, dissentiri fidei, exponere se periculo percedendi fidem, sunt actus contrarii virtuti Theologicæ: Ergo sunt peccata ex suo genere mortalia.

Consektaria hujus Doctrinæ.

Consekt. 1. Peccant mortaliter, qui interrogati vel privatim, vel publice, verbis, vel nutibus suam negant religionem, ut se e manibus tyrannorum eripiant: de quibus sic August. serm. 179. *„Qui prodest corde credere, didisse ad justitiam, si os dubitat proferre id, quod „corde concertum est? Intus fidem Deus videt, sed „parum - - si grote quomodo sanaberis, qui de medicamento tuo erubescis?“* Ita August. citatus a Natali Alex. de Decalogo: Reg. 15.

Consekt. 2. Peccant pariter gravissime, qui interrogati vel privatim, vel publice, verbis, vel nutibus, vel factis falsam religionem simulant, quamvis interius veram religionem se retinere & retenturos proponant: etenim simulatio falsæ religionis est, quædam negatio veræ

veræ fidei, & mendacium perniciosum, quo honor Deo
debitus violatur, & inferitur scandalum proximo; ideo
damnati sunt Hæceticæ & Libellatici, qui putabant
licitum esse simulare falsam religionem, ut effugerent
tyrannorum persecutionem. Confessionis fidei exem-
plum habemus egregium in Eleazar, qui mori maluit,
quam aliquid contra Judaicam Religionem simulare.
„Non enim *inquit*, a toti nostræ agnum est fingere,
ut nulti ad leſectum arbitrantur Eleazarum nona-
ginta annorum transiſſe ad vitam alienigenarum, &
quod propter meam simulationem decipiantur, & per
hoc maculam atque execrationem meæ ſenectuti con-
quiram. Nam etſi in præſenti tempore ſuppliciiſ ho-
minum eripiar, ſed manum Omnipotentis nec vivus
nec deſunctus effugiam:“ Machab. c. 6. v. 14.

Conſeſ. 3. Peccant graviffime, qui nec privatim nec
publice interrogati, ut cautius veram religionem oc-
cultent, utantur ceremoniis & ritibus falſæ religionis;
v. g. ritibus Paganorum apud Paganos, Judæorum apud
Judæos, Mahometanorum apud Mahumetanos: ve-
ſtiuntur indumentis deſtinatis ad profitendam falſam
religionem; v. g. veſtibus ſacerdotalibus, veſtibus, in
quibus depingitur aut idolum, quod adorandum propo-
nitur, aut aliquid aliud ad religionem pertinens: quia
uſus ille exterior rituum falſæ religionis, quamvis ve-
ra religio interius retineatur, non poteſt in dictis cir-
cumſtantiis non haberi tamquam falſæ religionis pro-
teſtatio, & veri Numinis negatio. Ideo Sedes Apoſto-
lica an. 1643. proſcripſit praxim quorundam alius Si-
nas Miſſionariorum, qui contendebant licere Chriſtianis,
adorationem idolis exhibere, modo adorantis in-
tentio dirigeretur ad verum Deum depiſtum in ima-
gine, quæ vel ſub adorantis veſtibus, vel in altari pro-
pe idolum latitat. Simile quid vituperat Dominus in
Aſſiriis Samaritanis miſſis, qui cum colerent Dominum,
diis quoque jura ſerviebant juxta conſuetudinem gentium:
4 Reg. cap. 17. v. 33. Illud idem reprobat Paulus 2. ad
Corinth. 6. v. 15. his verbis: *Quæ autem conventio Chri-
ſti ad Belial: aut quæ pars fidei cum infidelibus: qui autem
conſenſus templo Dei cum Idolis?*

Confess. 4. Non excusantur penitus a peccato, qui degentes apud infideles, veriti ne interrogentur de religione, semper omittunt solita Catholicæ religionis indicia: v. g. diebus jejunii non jejuant, diebus Veneris & Sabbathi manducant carnes, et non ai proferuntur tamquam Catholici, quamvis interius in corde veram religionem retineant: quia omnia illa est perpetua veræ religionis occultatio, & quasi fuit religionis profectio. Vide dicta de Lege.

Confess. 5. Gravis peccati rei sunt, qui oppugnant id, quod universi tenet Ecclesia, sive per præxium omnium fidelium, sive per Concilium generale, sive per summum Pontificem mentem suam aperiat. 1. Quia universa Ecclesia est infallibilis in rebus per inextinguibilem ad fidem & bonos mores; est enim promissa Christi per fidem, sicut scriptum est: *Desponsabo te mihi in fide.* Christum habet semper præsentem: *Eccce ego vobiscum sum usque ad consummationem sæculi:* Matthæi ult. v. 20. Habet Spiritum sanctum docentem omnem veritatem, juxta illud: *Ille a vobis docet omnem veritatem:* Joan. 16. v. 3. ideo dicitur a Christo, Matth. 18. v. 27. *Si autem Ecclesiam non audieritis, ubi sicut Simæus & publicanus.*

Tales sunt 1. Hæretici, qui fidei Ecclesiæ pertinaciter contradicunt.

2. Schismatici, qui se ab universali Ecclesia per inobedientiam separant.

3. Apostati, qui a statu fidei temerarie recedunt.

Confess. 6. Peccant gravissime homines illi perverces & opinioti, qui fidem Christianam sufficienter propositam non admittunt: quique eam, quam a Deo per prophetas, per Christum, per Apostolos edocti sumus religionem, merolius quam par est ad examen revocant, hancque prætere renuunt. Injuria quidem: quid enim abrogatur fides huic religioni, quam tot miracula comprobant, tot sæculorum consensus firmat, tot Prophetarum oracula demonstrant, tot Martyrum sanguis obfignat, quem tot eruditorum hominum scripta in certam & indubitam efficiunt, ut plusquam satis superque examinata habenda sit: quæque demum prædicata non in humane sapientie verbis, sed in simplicitate

sermonis, in mundo suscepta est, invita Imperatorum auctoritate, contrariante Philosophorum sapientia, favente daemonum invidia, & repugnante ingulorum hominum natura: quæ tam obscura mysteria, ut crederet, torque virtutes primo aspectu ab humanis studiis ita alienas exerceret, aut tam imperatam salutem expectaret, citra miraculum adduci non poterat. Ergo inexcusabiles omnino, qui fidem Christianam sufficienter propositam non admittunt.

Ibi ad tres classes reducuntur a D. Thom. 2. 2. q. 1. art. 5. Prima classis est eorum, qui renituntur fidei nondum susceptæ: talis est infidelitas Paganorum, sive Gentilium.

Secunda est eorum, qui renituntur fidei Christianæ susceptæ in figura: & talis est infidelitas Judæorum.

Tertia est eorum, qui renituntur fidei susceptæ non solum in figura, sed in ipsa manifestatione veritatis, quæ haberi potest in terris: et talis est infidelitas hæreticorum, ac proinde in statu damnationis sunt isti omnes, quos hic subjiçio.

Atheus, qui negat Deum existere. Deista, qui negat Deum esse trinum. Politheista, qui negat Deum esse unum. Arianus, qui negat Verbum esse Patri consubstantiale. Sabellianus, qui negat Personas divinas esse inter se distinctas. Demum quicumque hæreticus, qui sufficienter de doctrina Christi instructus negat pertinaciter aliquid eorum, quæ ut credenda sancta & universalis proponit Ecclesia. Quod peccatum infidelitatis quam gravissimum sit, accipe ex verbis Apost. ad Tim. 1. c. 6. v. 3. *Si quis aliter docet, & non acquiescit sanis sermonibus Domini Nostri Jesu Christi, qui sunt, quæ secundum pietatem est, doctrina, superbus est, nihil sciens, sed loquens circa quæstiones & pugnas verborum.* Et D. Thom. 2. 2. q. 10. a. 3. *Tanto aliquid peccatum est gravius, quanto per ipsum homo magis a Deo separatur: per infidelitatem autem maxime homo a Deo elongatur, qui non veram Dei cognitionem habet, sed falsam: per falsam autem cognitionem ipse non appropinquat Deo, sed magis elongatur.*

Consect. 7. Peccati lethalis reatum incurrunt etiam, quicumque exponunt se apertò periculo imbibendi ter-

tores fidei contrarios vel converfando cum infidelibus, vel cum eis difputando, vel eorum libros legendo & retinendo, vel eorum templa adeundo. Sic

1. Peccant non quidem finiti, fed infirmi, qui fine neceffitate & cum probabili fubverfionis periculo civile etiam commercia habent cum infidelibus: de quibus ita loquitur D. Thom. *Si aliqui fuerint finiti in fide, ita quod ex communicatione eorum cum infidelibus converfio infidelium magis fperari poffit, quam fidelium a fide averfio, non funt prohibendi infidelibus communicare, qui fidem non fuſceperunt, ſcilicet. Magis vel Judæis, & maxime ſi neceſſitas urgeat: ſi autem ſint ſimplices, & infirmi in fide, de quorum fubverfione probabiliter timeri poſſit, prohibendi ſunt ab infidelium communicatione, & præcipue, ne magnam ſimilitudinem cum illis habeant, vel abſque neceſſitate eis communicent: 2. 2. q. 10. art. 9. de quo nos ita præmonet Paulus: *Ne ciliſ quia modicum fermentum totam maſſam corrumpit: 1. ad Corinth. 5. v. c.**

2. Peccant non quidem docti, qui difputant cum infidelibus zelo defendendæ veritatis, fed induci, qui vel indiffereto zelo, vel dubii in fide, difputationem cum eis ineunt: quia ſe exponunt periculo fubverfionis: de quibus ſic loquitur D. Thom. 2. 2. q. 10. a. 7. *Ex parte difputantis conſideranda eſt intentio: ſi enim difputet tanquam de fide dubitans, & veritatem ſibi certo non ſupponens, ſed argumentis experiri intendens, procul dubio peccat tanquam dubius in fide, & infidelis: ſi autem difputat aliquis de fide ad conſutandum errores, vel etiam ad exercitium, laudabile eſt: quod ita debet intelligi, modo abſit omne periculum fubverfionis.*

3. Peccant, qui libros heretica dogmata continentes retinent, legunt abſque Superiorum licentia: immo qui retinent, legunt cum licentia Superioris, ſi advertant ex illorum lectione ſibi imminere periculum fubverfionis: quia exponunt ſe periculo infidelitatis: ideo utrique tenentur illos libros Superioribus dare, aut comburere ex conſilio prudentis viri, qui de illorum librorum utilitate, aut inutilitate judicabit: uti factum legimus a primis fidelibus. *Multi ex his qui fuerant curioſa ſectati, contulerunt libros & combuſſerunt coram omnibus: Act. 19. v. 19. eaque fuit conſtans Eccleſiæ*

eleſſe praxis, ut libros pernicioſos igni addiceret.

Sic juſſu Concil. Gener. 5. Coll. 3. combuſti ſunt libri hæreticorum. *Amibulabitis*, inquit Patres alloquentes hæreticorum ſcripta, *ſicut ligna ignis veſtri. Et per flammam quam accenditis.* Et in Conc. Romæ habito, ut refert Anaſtaſius S. R. L. Bibliothecarius in Adriano II. *Liber Ricci in ſanctum conſectus eſt; et cum ſorte focus inundatione pluvie accenditur; et debuiſſet extingui, ad pluviam quali ad gratias eius ſumma convulſa eſt. Et miraculi ſuper omnium corda reſolvit.* Combustoſ pariter fuiſſe juſſa Ecdeliæ libros Berengarii doctet Lanfrancus, lib. de corpore & ſanguine Chriſti. Similem experta ſunt ſententiam. U Bernard. procurante, Abailardi ſcripta, ut docet Gauſfredius in vita Bern. lib. 3. c. 5. *Amibulabitis*, inquit, *ſcripta incendio, ſicutorem ſilento condemnavit.* Conſtantinus Imper. Prophyrii & Arii libros comburendos iuſſit; Theodoſius vero & Valentinianus Neſtorii libros voluerunt ſollicite inquiri, & publice cremari. Denique hanc habet legem contra impios libros Novella 42. tit. 31. *Amperioſo manus, qui hæc ſcripſerint, pœne erit.* Videant ergo qui libros prohibitos nihil verentur aut retinere, aut legere, quanta cum cautione Eccleſia mala hinc naſcentia præcavere voluit & impedire; & obſervent quod juſſe Tridentinum ſtatutis circa hoc decem regulis. Haſ conſule. Hæ regulæ eo tendunt, ut libri prohibiti non legantur niſi ab his, qui licentiam habuerint: & ni libri prohibiti cenſeantur, qui ſunt vel contra fidem, vel contra bonos mores, quique vel a Concilio, vel a Papa vel ab Ordinariis damnati ſunt.

4. A forti ori peccant quicumque habent pedum civile, ſed etiam religioſum commercium cum infidelibus & hæreticis: quia rem natæ ſua malam faciunt: tales ſunt qui ædificant templa infidelium, v. g. Pagano-rum, Judæorum, Mahumetanorum, eorumque ritibus inſtituantur. *Quia in ſeculis lucis ad tenebras, quæ autem tenebre ſunt, non ad ſolida?* 2 ad Cor. c. 6. v. 14. tales ſunt qui ædificant templa hæreticorum eorumque ritibus inſtituantur. v. g. recipiunt baptiſma a Calviniftis, aut Lutheranis, v. g. cenam cum iſtis celebrant.

CA.

CAPUT V.

De Hæresi, Schismate, & Apostasia.

Nota 1. Hæresis ab hæresis, id est, electione, dictus est ille, qui sibi eligit doctrinam singularem a sensu Catholice Ecclesie alienam, eamque pertinaciter defendit: Cap. hæresis 24. q. 3.

Nota 2. Schisma est baptizati discessio ab unitate Ecclesie, reterta Christiane fidei professione, rejecta vero unitate discipline: ita Dominus de Marca de Concordia Sacerdotii & Imperii lib. 4. c. 8.

Nota 3. Apostasia generaliter est recessus ab aliquo statu sancto. Apostasia est triplex: a Fide, a Monachatu, ab Ordine.

Apostasia a Fide est, cum fides christiana deseritur: & hæc apostasia sub iocetur iisdem penis, quibus hæresis.

Apostasia a Monachatu est, cum status religiosus deseritur; & subijcitur excommunicationi ob habitus dimissionem.

Apostasia ab Ordine est, cum Ordo sacer deseritur, & sit rexitus ad statum secularem. Sed quia circa hanc materiam sepius erratur ex zelo, qui non est secundum scientiam, multi reputantur hæretici aut schismatici, qui tamen nec schismatici sunt, nec hæretici: ideo hæc materia paulo fufius agitanda est.

§. I.

De his, quæ requiruntur, ut quis possit dici hæreticus.

Nota. Certum esse ex Scriptura, multos vocari hæreticos, qui tamen veri sunt Catholici. Nam Paulus factus Christianus, tamen hæreticus accusabatur a Judæis, ut constat ex Actis cap. 24. v. 14. „Consteo enim hoc tibi, quod secundum sectam, quam dicunt, hæresim, sic deservio patri, & Deo meo, credens omnibus, quæ in lege & Prophetis scripta sunt.“ Ideo operæ præstium est hic statuere quæ requirantur, ut quis dicatur hæreticus. Duo ad illud crimen incurrunt, ut requiruntur. 1. Pertinacia ex parte personæ. 2. Contrarietas ad fidem ex parte opinionis, quæ propugnatur. Quorum si alterum delit non erit hæresis. Ideo sit

1. *Prop.* Ut aliquis dicatur hæreticus, requiritur ex parte personæ, quod sit pertinax in tuenda sententia; quæ fidei contradicat.

Prob. 1. Ex Script. „Hæreticum hominem post unam & secundam correctionem devota, sciens quia inobediens est, qui huiusmodi est:“ ad Tit. 3. v. 10. Ergo si ponit Paulus requiri pertinaciam, ut quis pro hæretico habeatur, cum non nisi post unam aut alteram correctionem vitandum præcipiat.

2. Ex August. „Qui sententiam suam, quamvis solam aique perverfam, nulla pertinaci animositate defendunt, præsertim quam non audacia suæ præsumptionis pereceperunt, sed a seductis & in errorem lapsis parentibus acceperunt, quærent autem eam tanta sollicitudine veritatem, corrigi parati cum invenerint, nequaquam sunt inter hæreticos deputandi.“ Habetur in decreto 24 q. 2. c. *De illi Apost.* Idem docet D. Thom. 2. 2. q. 11. a. 2.

3. *Rat.* Hæreticus venit a voce Græca hæresi, quæ idem sonat ac electio cum pertinacia propugnata: Ergo ad hoc, ut quis dicatur hæreticus, debet esse pertinax.

Confectaria hujus Doctrinæ.

Confect. 1. Attente distinguendum est inter personam & scripta: nam persona potest esse hæretica, & scripta Catholica: item scripta possunt esse hæretica, & persona Catholica. Persona erit Catholica si se humiliter Ecclesie subiciat. Scripta erunt Catholica, si nihil contra communem Ecclesie sensum contineant.

Sic persona Origenis Catholica habetur a pluribus authoribus, quarevis multa ejus scripta sint erronea: persona est Catholica, quia humiliter censuit obediendum esse revelationi: scripta vero sint erronea, quia multos errores continent vel ex errore Origenis, vel ex malitia hæreticorum.

Sic persona Tertulliani est hæretica: & multa ejus scripta catholica: persona est hæretica, quia pertinaciter Ecclesie resistit lapsus in Montanismum; scripta vero ejus quam plura sunt catholica, quia multa solide scripsit, antequam laberetur in hæresim.

Concl. 2. Non statim habendus est ut hæreticus author aliquis, eo quod hære eos accusetur, sed prius attente examinandum est, an dogmata fieri contraria pertinaciter docuerit: hoc est enim infidum virorum fatum, quod hære eos accusetur, ut illorum personæ, vel illorum libri, etiam Ecclesiæ utiles, contemnantur. Sic olim Meletius accusatus est ut Sabellianus ab Arrianis. Sic sanctus Paulus accusatus est quasi Trinitas, eo quod tres hypostases admitteret. Sic sanctus Hieronymus accusatus est dampnare matrimonium, eo quod concubitarum matrimonio præferret. Sic Augustino impositum est, quod negaret liberum, eo quod admitteret gratiam: vel quod damnaret nuptias, eo quod admitteret transfusionem peccati originalis.

Monitiones credendum hic. Qui falso accusantur hære eos, debent statim totis viribus eniti, ut calumniam illam a se deellant: quia quilibet debet habere curam sue famæ: *Curam habe de bono nomine.* Deinde hære eos infamatus sit inutilis Ecclesiæ. Idem docet Hieron. „Nolo in suspitione hære eos quemquam esse valentem, ne apud eos, qui ignorant innocentiam eius, dissimulatio conscientie iudicetur, si taceat; licet suppositum sit ejus præsentiam querere, & extorqueri. Alentium, cujus apud te literas tenear:“ Ep. alias 61. nunc 38. ad Pamachium.

2. Prop. Ut aliquis dicatur hæreticus, requiritur ex parte objecti, quod veritatem fidei pertinaciter impugnet. Sed illud omne & solum est de fide divina, quod est & divinitus revelatum, & universali Ecclesiæ consensu propositum fidelibus, ut credatur.

Prob. 1. Ex Script. Revelatio divina requiritur, juxta illud Pauli: *Fides ex auditu, auditus autem per verbum Christi*, sive Dei: ad Rom. 10. v. 17. Res revelata debet nobis per Ecclesiam proponi, quia Ecclesia est custos divine revelationis, a qua debemus eam accipere; juxta illud Pauli 1. ad Tim. cap. 3. v. 15. *Ecclesia Dei vivi est columna fidei & firmamentum veritatis*, & Magistra, a qua debemus eandem revelationem addiscere; juxta illud Christi, Matth. 18. v. 17. *Si autem Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut ethnicus & publicanus.*

2. Ex August. cont. Epist. fund. 3. ubi dicit: *Ego vero Evangelio non crederem, nisi me Ecclesie Catholice commoveret auctoritas*. Ergo August. supponit quod ad fidem duo requirantur, Evangelium scilicet, & Ecclesie auctoritas, id est, divina revelatio ab Ecclesia proposita.

3. *Mat.* Fides debet esse infallibilis, cum sit nobis regula & agendorum, & credendorum: Ergo debet resolvi in totam auctoritatem divinam, quia solus Deus est infallibilis. Eadem fides debet nobis opportuno aliquo medio communicari, alias Deus non sufficienter nobis provideret: Ergo debet hominibus sensibilibus proponi per Ecclesiam sententem: & ita ut aliquid sit de fide, debet esse & divinitus revelatum, & nobis per Ecclesiam propositum: ideo ait Cyrillus in suis Catechesibus Cath. 3. *Custodi fidem a sola Ecclesia tibi nunc traditam & ex omni Scriptura mantam.*

Confessaria hujus Doctrinae.

Confess. 1. Nihil potest esse de fide, nisi contineatur vel in Scriptura, vel in traditione: quia sola Scriptura, sola traditio divina, sunt medium continens divinam revelationem. Et ita quae continentur in Symbolo Apostolorum, in Canonibus Conciliorum, in operibus sanctorum Patrum, non sunt de fide, nisi quatenus vel continentur vel explicant divinam revelationem in Scriptura & traditione pracontentam.

Confess. 2. Nullae privatae revelationes, quamvis divinitus factae, sunt de fide: quia etiam sunt infallibiles, cum supponantur procedere a Deo, non sunt tamen de fide, quia non proponuntur nobis per Ecclesiam.

Confess. 3. Nulla veritas illata ex Scriptura & traditione est de fide, si consideretur quatenus illata: quia fides est ex auditu per verbum Christi, & non ex illatione ex verbo Christi.

Confess. 4. Nulla Decretalis veniens a Summo Pontifice, siue in corpore juris Canonici contineatur, siue extra corpus juris Canonici habeatur, est de fide, nisi aliunde accedat totius Ecclesiae consensus: quia etiam Romanus Pontifex sit caput Ecclesiae, Christi Vicarius, & humiliter audiendus, cum res pertinentes ad religionem explicat, non est tamen universalis Ecclesia.

fit. Certum quippe de fide, Ecclesiarum universalem esse infallibilem: sed non est expresse definitum, Romanum Pontificem esse infallibilem.

Confess. 5. Nullum Concilium Diocesanicum, nullum Provinciale, Nullum Concilium Nationale, nisi aliunde accedat totius Ecclesiæ consensus, *est de fide*: quia participare Concilium, non universalem, sed particularem formam Ecclesiam representat.

Confess. 6. Concilium universale legitime congregatum & habitum, *est de fide* in suis declarationibus: motiva vero & rationes & argumenta, quibus firmat suos Canones, non sunt de fide, quia Ecclesiæ credunt consentienti & deservienti, & non argumentanti: ea tamen ratione non sunt speciosa, sed confidenda sunt longe efficaciora, quam ratione cuiuscunque privati Doctoris.

Confess. 7. Quæ directæ & per se sunt polita in Canonibus Conciliorum universalium, explicando divinam revelationem, sunt de fide: minime vero quæ sunt appolita *velut de se, velut modum dandi*. Sic certum de fide, non ideo claricum esse utam Ecclesiæ *evangelicæ Angelos*, ut habetur in Nicæno II. act. 5. Sed ratio quæ hic adducitur, scilicet, depingi potest, quia *est corpore*, non est de fide, sed potius falsa, cum Angeli sint spirituales.

Sic certum est in Ecclesia Romana, verum esse de Euccharistia doctrinam, ut dicitur in Trid. sess. 7. Can. 3. & d. clausula illa: *Quæ omnium Ecclesiarum est mater & magistra*, est quidem vera, sed non est de fide ex vi illius Canonis, quia ibi incidenter tantum est inserta.

Confess. 8. Nihil est de fide in Canonibus Conciliorum universalium, ex vi declarationis, nisi quæ in tenui obvio exprimunt; quæ vero reticent, & Theologis discutanda relinquunt, non sunt de fide.

Sic certum de fide, ex Trid. hominem iustificari *per meritum inherentem*, quia hoc dicit expresse sess. 6. c. 11. Incertum, an forma iustificans sit qualitas, sit habitus, quia circa hoc nihil decrevit Concilium Trid.

Sic certum de fide, Corpus Christi esse *vere realiter substantialiter*: sess. 13. can. 1. in Eucharistia. Incertum, an sedens, an jacens, quia de hoc reticet Concil. Trid.

Sic

Sic certum est, animas fidelium juvari in Purgatorio per nostra suffragia. Sed incertum, an ignis purgatorii sit verus, proprius & ejusdem speciei cum nostro, quia circa hoc silet Concilium.

Sic certum est, pium & utile esse Sanctos cum Christo regnantes invocare, quia hoc dicit Concilium. Sed incertum, an nostras preces audiant, vel eandem preces eis vel a Deo revelentur, vel ab Angelis deferantur, quia circa hoc reticet Concilium Trident.

Sic certum est, imagines Sanctorum esse venerandas, quia hoc dicit Concilium, non utique cultui qui Deo debetur, sed inferiori. Sed an cultus ille veneratio solum dici debeat, & adoratio dici nequeat, res est Theologis discutienda.

Sic certum est, reliquias Sanctorum esse venerandas, quia hoc statuit Concilium. Incertum vero, an reliquiae in hac Ecclesia conservatae, sint reliquiae alicujus Sancti, an sint reliquiae illius Sancti, vel alterius, nam circa hoc omnino silet Concilium, utpote factum mere historicum, nequaquam divinitus revelatum.

Co. 2. 9. Non habendum est (ut de fide) quod in una schola tenetur, alia schola docente contrarium. si Ecclesia sciens neutram partem prohibeat: quia haec omnia inter opiniones Theologicas sunt reponenda.

Sic de fide non sunt, quae docentur a Thomistis contradicentibus Scotistis, nec ea quae docentur a Scotistis, Thomistis contradicentibus.

S. II.

Quae requirantur, ut aliquis possit dici schismaticus.

Certum est ex Script. Schisma generaliter nihil aliud esse, quam dissensionem vel in fide, vel in disciplina. Ait enim Paulus I. ad Corinth. v. 10. *Obsecro vos, ut id ipsum dicatis omnes, & non sint in vobis schismata: &c.* II. v. 18. *Audite scissuras esse inter vos, & ex parte credo: nam oportet haerese esse. Ideo quid requiratur, ut schisma incurratur, hic determinandum est.*

Prop. I. Ut aliquis dicatur schismaticus, requiritur ex parte personae. non solum quod dissentiat vel in fide. *Bejonibes Mor. Chr. Tom. I.* U de,

de, vel in disciplina a fidelibus; sed etiam quod per rebellionem auctoritatem Ecclesie respuat.

Prob. 1. Auctoritate Pauli dicentis, hereticum & schismaticum non esse vitandum, nisi postquam frequentes admonitiones respuerit.

2. Ex Cypr. Epist. 69. „Inde enim Schismata & hæreses obortæ sunt & oriuntur, dum Epi copus, qui unus est, & Ecclesie præest, superba quorundam presumptione contemnitur, & homo dignatione Dei honoratus indignus ab hominibus iudicatur.“

3. Ex D. Thom. 2. 2. q. 49. a. 1. ad 2. „Dicendum, quod non obedire præceptis, cum quadam rebellionem, constituit schismatis rationem -- Dico autem cum rebellionem, cum & pertinaciter Ecclesie præcepta contemnit, & iudicium eius subire recusat: Hoc autem non facit quilibet peccator; unde non omne peccatum est schisma.“

4. *Rat.* Schisma venit a voce græca *schiso*, quæ idem sonat ac *violenter lacero*: Ergo, ut aliquis dicatur schismaticus, debet violenter & cum rebellionem unitatem Ecclesie scindere, & Christi unicam inconfutilem non sortiri, sed scindere; ut ait Cypr. lib. de unitate Ecclesie.

Confessarium hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Attente distinguendum est inter Scripta, & Personam. Nec statim habendus est ut schismaticus, qui de schismate accusatur. Eadem cautio adhibenda est, ubi de schismate agitur, quam adhibendam volumus de hæreti.

Confess. 2. Non omnes fideles, qui diverse circa fidem, aut mores, aut disciplinam sentiunt, aut scribunt, sunt schismatica: sed hi solum, qui diversa sentientes, Ecclesie auctoritati renunt se subicere.

Sic qui ante Ecclesie decretum observabant Pascha die decima quarta Lunæ Martii, more ab Ecclesia Romana diverso, non erant schismatici: quia, ut Irenæus ait Ep. ad Victorem, teste Euseb. lib. 3. Histor. Eccles. hoc fiebat sine rebellionem contra Ecclesiam.

Sic qui ante universalis Ecclesie determinationem bapti-

baptizabant omnes ab hæreticis jam baptizatos contra consuetudinem Ecclesiæ Romanæ, non erant schismatici: quia in his nullus erat rebellio, animus sed sincera erga Ecclesiam subiectio. Unde nec Cyprianus, & Stephanus diversa circa hanc questionem sentirent, neuter erat schismaticus, teste Aug. lib. 5. contra Donatistas c. 25. „Sic tamen. aut. v. cit. pax Christi in cordibus eorum, ut nihil inter eos malum schismatis oriretur.“

Sic omnes Catholici Scriptores, licet diversa aut sentiant, aut scribant in questibus novum ab Ecclesia determinaris, non censendi sunt schismatici, modo scripta Ecclesiæ iudicio subijciant.

Concl. 3. Omnes baptizati, qui contra universalem Ecclesiæ determinationem cum pertinaci rebellionem vel sentiunt, vel scribunt, sunt schismatici: quia Ecclesiæ unitatem scindunt.

Prop. 2. Ut aliquis dicatur schismaticus, sufficit quod in rebus pertinentibus ad disciplinam ab Ecclesia pertinaciter dissentiat: & schisma illud in hæresim degeneret, si fidei dogmata impugnantur.

Prop. 1. Ex Hieronymo in Commentariis ad cap. 3. Epist. ad Titum: „Inter hæresim, & schisma, hoc interesse arbitramur, quod hæresis perversum dogma habeat; schisma propter Episcopalem dissensionem ab Ecclesia pariter separat. Quod quidem in principio aliqua ex parte intelligi potest diversum. Cæterum nullum schisma non libi aliquam commingit hæresim, ut recte ab Ecclesia recessisse videatur.“ Et August. docet lib. 2. c. 7. contra Cresconium: *Inventum schisma esse ipsammet hæresim.* Ideo Basilus Epist. ad Amphilochem, Manichæos, Valentinus, Marcionitas, & Peputianos inter hæreticos recenset: quia de ipsa in Deum fide controversiam movent, & a cæteris Christianis dissentiunt. Novatianus autem sive Catharos schismaticis adscribit: quia de disciplina tantum cum Ecclesia contendebat, nempe, an lapsi ad poenitentiam beneficium admittendi essent.

Confectaria hujus Doctrinæ.

Confect. 1. Schismaticus est schismate universali, qui se ab Ecclesia in capite & in membris separat. „Schismatici dicuntur qui subesse renunt summo Pontifici, & qui membris Ecclesiæ ei subiectis communicare recusant.“ 2. 2. q. 39. a. 10. quod debet intelligi in rebus pertinentibus ad religionem, minime in his, quæ pertinent ad regnum temporale.

Sic Græci, & demum omnes, qui negant Romanum Episcopum esse summum Pontificem, eique parere recusant in his, quæ spectant religionem, sunt schismatici.

2. Schismaticus est schismate particulari, qui se ab Ecclesia sua, suoque Episcopo separat, & cum Fidelibus suæ Parochiæ vel Dioceseos communicare recusat in his, quæ spectant Religionem; ait enim Ignatius Epist. 7. ad Smvrnenses, Fideles omnes debere Episcopo tamquam Domino esse subjectos. Omnes, ait, Episcopum sequimini, ut Christus Patrem.

Sic schismatici sunt Laici, qui se separant a suo Parocho. Item Parochi, qui se separant a suo Episcopo: & Episcopi, qui se separant ab aliis Episcopis, & a Papa.

3. Schismaticus est schismate manifesto exteriori & completo, qui non venit in conventum Fidelium, & peculiarem facit ipsemet congregationem diversam a congregatione vel suæ Parochiæ, vel suæ Dioceseos. Ita Ignatius Epist. ad Ephesios: Qui igitur in Conventum non venit, hic jam superbia elatus est, & seipsum separavit; scriptum est enim: Superbis autem Deus resistit. Studeamus igitur Episcopo non resistere, ut simus subjecti Deo.

Sic Schisma externum moluntur, qui contradicentes Parochiæ, Episcopo dissentiente, Papa non approbante, Confraternitates erigunt, ut populum a Parochia averant.



TRACTATUS VI.

DE SPE.

CAPUT I.

Explicatur natura spei, simulque varia traduntur notionēs ad intelligentiam huius Tractatus necessariae.

Spes naturalis est efficax desiderium boni absentis, ardui, & possibilis, cum fiducia illius assequendi.

Spes Theologica est donum Dei, quo Deum, & ea quæ dicunt ad Deum, nobis, seu propter nos diligimus: vel spes est virtus divinitus infusa, per quam certam fiduciam nostræ salutis & æternæ vitæ bona expectantur.

Duplex est præceptum spei: aliud affirmativum, aliud negativum.

Præceptum affirmativum spei est, in Deo ejusque bonis consistere & sperare. Sperare autem est boni ardui obtinendi fiduciam habere. Fiducia autem est promptitudo tantis orta ex persuasionē assequendi bona.

Præceptum negativum spei est, de Deo ejusque bonis non diffidere vel non desperare, in creatura non confidere, de se non præsumere.

Desperatio est boni ardui obtinendi diffidentiam habere. Diffidentia autem est animi desponsio orta ex impossibilitate assequendi boni, malive vitandi.

Confidere in creatura est mihi auxilio creaturæ potius quam Creatoris.

Præsumere est temere expectare salutem, & ea quæ ducunt ad salutem, innitendo nimium viribus nostris, vel inordinate divinam misericordiam expectando.

Obiectum spei est illud omne, quod attingit spes.

Obiectum spei primum est Deus, quatenus nos beatificans, & ut a nobis possidendus.

Obiectum vero secundarium sunt media, quibus ducimur ad Deum.

Obiectum formale spei, seu ratio, & motivum sperandi, est auxilium divinæ potestatis: quoties enim supernaturalia speramus, in divina virtute debemus consistere.

Spes alia est actualis s. alia habitualis.

Spes habitualis est habitus inclinans ad sperandum.

Spes actualis est officiale exercitium spei. Actuale autem exercitium spei est aliquando actus elicitus, aliquando actus imperatus.

Actus elicitus spei est ille, qui elicitur a solo habitu spei: talis est actus, per quem speramus salutem, & ea quæ ducunt ad salutem

Actus spei sunt: in Deo sperare & considerare, de Deo numquam desperare, in creatura non considerare, de se non præsumere.

Actus spei imperatus est ille, qui fit a virtute diversa ab habitu spei: talis est actus, quo moti per spem exercemus virtutes morales.

CAPUT II.

De objecto Spei. seu de rebus a quolibet fidei sperandis.

Prop. Unica. Omnes & singuli fideles tenentur omnes, & singulas orationis dominicæ petitiones scire, saltem quæ ad substantiam; & proinde bona, quæ his petitionibus continentur, petere & sperare.

Prob. 1. Ex praxi Ecclesiæ, quæ, teste August. serm. 56. 57. 58. omnibus Cathecumenis adultis tradebat orationem Dominicam una cum Symbolo Apostolorum: quæ oratio post octo dies a competentibus recitabatur, ut Christiani ante Baptismi receptionem nossent non solum quid credere, sed quid sperare deberent: Ergo sicuti fideles tenentur credere ea, quæ sunt in Symbolo; ita & sperare, quæ continentur in oratione Dominica.

2. Ex Patribus. *Oratio Dominica est totius legis Evangelicæ compendium:* ita Cypr. de Oratione Dom. *Est forma desideriorum; ita ut non liceat petere aliud quam quod ibi scriptum est:* ita Aug. serm. 56. Ergo quilibet fidelis tenetur scire orationem Dominicam.

3. Ex Conciliis Provinc. Concilium Remense an. 873. cap. 11. *Nuli Christiano orationem Dominicam ignorare licet.* Ex Capitularibus cap. 170. lib. 5. *Presbyteris prædandum est, ut omnes, qui Christiano nomine censentur, orationem Dominicam & Symbolum me-*

moriter teneant & intelligant. Ex Carolo Bor. in Actibus Eccles. Mediol. Non licet abjolvere ignorantes orationem Dominicam. Ergo sicuti tenemur credere, quæ sunt in Symbolo, ita & sperare, quæ sunt in oratione Dominica.

4. Rat. Sicuti Symbolum Apostolorum est norma fidei, ita oratio Dominica est norma spei nostræ, ut docet Aug. Rhythridien cap. 114. *Ea tantum ad spem pertinent, quæ in oratione Dominica continentur.* Ergo sicuti quilibet fidelis tenetur credere, quæ sunt in Symbolo, quia est norma fidei: ita & petere & sperare, quæ sunt in oratione Dominica, quia est norma spei nostræ.

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Petenda & speranda sunt a Deo ea omnia, quæ hio subſcuntur.

Conſeſſ. 1. Omnia bona tum ſpiritualia, tum temporalia ſperanda ſunt a ſolo Deo: eſt enim Deus is, a quo bona cuncta procedunt, juxta illud: *Omne datum optimum & omne bonum perfectum deſurſum eſt deſcendens a Patre luminum:* Epist. Jac. c. 1. v. 17.

Conſeſſ. 2. Bona ſpiritualia, ſcilicet, gratia & gloria, abſolute & ſine conditione, & ſperanda, & petenda ſunt a Deo: quia, ut ait D. Thom. *Res ſunt, quibus male uti non poſſumus, & quæ malum eventum habere non poſſint:* ideo abſolute ſunt petenda. Gloriam abſolute petimus his verbis: *Oſtende nobis faciem, & ſalvi erimus.* Gratiam pariter ſine conditione petimus his verbis: *Deſcud me in ſemitam mandatorum tuorum:* Pl. 118. v. 35.

Coſeſſ. 3. Bona temporalia, honores ſcilicet, divitiæ, ſanitas corporalis, petenda ſunt conditionate, ſcilicet, ſi ad gloriam Dei & ſalutem noſtram conducant: quia, ut ait D. Th. ſunt res, quibus male uti poſſumus. Pro hoc licet orare, quod licet deſiderare, inquit idem Doctör; temporalia autem licet deſiderare, non quidem principaliter, ut in eis finem conſtituamus, ſed ſicut quædam adminicula, quibus adjuvamus ad tendendum ad beatitudinem, in quantum ſcilicet per ea vita corporalis ſuſtentatur, & in quantum nobis organice deſerviunt ad adus virtutum: 2. 2. q. 83. a. 6.

Confess. 3. Demum determinate debemus & potere, & sperare, quidquid in oratione Dominica continetur; in ea enim explicatur, quidquid nos desiderare, potere, & sperare, oporteat.

In omni quippe proposito tria spectare possumus: primo finem: secundo media ad finem: tertio remotionem impedimentorum, quæ nos ab intento fine possint retrahere. Hæc omnia ad salutem necessaria mira connectione conclusit Christus in oratione sua.

1. Ultimus finis est gloria Dei in se, & gloria Dei nobis communicata. Petimus gloriam Dei in se, dum dicimus: *sanctificetur nomen tuum.* Petimus gloriam Dei nobis communicari, dum dicimus: *adveniat Regnum tuum.*

2. Media conducentia ad salutem sunt, observantia mandatorum, & gratia, qua fit, ut obervemus mandata. Petimus observantiam divinæ Legis, dum dicimus: *fiat voluntas tua sicut in celo & in terra.* Petimus gratiam, qua divinam Legem impleamus, dum dicimus: *panem nostrum quotidianum da nobis hodie:* quippe sicuti per panem naturalem significamus quidquid ad vitam corporalem conducit; ita, optando panem spirituale, optamus quidquid ad vitam supernaturalem spectat, scilicet Gratiam, Sacramenta &c.

3. Impedimenta salutis sunt peccata commissa, tentationes inclinantes ad peccandum, diabolus continuo nobis insidians, Petimus peccata commissa remitti, dum dicimus: *dimitte nobis debita nostra sicut & nos dimittimus debitoribus nostris.* Petimus nos nullis tentationibus superari his verbis: *& ne nos inducas in tentationem.* Petimus tandem a diabolo, ab inferno, a peccato liberari, dum dicimus: *sed libera nos a malo.*

CAPUT III.

De actibus Spei.

Prop. Unica. Spes habitualis non sufficit adulto ad salutem; sed tenemur aliquando vel per se, vel per accidens elicere actum spei, confidentes in Deo, & de nobis diffidentes: per se quidem, quando obligatio oritur ex ipsa spe: per accidens, quando obligatio oritur ex alia virtute.

Prob.

Prob. Ex Scriptura. Spera in Domino & fac bonitatem:
 Psal. 36. v. 2. *Perferte sperate in eam, quæ vobis offertur,*
gratiam: 1 Petr. 1. v. 12. Quæ verba denotant operationem,
 & proinde actum spei esse necessarium, & solum
 habitum non sufficere ad salutem,

2. *Ex Aug. De fide quam multa mandata sunt, tam multa de spe:* Tr. 83. in Joan.

3. *Rat.* Homini ad finem supernaturalem destinato
 imponitur præceptum fidei, quæ credat sibi esse pro-
 missam beatitudinem supernaturalem: ita & ei imponi-
 tur præceptum spei, quæ in illam tendat beatitudinem.
 Ergo ut beatitudinem supernaturalem credere nequit,
 nisi per actum supernaturalem fidei: ita nec eam sperare,
 nisi per actum supernaturalem spei: præcepta enim dan-
 tur de actibus, ut supra diximus ex D. Thom. Rursus:
 Spes est virtus Theologica: virtus autem est propter
 operationem: ergo spes non potest esse semper sterilis;
 sed debet in actum aliquem erumpere. Ideo Sancti, actus
 fidei esse ad salutem necesarios, passim consentunt. *Spe*
facti sumus: Ad Rom. 8 v. 24. *Confugimus ad tene-*
ndam propositum fruem, quam sicut anchoram habemus ani-
malem de firmam: Ad Hebr. 6. v. 19. *Ut pie & iuste vi-*
vamus. *Ad deo expectantes beatam spem:* Ad Titum
 2 v. 13. *In principio vero non sperante dicitur, quod nec*
fructus in Domino, propter quod interfecit eum: Paral.
 10. v. 14.

Confessaria hujus Doctrina.

Confess. 1. Peccat qui assecutus usum rationis non eli-
 cit actum spei: tunc enim Deus ei proponitur ut finis ul-
 timus, ut diximus supra ex D. Thom.

Confess. 2. Peccat quilibet homo sive baptizatus, sive
 non baptizatus, qui sufficienter instructus circa objectum
 spei, inquam circa salutem & media ad salutem condu-
 centia, ea aut parvi ducit, aut in his non sperat: tunc enim
 confessio actus spei est contemptus interpretativus no-
 stræ beatitudinis.

Confess. 3. Peccat, qui non elicit actum spei, cum urget
 praxis tentatio de operationis vel circa gratiam non dan-
 dam a Deo, vel circa beatitudinem nunquam obtinen-
 dam, vel de falsa persuasionem, quod ut de numero repro-

borum &c. quippe tunc tentatio debet vinci per actum oppositum; tunc enim has & timiles preces debemus efundere: *In Domino sperans non confundetur. Domine Deus meus in te speravi. Mili adhaerere Deo bonum est, & ponere in Domino spem meam.*

Confess. 4. Peccat, qui non elicit actum spei, quando urgeat gravis aliqua tentatio, licet non sit contra spem; cui ne consentiat, evidens est periculum, nisi efficiatur actus spei ad illam superandam necessarius: non enim potest esse rejectum medium ad vincendam tentationem necessarium; sed tunc oportet, ut ad spem prompte recurrat, sicut ad anchoram tutam, ac firmam, dicentes cum Davide: *Si confiscent adversum me castra, non timebit cor meum: si exurgat adversum me praelium, in hoc ego, perabo: Psal. 26. v. 3.*

Confess. 5 Peccat qui non elicit actum spei, cum tenetur elicere actum virtutis, ad quam requiritur spes vel explicita, vel implicita: v. g. cum tenetur iustificari, cum tenetur elicere actum contritionis, vel satisfactionis, orationis &c. quia ad hæc omnia prærequiritur spes vel formalis, vel virtualis, ut innuit Trid. sess. 6. c. 6. *In spem eriguntur fidentes, Deum sibi propter Christum propitium fore, illumque tanquam omnis salutis fontem diligere incipiunt.* De hac dispositione scriptum est. *Accedentem ad Deum oportet credere, quia est, & quod inquirentibus se Remunerator sit.* Hebr. c. xi. v. 6. & *Confide fili, remittuntur tibi peccata tua:* Matth. 9. v. 2.

Confess. 6. Peccat adultus, qui non elicit actum spei, quoties vel ex necessitate, vel ex devotione recipit aliquod Sacramentum: quia sicuti accedentes ad Sacramenta debemus credere gratiam conferri per Sacramenta; ita & eandem gratiam sperare.

Confess. 7. Peccat, qui non elicit actum spei in mortis articulo: quia tunc maxime urgent tentationes diaboli, & quia tunc præstat maxime Deo nos conjungi.

CAPUT IV.

De actibus spei contrariis.

Prop. Unica. Peccant graviter, quicumque eliciunt actus spei contrarios, desperando de Deo, præsumen-

mendo de se. & in creatura magis quam in Deo confidendo, & iidem peccatis se exponendo.

Prob. 1. Ex Scriptura. De diffidentia erga Deum sic loquitur Petrus: *Scietis malis, qui nunc operatur in filiis dei* Act. 13. v. 41. De presumptione sic loquitur Sapientia Prov. 28. v. 26. *Qui confiat in corde suo, stultus est.* Et Petrus. Gal. 6. v. 3. *Si quis existimat se aliquid esse, cum nihil sit, ipse se seducit.* De nimia fiducia in creatura sic loquitur Aggæi 48. v. 7. *Pro eo enim, quod habuisti fiduciam in munitionibus tuis, & in thesauris tuis, tu quoque capieris.*

2. *Rat.* Omnes prædicti actus repugnant virtuti theologicæ, nimirum spei: ergo sunt peccata ex suo genere mortalia.

Consecraria hujus Doctrinæ.

Concl. 1. Desperant hi omnes, quos hic subijcio.

1. Qui committentes supremam beatitudinem cum vilitate naturæ humanæ, non audent beatitudinem supernaturalem sperare: contra quos facit illud Scripturæ, Gen. c. 13. v. 1. *Ero merces tua magna nimis.* Si Deus hoc nobis promiserit, non est quod de tam fidei promissore diffidamus.

2. Qui attenta peccatorum multitudine non audent Verum peccatorum suorum sperare: contra quos faciunt Verba in Prophetæ Ezechiel 33. v. 11. *Nolo mortem impii, sed ut convertatur impius a via sua & vivat: si autem impius egerit penitentiam ab omnibus peccatis suis, quæ operatus est, & custodierit omnia præcepta mea, & fecerit iudicium, & iustitiam, vita vivet & non morietur:* Ezech. 18. v. 21. Contra eosdem faciunt detestanda exempla Cuius, Saulis, & Judæ Iscariotis, qui, juxta Patres, enormius peccant desperando, quam committendo peccata, obliquitate credulitatis lapsi sunt in desperationem. Proclamatione Domini hoc dico, inquit Hieron. in Psal. 108. quia magis ex hoc offendit Judas Dominum, quia se suspendit, quam quod Dominum prodidit.

3. Qui animo despondentes, viam salutis asperam reputantes, se in omni vitiorum cæno volutant: qui sic apud Hieroniam 18. v. 12. loquuntur: *Desperavimus, post cogitationes nostras ibimus, unusquisque juxta præ-*

tatem cordis sui mali fecimus: de quibus pariter sic loquitur Paulus: De perantes tradiderunt semetipsos impudicitiae, in operatione et immunditie omnis: Ephes. 4. v. 19.

4. Qui animo despondentes, vel viam salutis non audent ingredi, vel ingressi retro abeunt, desperantes se posse in Domino perseverare: contra quos sic loquitur Isai. c. 40. v. 31. *Qui sperant in Domino, mutabunt fortitudinem, assument pennas sicut aquila, current & non laborabunt, ambulabunt & non discunt.*

5. Qui diffidentes ab oratione desistunt, eo quod diffuset Deus concedere quod postulant: contra quos facit exemplum Abraham: *Qui in spem contra spem credidit: ad Rom. c. 4. v. 18. & iactos promittit servus dei quod non est repromissum: Heb. c. 6. v. 15.* Contra eosdem facit exemplum Christi, qui adeo perseveravit orando, ut pernoctaret in oratione: & nostri proximis, in terram prostratus, eundem sermonem dicens, oraverit.

6. Hi omnes, qui investigabilia praedestinationis arcana scrutari & penetrare tentant & ejus immutabilitate terri, omnem salutis spem abiciunt: contra quos illud facit Eccl. 3. v. 22. *Altiora tene quiescent, & fortiora te ne scrutatus fueris; sed quae praecipit tibi Dominus, illa cogita semper, & in pluribus operibus ejus ne fueris curiosus; non est enim tibi necessarium ea, quae abscondita sunt, videre oculis tuis.*

Corr. 2. De se praesumunt hi, quos sic subitio.

1. Qui tendunt in aliquod bonum ut possibile per potentiam divinam, quod tamen non est possibile: sicut cum aliquis sperat se veniam obtinere sine poenitentia, et gloriam sine meritis: haec autem praesumptio, juxta D. Thom. 2. 2. q. 21. a. 1. est proprie species peccati in spiritum Sanctum: contra hos facit illud Scripturae: *Ne dicas, miseratio Domini magna, multitudinis peccatorum meorum miserebitur; misericordia enim & ira ab illo cito proxima, & in peccatores respicit ira illius: Eccles. 1. v. 6.*

2. Qui volunt quidem converti, sed de die in diem differunt: contra quos facit illud Scripturae: *Non tardes converti ad Dominum, ne differas de die in diem: subito enim venit ira illius, & in tempore vindictae disperdet te: Eccles. 15. v. 8.*

3. Qui crimina sua non abiciunt, & media ad gratiam

tiam consequendam, qualia sunt Sacramenta, & bona opera, aspernantur: contra quos fuit illud Pauli: *An divitias civitatis ejus & patientia & longanimitatis contemnis?* ad Rom. 2. v. 4.

Confess. 3. In creatura magis quam in Deo confident hi, quos hic subjicio.

1. Qui confident in amicis, magis quam in Deo: contra quos est illud Jeremiæ 17. v. 5. *Malus est homo, qui confidit in homine; & perit cor eum in benedictionem suam, & a Domino recedat cor ejus: & Hic 36. v. 6. Ecce ego & dicit super baculum grandævum contractam istam super &c. &c. Nam, cui si innoxius fuerit homo, intrabit in manus ejus, & perforabit eum: sic Pharaon Rex &c. gypti omnibus, qui confident in eo.*

2. Qui confident in divitiis suis: contra quos sic loquitur Paulus 1. Tim. 6. v. 17. *Divites hujus sæculi præcipe: non sublimis sapere, neque sperare in incerto divitiarum; sed in Deo vivo, qui præstat nobis omnia abunde ad fruendum. Et Amos 6. v. 1. Pie qui opulenti estis in Sion, & confiditis in monte Samaria. Hoc vitium ita detestatur Job. 31. v. 21. Si putavi aurum robur meum, & obrizo dixi, fiducia mea. Si lætatus sum super mutis divitis meis, & quia plurima reperit manus mea.*

3. Qui studendo magis confident in propriis ingenii viribus, quam in Deo, qui docet hominem scientiam: Psal. 93. v. 10. Et quia scientiarum est Dominus: Psal. 93. v. 14. Quippe beatus homo, quem tu erudieris Domine, & de Lege tua docueris cum: & rursus narraverunt mihi iniqui fabulationes, sed non est lex tua: Psal. 118. v. 85.

4. Qui in negotio salutis superbe putant se aliquid posse sine gratia: contra quos est illud Christi: *Sine me nihil potestis facere:* Joan. 15. v. 5. Et David: *Nisi Dominus ædificaverit domum, in vanum laboraverunt, qui ædificant eam:* Psal. 126. v. 1.

Confess. 4. Qui hic subjiciuntur, exponunt se periculo vel desperandi de Deo, vel temere de se præsumendi, & conuerendi magis in creaturis quam in Deo.

1. Qui magis inhaerent terrenis, quam ecclesiis: qui ita comparati sunt, ut desiderant perpetuo in hac vita degere, & caelo renuntiant, si terrenis frui super liberet; quos frequenter acceret in hanc Ecclesiam oratio-

nem crumpere: „Fac, ut sic transeamus per bona temporalia, ut non amittamus æterna - Da, ut per mundanas varietates ibi nostra fixa sint corda, ubi vera sunt gaudia.“

2. Qui luxuriæ inheret; proprium quippe est luxuriæ, animam a divinis avocare, & ad desperationem adigere: quia, ut ait D. Thom. 2. 2. q. 152. art. 5. in corp. „Cum aliquis nimis detinetur carnalibus delectationibus, non curat pervenire ad spirituales, sed fastidit.“

TRACTATUS VII. DE CHARITATE.

Tractatus iste, quoniam longiorem postulat explanationem, methodi causa in quatuor partes dividitur. *In prima*, agitur De Charitate generatim. *In secunda*, De Charitate erga Deum. *In tertia*, De Charitate erga nos. *In quarta*, De Charitate erga proximum.

PARS PRIMA.

DE CHARITATE GENERATIM.

CAPUT I.

Explicatur natura Charitatis, simulque traduntur notiones variorum ad intelligentiam hujus tractatus necessarie.

Charitas juxta omnes nihil aliud est, quam amor seu dilectio: amor autem est boni volitio; & ita *amare est velle bonum*. Amor est triplex: complacentiæ, benevolentiae, & concupiscentiæ.

Amor complacentiæ est volitio boni in se, quod per se, & non alterius causa appetitur.

Amor concupiscentiæ est volitio boni in commodum amantis.

Amor benevolentiae est volitio boni in commodum amati redamantis.

Charitas supernaturalis est donum Dei, quo Deum tanquam ultimum finem diligimus, non propter nos, sed propter

per ipsam Deum: vel charitas est virtus divinitus infusa, quæ Deus propter se diligitur, & creatura se ipsam & proximum diligit propter Deum.

Deus est supremum ens, a quo omnia emanant.

Proximus est quævis persona in actualis æternæ beatitudinis capax, vel particeps: & hec quilibet homo, quilibet Angelus, modo non sit actualiter deus natus, debet a nobis ut proximus haberi.

Præceptum charitatis est duplex: affirmativum, & negativum.

Præceptum charitatis, quatenus affirmativum, præcipit, ut diligamus Deum super omnia, seu tanquam ultimum finem: quia a timus finis est omnibus præferendus. Dilectio autem nostra erga Deum est actus, quo voluntas complacet sibi in summo bono, quod habet Deus.

Præceptum charitatis erga Deum, quatenus negativum, prohibet, ne Deum aliquando odio habeamus.

Actus charitatis erga Deum, est dilectio Dei super omnia, per quem actum voluntas complacet sibi in summo bono, quod Deus possidet.

Actus charitatis erga Deum oppositus, est odium Dei: odium autem Dei est actus, quo voluntas creata displicet sibi ob summum bonum, quod habet Deus.

Præceptum charitatis erga nos & proximum, quatenus affirmativum, præcipit, ut cum debito ordine diligamus & nos, & proximum in ordine ad Deum, id est ut nobis & proximo velimus beatitudinem: & hoc propter Dei gloriam.

Præceptum charitatis erga nos & proximum, quatenus negativum, prohibet, ne neglecto ordine nos vel proximum odio habeamus in ordine ad Deum, id est, ne a nobis vel a proximo beatitudinem amoveamus: & hoc propter gloriam Dei.

Objectum charitatis est illud omne, quod charitas attingit.

Objectum primum est Deus, secundarium, nos ipsi & proximus.

Objectum formale, seu ratio & motivum diligendi Deum & creaturas: est essentialis & infinita Dei bonitas: quia per charitatem omnia diligimus propter Deum,

Cha-

Charitas alia est actualis. alia habitualis.

Charitas actualis est actuale exercitium charitatis habitualis.

Charitas habitualis est habitus inclinans nos ad amandum Deum propter se; nos vero & proximum propter Deum.

Actuale exercitium charitatis est aliquando actus elicitus. aliquando actus imperatus.

Actus elicitus a charitate est actus ille. qui fit a sola charitate: talis est actio, qua Deo, nobis & proximo bonum volumus.

Actus imperatus est actus ille, qui fit a virtute distincta a charitate. sed ex imperio & motivo charitatis: talis est actus fidei, spei, iustitiæ, productus ex motivo charitatis.

CAPUT II.

De objecto Charitatis, seu de his. quæ a nobis amore Charitatis diligenda sunt.

Prop. unica. Objectum charitatis his tribus continetur: Deo scilicet, nobis ipsis, & proximo, seu rebus quibus omnibus creaturis rationalibus, & beatitudinis capacibus.

Prob. 1. Ex Scriptura. *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo - Proximum tuum tanquam teipsum:* Ergo non alia charitatis amore diligenda sunt, quam Deus, nos ipsi, & proximus: *in his enim duobus præceptis, ut ait Christus, unversæ Lex pendet & Prophetæ:* Marc. 12. v. 30.

2. Ex August. lib. de Doct. Christi. cap. 26. „Finis itaque præcepti est dilectio, & ea gemina, & Dei, & proximi: quod si te totum intelligis, id est animam & corpus tuum, & proximum tuum. id est animam & corpus ejus, homo enim ex anima constat & ex corpore; nullum rerum diligendarum genus in his duobus præceptis prætermisum est: “ Ergo triplex est objectum charitatis, scilicet Deus, nos ipsi, & proximus.

3. Ex Div. Thom. 2. 2. q. 15. a. 12. in corp. ubi post August. sic loquitur: „Quatuor sunt diligenda: unum, quod est supra nos, nempe Deus; alterum, quod nos sumus, nempe natura rationalis; tertium, quod juxta

juxta nos est, nempe proximus; quantum quod infra
 mos est, nempe corpus nostrum, & corpus proximi. “

4. *Rat.* ha tantum per charitatem diligenda sunt, *quæ
 nata sunt habere bonum vite æternæ*, ut loquitur D. Th.
 2. 2. q. 25. a. 3. ad 3. seu quibus competit beatitudo;
 charitas enim nihil aliud est, quam amor summi boni,
 quatenus nobis & aliis communicari potest.

Atqui Deo tantum, nobis ipsi, & proximo competit
 beatitudo; Deo quidem, qui beatificat; nobis vero &
 proximo, qui beatitudinis caraces sumus: Ergo Deus,
 nos ipsi, & proximus, tria hæc, & non alia, per charita-
 tem amanda sunt.

Conseſtaria hujus Doctrinæ.

Conseſt. 1. Angeli sancti a nobis ex charitate diligen-
 di sunt: primo enim beatitudine fruuntur, & ad eo-
 rum societatem divina misericordia destinati sumus:
 deinde Angelos sanctos non minus esse proximos no-
 stros quam ipsi homines, docet Aug. cum, juxta ejus
 doctrinam, proximi nomine non is tantum intelligen-
 dus sit, cui possumus exhibere officium misericordie,
 sed etiam ille, a quo misericordie officium recipere pos-
 sumus, ut probat August. exemplo Samaritani lib. 1. de
 civ. Chr. c. 30. ubi deinde sic habet: „Jam vero, si
 „vel cui præbendum est, vel a quo nobis præbendum
 „est officium misericordie, recte proximus dicitur;
 „manifestum est hoc præcepto, quo jubemur diligere
 „proximum, etiam sanctos Angelos contineri; a qui-
 „bus tanta nobis misericordie impendantur officia,
 „quanta multis divinarum Scripturarum locis animad-
 „vertere facile est.“

Conseſt. 2. Non solum ex charitate diligenda est ani-
 ma nostra & proximi; sed etiam corpus nostrum &
 proximi: corpus enim nostrum & proximi, sicuti in hac
 vita in societatem venit meriti; ita & in societatem
 mercedis admittendum est in alia. Unde August. lib.
 7. de civ. Dei cap. 22. „Corpus *inquit*, nostrum, quia quo-
 „dammodo particeps est beatitudinis, potest dilectione
 „charitatis amari.“ Non diligimus autem corpus per
 charitatem ex eodem August. nisi quatenus ejus concu-
 piscentiis resistimus, illudque facimus spiritui subjuga-

tum: lib. 1. de Doct. Chr. cap. 34. ubi sic concludit:
 „Quia enim hoc erit post resurrectionem, ut corpus
 „omnimode cum quiete summa spiritui sublimi im-
 „mortaliter vigeat; hoc etiam in hac vita median-
 „dum est, ut consuetudo carnalis mutetur in melius,
 „nec inordinatis motibus resistat spiritui.“

Confess. 3. Nec daemones, nec animae damnatae pos-
 sunt a nobis ex charitate diligere: quia his beatitudinem
 optare non licet. Unde D. Thom. 2. 2. q. 25. a. 11. „Il-
 „lud autem, inquit, bonum vitae aeternae, quod respi-
 „cit charitas, spiritibus illis a Deo aeternaliter dampnatis
 „ex charitate velle non possumus: hoc enim repugnat
 „charitati Dei, per quam ejus justitiam approbamus.“

Confess. 4. Creaturae omnes corporeae a nostro & pro-
 ximi corpore diversae a nobis ex charitate diligere non
 possunt. Ita D. Thom. 2. 2. q. 25. a. 3. ubi sic loquitur:
 „Charitas fundatur super communicatione aeternae bea-
 „titudinis, cujus creatura irrationalis capax non est:
 „unde ancilla charitatis non potest haberi ad creatu-
 „ram irrationalem.“

Non tamen hujusmodi creaturas corporeas odisse
 debemus, cum sint Dei opus, eisque uti nobis necesse sit.

CAPUT III.

*De ordine Charitatis, seu quis ordo servandus sit
 inter objecta Charitatis,*

Prop. unica. Charitas debet esse bene ordinata, id est,
 debemus debito ordine & Deum & nos, & proxi-
 mos diligere.

Prob. 1. Ex Script. Ordinavit in me charitatem: Cant.
 2. v. 4. Eo textu utitur August. lib. 1. c. 27. de Doct.
 Christ. ubi sic habet: „Ipse est autem, qui ordina-
 „tam dilectionem habet. ne aut diligat quod non est
 „diligendum, aut non diligat, quod est diligendum, aut
 „am, lius diligat, quod minus est diligendum, &c.“

2. Ex Hieron. Naturae quoque super hoc probatur af-
 fectus, ut ordine charitatis -- Post verum parentem Deum,
 carnis quoque pater diligatur & mater, filius & filia,
 frater & soror: In Ezech. c. 44.

3. Rat. Charitas a Deo est: quae autem sunt a Deo,
 bene ordinata sunt: ad Rom. c. 13. v. 1. ac proinde cha-
 ritas

ritas ita debet esse ordinata, ut excellentiores aliis præferamus. & magis egentes minus egentibus præponamus, ut monet Bernard. serm. 50. „Vera in hoc charitatis est, ut qui indigent amplius, accipiant prius: & magis in eo clara apparet veritas, si ordinem teneamus affectu, quem illa ratione.“

Consequaria hujus Doctrinæ.

Concl. 1. Si habeatur comparatio inter creaturam & Deum, Deus est præ omnibus diligendus: quia cum sit dignitatem bonum, debet omnibus præferri. *Qui amat bonum, ad matrem præquam me, non est me dignus* ait Christus, Matth. 10. v. 37. & rursus: *Si quis non oant, id est dilectionis affectu mihi anteposit, patrem suum & matrem -- et sic carum sit animam suam, id est se ipsum, non potest meus agere discipulus* Luc. 14. v. 26. Ideo dicit Paulus ad Cor. 13. v. 8. *Propter quoniam, Christum scilicet, omnia detrimentum feci, & arbitror ut pericoror, ut Christum lucri faciam,*

Concl. 2. Si habeatur comparatio inter nos & proximum, debemus diligere 1. Animam seu salutem nostram, deinde animam proximi. 2. Vitam nostram naturalem, postea vitam naturalem proximi. Deinde bona nostra temporalia, postea vero bona temporalia proximi: & hæc omnia in ordine ad salutem, quia optimus ordo exigit, ut nobiliora ignobilioribus præferamus. Prædictum autem ordinem docet August. lib. 1. de Doct. Christ. cap. 27. „Omnis homo in quantum homo, est diligendus propter Deum; Deus vero propter se ipsum; & si Deus amplius omni homine diligendus est, amplius quisque debet diligere Deum, quam seipsum: item amplius alius homo diligendus est, quam corpus nostrum: quia propter Deum omnia ista diligenda sunt, & potest nobiscum alius homo Deo perfrui, quod non potest corpus, quia corpus, anima vivit, qua fruimur Deo.“

Concl. 3. Si fiat comparatio inter consanguineos, debemus 1. Patrem diligere, deinde matrem. 2. Uxorem. 3. Liberos. 4. Propinquos præferendo semper propinquiores remotioribus; quia ita exigit ordo charitatis: pater enim habet rationem principii activi:

mater rationem principii passivi aut saltem minus præcipui; uxor habet rationem partis, & filii rationem effectus: Ita D. Thom.

Conject. 3. Si fiat comparatio inter extraneos, 1. Concives, 2. Comprovinciales. 3. Extraneos debemus diligere: quia ita postulat ordo charitatis. „Omnes autem, inquit Aug. lib. 1. de Do8. Chri8. cap. 28. æquo diligendi sunt: sed cum omnibus prodesse non possis, his potissimum consulendum est, qui pro locorum, & temporum, vel quarumlibet rerum opportunitatibus constrictius tibi quasi quadam sorte junguntur.“

Conject. 5. Si habeatur ratio diversæ religionis. Catholicos ante Christianos, Christianos ante Infideles, debemus diligere: quia id postulat rectus ordo charitatis. Catholici enim nobis magis uniuntur quam Christiani tantum, & Christiani magis quam infideles.

Conject. 6. Si habeatur ratio pietatis, pios magis quam impios debemus diligere, si modo cætera sint paria, quia id exigit ordo charitatis. „Multo sanctiori, magis indigentiam patienti, & magis utili ad commune bonum est magis Eleemosyna danda, quam personæ propinquiore, maxime si non sit multum conjuncta, cujus cura specialis nobis non imminet, & si magnam necessitatem non patiatur:“ 2. 2. q. 32. art. 9.

P A R S S E C U N D A.

DE CHARITATE ERGA DEUM.

Quæ de charitate erga Deum dicturi sumus, ad duo capita revocabimus. *In primo* ostendemus, ad quid obliget charitas erga Deum. *In secundo*, quæ vitia divinæ charitati sint opposita explicabimus; sed prius observa charitatem, prout Deum respicit, duplicem esse: *affectivam, & effectivam.*

Affectiva charitas est motus, quo mens nostra divinas perfectiones vel admiratur, vel in ipsis sibi complacet. hisque frui desiderat.

Effectiva charitas est motus, quo anima ita erga Deum afficitur, ut in omnibus ejus gloriam quærat.

CAPUT I.

Ad quid obliget Charitas erga Deum.

Prop. 1. Non sufficit ad salutem, ut Christianus adultus habeat charitatem habituales; sed insuper necessarium est, ut frequenter eliciat actus charitatis erga Deum.

Prob. 1. Ex Scriptura. *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, in tota anima tua, & in tota mente tua. Hoc est maximum & primum mandatum: Matth. 22. v. 37.* Ergo si alia præcepta ad sui observantiam exigant actum specialem, a fortiori primum & maximum mandatum.

2. Ex Aug. lib. 2. Doct. Christ. c. 10. „Charitatem, voco motum animi ad fruendum Deo propter ipsum.“ Motus autem actum significat: Ergo &c.

3. Ex multiplici principio desumpto ex D. Thom. 1. Præceptum dilectionis Dei est præceptum juris naturalis: Ergo exigit ad sui observantiam actum aliquem positivum, cum præcepta naturalia vix observentur sine actu positivo. 2. 2. q. 147. a. 4. 2. Præceptum dilectionis est omnium mandatorum maximum, ut probat D. Thom. 2. 2. q. 44. a. 1. & quia ad illud præceptum omnia alia referuntur, juxta illud: *Finis præcepti est charitas*: Ergo nequit observari sine actu positivo; quia præceptum maximum exigit actum, si minoræ præcepta sine actibus observari non possint. 3. Præceptum dilectionis est præceptum speciale, ut probat D. Thom. 2. 2. q. 44. a. 1. Ergo exigit actum specialem.

4. Ex Clero Gallicano, a quo an. 1700. sequentes propositiones damnatæ sunt, art. 4.

Sufficit, ut actus moralis tendat in finem ultimum interpretative. Hinc homo non tenetur amare neque in principio, neque in decursu vitæ suæ mortalis.

An peccet mortaliter, qui actum dilectionis Dei semel tantum in vita eliceret, condemnare non audemus.

Præceptum amoris Dei per se tantum obligat in articulo mortis.

Probabile est, ne singulis quidem rigoroſe quinquenniis per se obligare præceptum charitatis erga Deum.

Præceptum affirmativum amoris Dei & proximi non

est speciale, sed generale, cui per aliorum præceptorum adimplentionem satisficit.

Tunc solum obligat, quando tenemur justificari, & non habemus aliam viam, qua justificari possumus.

5. Ratione deſumpta ex D. Thom. „Præcepta Legis, quæ homo tenetur implere, ſunt de actibus virtutum, qui ſunt via perveniendi ad ſalutem;“ At qui charitas eſt via perveniendi ad ſalutem; quia ille, qui non diligit, manet in morte. Ergo actus charitatis præcipitur aliquando, & non ſolum habitus charitatis.

6. Homo adultus non poteſt ſalvari, niſi actus religionis exerceat, juxta illud Matth. 4. v. 10. *Adhære Domini Deum tuum. & illi ſoli ſervies*: Ergo debet actus amoris erga Deum elicere, juxta illud Auguſt. Epit. 120. ad Honor. c. 18. *Pietas cultus Dei eſt: non colitur ille niſi amando. Finis præcepti eſt charitas de corde puro. & conscientia bona, & fide non ficta*: Tim. 1. cap. 1. Charitas quippe facit per ſeipſam immediate, ut Deo tamquam ultimo fini inhæreamus: facit per alias virtutes, quod e ligamus media neceſſaria ad confequendum finem illum; & ita dat nobis cor purum a terrenis, conscientiam bonam in omnibus, & fidem non fictam in divino cultu.

7. Denique. Nihil magis neceſſarium, nihil magis juſtum, quam actu ſis amor erga Deum. „Juſtum eſt,“ inquit *Archi. Iſaia de Bapt. Chriſt. inter Cyrenæi operam*, Domine, ut diligamus te. quia & tu nos diligis. -- „Hoc natura, hoc ratio, hoc Domine. clamat verbi tui authoritas:“ & *Auguſt. ait*: Non præcipit Scriptura niſi charitatem, nec cupat niſi cupiditatem.“

Conſeſſaria hujus Doctrinæ.

Conſeſſ. 1. Peccat quilibet homo adultus ſive baptizatus, ſive non baptizatus, qui aſſecutus annos diſcretionis non elicit actum amoris erga Deum: ita D. Th. 2. 2. q. 89. a. 6. ad 3. in corp. „Cum vero uſum rationis habere puer inceperit, non omnino excuſatur a culpa venialis & mortalis peccati. Sed primum quod tunc homini cogitandum occurrit, eſt deliberare de ſe ipſo: & ſi quidem ſe ipſum ordinaverit ad debitum finem per gratiam, confequitur remiſſionem origina-

originalis peccati: si vero non ordinet seipsum ad debitum finem, secundum quod in illa ætate est capax discretionis, peccabit mortaliter non faciens, quod in se est."

Consect. 2. Peccat quilibet homo sive baptizatus, sive non baptizatus, qui instructus de beneficiis a Deo tam copiose acceptis, non redamat Deum tam beneficium. Unde Aug. lib. 4. Conf. c. 6. "Hoc est quod diligatur in amicis, & sic diligitur, ut rea sibi sit humana conscientia, si non amaverit redamantem, aut si amantem non redamaverit." Ideo Iosue 13. v. 11. post enumerata beneficia, quæ Judæi a Deo acceperunt, sic compellat Judæos: *Hoc tantum diligentiſſime præcor etc, ut diligatis Dominum Deum vestrum: & David ait: Benedic anima mea Domino, & noli obliſcæ omnes retributiones ejus: Psal. 102. v. 2.*

Consect. 3. Peccat quilibet homo seu baptizatus, seu non baptizatus, si sit sufficienter instructus, qui tentatus ad id contra Deum, actum amoris erga Deum non eliciat: quia ut plurimum hæc tentatio non vinci potest nisi per actum contrarium. Dicendum est igitur cum D. Paulo ad Rom. 8. v. 3. *Quis nos ſeparabit a charitate Chriſti? tribulatio? an anguſtia? an ſames? an nuditas? an periculum? an perſecutio? an gladius? - - Sed in his omnibus ſuperamus propter eum, qui dilexit nos.* Dicendum est cum Davide: *Diligam te Domine, fortitudo mea. Dominus firmamentum meum, & refugium meum & liberator meus: Psal. 17. v. 2.*

Consect. 4. Peccat homo, qui in reliquis gravibus tentationibus, quæ nequeunt vinci, nisi per actum amoris, nullum actum amoris eliceret: quia tunc necessarius est, ut ſupponitur, actus amoris: tunc enim dicendum est cum Paulo, ad Rom. 8. v. 38. *Certus ſum, quia neque mors, neque vita, &c. poterit nos ſeparare a charitate Dei, quæ eſt in Jeſu Domino noſtro: vel cum Davide: Dilexi, quoniam exaudiet Dominus: Pf. 114. v. 1.*

Consect. 5. Peccant Chriſtiani, qui lapſi in peccatum mortale, nec poſſunt Sacramenta, quibus juſtificentur, recipere: peccant, inquam, ſi urgente converſionis præcepto non eliciunt actum charitatis: quia peccator extra Sacramentum non poteſt ſine actu charitatis juſtifi-

car; ut enim ait Aug. serm. olim 3. de verbis Apost. nunc in appendice 117. *Pœnitentiam enim non facit, nisi ordinem peccati, et amor Dei.* Unde Scripturæ remissionem peccatorum actus i charitati tribuunt: *Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum,* ait Christus de Magdalena pœnitente: Luc. 7. v. 47. Et Petrus 1. c. 4. v. 8. *Caritas operit multum delictorum peccatorum.*

Consect. 6. Peccant, qui vel ad Baptismum, vel ad pœnitentiam accedunt, quin ullam amoris actum elicere satagant; cum ex Trid. sess. 6. cap. 6. necesse sit in utroque Sacramento, ut præter Fidei & Spei actus, pœnitentes incipiant diligere Deum tanquam totius salutis fontem, uti explicat Clerus Gallicanus, an. 1700. in declaratione de dilectione Dei in pœnitentiæ Sacramento requisita. Neque enim, ut ibi loquatur Præfines Gallicani, satis adimpleri potest utrique Sacramento necessarium vitæ novæ inchoandæ, ac servandæ mandata divina propositum, si pœnitens primi ac maximi mandati, quo Deus toto corde diligitur, nullam curam gerat; nec sit saltem animo ita præparato, ut ad illud exequendum divina opitulante gratia se excitet ac provocet.

Consect. 7. Qui vel ex necessitate, vel ex devotione recipiant Sacramentum Eucharistiæ, peccant, si toto tempore vel præcedente, vel concomitante, vel subsequente Communionem, nullum actum amoris eliciant: tantum quippe Sacramentum vix potest debite sine actu charitatis recipi; est enim pignus amoris Christi erga nos, juxta illud Joan. 13. v. 1. *Cum dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos:* ergo exigit a nobis aliquem actum amoris.

Item cum alia Sacramenta, Confirmationem scilicet, Extremam unctionem, Ordinem & Matrimonium recipimus, cum hæc sacra Symbola sint signum amoris Dei erga nos, debemus Deum authorem Sacramentorum in pignus gratitudinis redamare.

Consect. 8. Culpa non carent, qui non eliciunt actum aliquem amoris erga Deum, cum audiunt Deum impetib. blasphemias, cum vident inhonorari & contemni gravissimis sceleribus; hoc enim exigit amor divinus; ut patet exemplo Davidis, qui amore incensus dicebat: Psal. 118. v. 139. *Tabescere me fecit zelus meus, quia ob-*

Hi sunt verba tua inquit mei. Illud etiam docent exempla Phinees, Elie, Matathias & Christi. Phinees enim divino zelo inflammatus occidit eos, qui initiabantur *E. plegor*: num. 25. Elias vero dicebat: *zelo zelatus sum pro Domino exercituum, quia devoluerunt pactum tuum fili Israel*: Reg. 3. cap. 19. v. 14. Matathias autem accensus zelo trucidavit iniquitatem Judæum quendam idolis sacrificantem, & virum, quem Antiochus miserat, qui Iudeos cogebat immolare: *Et zelatus est Deus sicut fecit Phinees*: Machab. 1. c. 2. v. 24. Deinde in zelum illum erga gloriam Dei toto vitæ suæ decursu docuit Christus, de quo dicitur: *Zelus domus tue somniavit me*: Joan. 2. v. 17.

9. Peccant, qui in mortis periculo constituti non eliciunt actum amoris: quia tunc præcipue eritendum est ut ad Deum per amorem tendamus, & Deo per sacrificium amoris offeramus nos. Id videtur docere Paulus dicens Rom. 14. v. 8. *Sive enim vivimus, Domino vivimus; sive morimur, Domino morimur; sive ergo morimur, sive vivimus, Domini sumus*, scilicet consecrando nos Deo per amorem; in illo quippe mortis articulo premere nos debet, Deum non amasse, usurpantes verba illa Augusti. „Sero te amavi pulchritudo tam magna, tam antiqua. Sero te amavi.“

10. Peccant, qui maximam vitæ partem exigunt quin ullum eliciant amoris actum: non enim certe implem illud Eccl. *Omni vita tua dilige Deum, invoca illum in salute tua*: Eccl. 13. v. 18. Et gravem habent timendi causam, ne omni Dei amore prorsus destituantur: neque enim, ut bene monet Aug. in Psal. 31. & c. 21. *Nullo vacare potest; da mihi vacantem amorem Et nil operantem? Nec potest vacare amor in anima amantis.*

11. Peccant juxta plurimos, qui non eliciunt actus amoris in sequentibus casibus. 1. Diebus festis, quibus tenentur Deum peculiariter colere. 2. Qui in statu peccati mortalis affectum peccati per actum amoris non abiciunt, cum volunt audire Sacrum. 3. Cum volunt aliquod opus magni momenti aggredi: quæ quidem sententia tuta omnino est & maxime utilitatis; ideoque in praxi consulenda,

Unde hortandi sunt fideles. 1. Ut diebus Dominicis & festis actus amoris eliciant: ad quod per uideri non parum inserviunt hæc verba Iſai. cap. 1. v. 13. ubi loquens, qua sanctitate dies festivi celebrandi sint, ait: *Lavamina mundi estote, auſa te malum cogitatio non refragat ab oculis meis: quiete agere perverſe.* De hoc infra, ubi de sanctificatione festorum.

2. Hortandi sunt peccatores, ut affectum peccati mortalis abiciant, cum volunt Missæ sacrificio interesse, ut una cum Sacerdote sacrificium offerant Deo: ad quod suadendum inservire possunt hæc verba Samuelis 1. Reg. 16. v. 5. *Scit fecimus, inquit, & vultu meum, ut immolent, immola, plebem sacerdoti debere conjungi, ut cum eo sacrificium offerat.* De hoc fuit infra, ubi de auditione Missæ.

3. Hortandi sunt fideles, ut actum charitatis eliciant, cum ingens aliquod negotium suscipiunt: quia tunc maxime ad Deum recurrendum est: quod maxime evincunt hæc verba Iſaiæ 30. v. 1. *Vae fili desperatores, dicit Dominus, si faceretis eo. Num & non ex me, & ordiremini telam & non per spiritum meum.*

4. Hortandi sunt fideles, ut interdum in confessione Sacramentali accutent se de omissione actuum charitatis erga Deum, incerti an aliud inpleverint: primum illud exercitium suadet Navarrus Lib. IV. c. 11. n. 7.

Prop. 2. Deus consideratus prout est suprema dignitas exigit, ut mens nostra in ipsum diverſa affectibus moveatur, eique per illos affectus adherere, & ab eo separari formidet.

Prob. 1. Ex Scriptura. *Ecco, inquit David Ps. 72. v. 26. qui elongant se ad te, peribunt, peribunt omnes qui fornicantur abs te & mihi autem adherere Deo bonum est:* Ergo peissimum malum est elongari a Deo, & unicum bonum est cum eo conjungi: quod utique non fit nisi piis affectibus; ad Deum siquidem, ut docet passim August. non itur pedibus, sed affectibus: Ergo mens nostra debet in Deum diversis affectibus amoris moveri, eique adherere.

2. Ex August. serm. olim v. 13. de verb. Apost. cap. 7. nunc vero cap. 56. „Dicebat Epicureus, mihi frui carnis bonum est: dicebat Stoicus, mihi frui mea men-

„te bonum est: dicebat Apostolus Paulus, mihi adhæ-
rere Deo bonum:“ Ego præcipuum hominis effi-
cium, ut adhæreat Deo variis amoris affectibus. „Ei
sermo inhaerens, ut docet item Aug. ep. lib. 2. de lib. a. b.
„S. c. c. tenquam obliviscitur cætera, & in illo simul
nomine fruitur.“

3. Bonitas mentem nostram ad se attrahit, ejus-
que affectus excitat: Ergo, cum Deus sit suprema bo-
nitas, exigit, ut mens nostra in ipsum diversis affecti-
bus moveatur.

Non omnes, sed aliquos affectus, in quos mens no-
stra potest erumpere, percurramus.

Confessoria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Oportet ut mens nostra excelsam Dei ma-
jestatem consideret, de qua Psalmista ait: *Magnus Do-*
minus, & laudabilis nimis, & magnitudinis ejus non est
finis. Et in hac excelsa Dei eminentia ultro sibi compla-
cet, uti verus filius gaudet, & lætatur de fortuna pa-
tris: id juxta Aug. Epist. 121. exprimunt hæc verba
orationis Dominicæ: „Pater noster, qui es in caelis;“
intra enim est ac si diceremus: *Pater, non minus gau-*
deo, quod sis in caelis, omnibusque longe emineas, quam
filius gaudeat ob sancta, quæ patri obveniunt. Aperte
directum illum exprimunt hæc verba Abacuc: *Ego in*
Domino gaudebo, & exultabo in Deo Jesu meo. Idem-
que exprimit Canticum Beatorum in caelis dicentium:
Sanctus, & gloria, & virtus Deo nostro est - - Et
rursus: Laudem dicite Deo nostro omnes servi ejus; & qui
timetis eum populi, & magni: Apoc. 19. v. 2 & 5.

Confess. 2. Oportet ut mens nostra optet hanc Dei
eminentiam omnibus innotescere, & nomen sanctum e-
jus in dies magis ac magis manifestari: quod deside-
rium his verbis exprimimus. juxta August. Epist. 121.
Sanctificetur nomen tuum, secuti exemplum Christi, qui
non suam, sed Patris gloriam in omnibus sectabatur.
Honorifico, inquit, Patrem meum, ego non quero glo-
riam meam: Joan. 4. v. 34. Et Paulus non in aliam
quam in Deum gloriam refundebat. *Regi sacrorum, in-*
quiebat, immortal, invisibili, soli Deo, honor & gloria:
1. ad Timoth. 1. v. 17.

Confeſſ. 3. Oportet ut mens noſtra ita ſit affecta erga Deum, ut ſanctiſſimam & juſ voluntatem in omnibus adimpleri deſideret; ab ipſo nunquam ſeparari per peccatum ardentius poſtulet. Juxta Auguſt. ibidem prima affectum ita exor mimus: „Fiat voluntas tua ſicut in cœlo, & in terra.“ Secundum vero his forte verbis excitare poſſumus: „Et ne nos inducas in tentationem, ſed libera nos a malo.“ Affectus illi ex amore & timore coaleſcunt: ſic enim inquit Auguſt. „Patres a filiis piis & timeantur & amantur: ſic conjux pudica virum & timet, ne ab illo deſeratur, & amat, ut fruatur. Si ergo & pater homo, & conjux homo & timeri & amari deſervit; multo magis pater noſter, qui eſt in cœlis & ipſe ſponſus, non carne præ filiis hominum, ſed virtute formoſus.“ Ita paſſim in ſuis operibus Auguſt. ſed præcipue in Pſal. 118. Rom. 31.

Prop. 3. Deus conſideratus, prout eſt noſtra beatitudo, exigit, ut mens noſtra in ipſum diversis affectibus inclinetur. v. g. amando, deſiderando eam beatitudinem, cunctiſque bonis creatis præferendo.

Prob. 1. Ex Scriptura. *Quid mihi eſt in cœlo*, inquit David, *& a te*, id eſt præter te, *quid volui ſuper terram?* Deus cordis mei, pars mea Deus in æternum Pſ. 72. v. 24. Ergo tenemur ad exemplum Davidis Deum quatenus eſt noſtra beatitudo & amare & deſiderare, cunctiſque bonis creatis præferre. Quod vero pium illud exercitium ſit non ſolum de conſilio, ſed etiam de præcepto, patet ex eo, quod ſtatim ſubjungit Pſalmiſta: *Quia cœci qui elongant ſe a te peribunt*, indicans periturum enim, qui ſecus fecerit.

2. Ex Aug. in Pſal. 134. *Ipsa merces tua ſumma, Deus, ipſe erit quem gratis diligis; & ſic amare debes, ut ipſum pro mercede deſiderare non deſinas, qui ſolus te ſatiet.* Ergo oportet, ut mens noſtra Dei poſſeſſionem amet, deſideret, eamque cunctis bonis creatis præferat.

3. *Rat.* Illud debemus in terris amare, optare, boniſque terreſtribus præferre, quod nobis in cœlis promittitur: Deus enim nihil promittit, niſi quod nos amare, deſiderare, & magni facere oporteat: Atqui Deus ipſe nobis promittitur ut noſtra beatitudo. juxta illud dictum Abrahæ: *Ego proteſtor tuus ſum, & merces tua*
ma-

gna nimis: Gen. 15. Ergo oportet, ut mens nostra ipsam Dei possessionem & amet, & desideret, & cunctis bonis creatis præferat.

Non omnes, sed aliquos affectus, in quos mens nostra potest crumpere erga Deum quatenus est nostra beatitudo, percurramus.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Oportet ut mens nostra sæpius eam mercedem, quæ non alia est quam Deus ipse, exoptet & sitiet. Ex August. Epist. 121. Id videtur præcepisse Christus, dum iussit, ut beatitudinem illam enixe a patre petiderimus hac prece frequenter repetita: *Adveniat regnum tuum.* Idem suadent iustiorum Virorum exempla. *Erit mihi Dominus in Deum,* inquit Jacob. Gen. 28. & Paulus: *Cupio dissolvi. Et esse cum Christo.* Pios illos affectus ita exprimit August. soliloq. c. 1. „Domine meus, Rex meus, Pater meus, causa mea, spes mea, res mea, honor meus, dominus mea, patria mea, salus mea, lux mea, vita mea -- jam te solum amo, te solum sequor, te solum quero, tibi solum servire speratus sum.“ Similia reperies quam plurima in Psalmis, in libris Confess. Aug. & alibi.

Confess. 2. Mens nostra ita debet esse affecta erga Deum, qui futurus est nostra beatitudo, ut eum bonis quibuscumque creatis præferat, malitque omnia mala perpeti, bonisve omnibus spoliari, quam a Deo seungi. De hac obligatione ita Paul. ad Rom. 8. v. 35. *Quis nos separabit a charitate Christi? Tribulatio? An angustia? An fames? An nuditas? An periculum? An persecutio? An Gladius? sicut scriptum: quia propter te mortificamur tota die, aestimati sicut oves occisionis: sed in his omnibus superamus propter eum, qui dilexit nos.* Et ut firmitatem & constantiam illius adhesionis cum Deo clarius patefaciat, subiungit: *Certus nun enim, quia neque mors, neque vita, neque Angeli neque Principatus, neque Virtutes, neque instantia, neque futura, neque fortitudo, neque altitudo, neque profundum, neque creatura quæ poterit nos separare a charitate Dei, quæ est in Christo Jesu Domino nostro.* Et alibi: *Omnia arbitratum sum mihi stercore, ut Christum lucrificarem.*

Con-

Capitulum 3. Hinc sequitur, non peccare eos, qui intuitu æternæ retributionis operantur; nihilque eo intuitu charitati erga Deum detrahi.

1. Non peccant: Deus enim vult, ut eam nobis copius mercedem proponamus, quo alacrius virtutem amplectamur, exemplo Christi, & Sanctorum. Christus enim, *propositio boni gradus fessit erat*: Hebr. 12. Moyses *aspiciens in remunerationem*: Hebr. 11. David de se ipso ait: *Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas propter retributionem*: Psal. 118. Apostoli mercedem non abieciunt, quinimmo postulant. *Ecce*, inquit, *nos reliquimus omnia, & secuti sumus te: quid ergo erit nobis?* Matth. 19. v. 27. Et Paulus mercedem non relinquit, sed expectat: *Requid autem est mihi, inquit, corona iustitiæ*: 2. Tim. 4. v. 8. Et Colossienfes ad virtutem adhortatur proponens certam *spem quæ regnat in cælis*: 1. v. 15. Reple, ut optime ait Ambr. lib. 5. super Luc. 6. *Studia iusta virtutum sine remuneratione torpescunt*. Et Greg. Hom. 37. „Delectet mentem magnitudo præmiorum, sed non detereat certamen laborum.“ Demum Concil. Trid. sess. 6. can. 41. ita habet: „Si quis dixerit, iustificatum peccare, dum intuitu æternæ mercedis bene operatur, anathema sit.“

2. Spes retributionis æternæ, si hæc retributio sit Deus ipse, nihil charitati detrahit, ut ostime explicat Rom. 13. dist. 27. a. 2. q. 2. ubi sic habet: „Si enim, per affectum amicitie homo servit amico, eumque diligit sine intuitu præmii, ut ait Phil. 6. plus: multo fortius amore charitatis homo vult bonum Deo sine intuitu alicujus retributionis. Sed per hoc non excluditur, quin charitas amore concupiscentiæ exoptet, & desideret illam totam mercedem apprehendere, ad quam finaliter intendit pervenire.“ Tum quippe, ut monet August. in Psal. 72. gratis amamus Deum. *Amamus enim, amamus propter ipsum*. Et juxta Bern. lib. de dilig. Deo cap. 7. Tunc anima amans Deum, aliud præter Deum sui amoris præmium non requirit. *Ubi*, inquit August. in Psal. 72. *factum est cor castum, gratis enim amatur Deus, non ab illo petitur aliud præmium*. — Quis ergo, nullum præmium Dei? nullum præter ipsum. *Præ-*

Premium Dei ipse est Deus. Hoc amat, hoc diligit, si aliud dilexerit, non erit castus amor.

Prop. 4. Si Deus consideretur, mihi revera est, tanquam tuis vicinus omnium, quoties homo agit ex deliberata ratione, toties debet omnia opera sua in Deum actualiter, vel virtualiter referre: *actualiter* quidem, eliciendo actum expresse, quo opus suum ordinet in Deum; *virtualiter* vero, faciendo opus suum ex vi prioris intentionis.

Prob. 1. Ex Scriptura. Paulus de hac obligatione ita loquitur: *Sive manducatis, sive bibitis, id est, quicquid facitis, omnia in gloriam Dei, &c.* 1 Cor. 10. v. 31. &c. ult. v. 17. *Omnia vestra in charitate facite.* Et Col. 3. v. 17. *Omne quocumque facitis in verbo, aut in opere, omnia in nomine Domini Nostri Jesu Christi, gratias agentes Deo, & Patri per ipsum.* Ergo ex Scriptura debemus omnes actiones nostras in Deum dirigere.

Prob. 2. Ex Divo Aug. D. Enchirid. c. 121. „Quod, vere, ita sit vel timere potius, vel aliqua intentione carnali, ut non referatur ad illam charitatem, quam, dicitur Spiritus sanctus in coribus nostris, nondum sit quemadmodum oportet fieri, quamvis fieri videntur“ Et lib. 1. de Doctr. Christ. c. 2. „Hæc enim regula dilectionis divinitus constituta est, ut omnes cogitationes tuas, & omnem vitam, & omnem intellectum in Deum conferas, a quo habes ea ipsa curæ confers, cum ait, ex toto corde, tota anima, tota mente, nullam viam nostræ salutem relinquit, quæ vacare debeat, & quali locum dare, ut alia re velit frui; sed quicquid aliud diligendum venerit, illuc rapiatur, quo totius dilectionis impetus currit.“

3. Ex D. Thom. „Præceptum, inquit 1. 2. q. 102. a. 10. ad 2. charitatis imperi non potest, nisi omnia referantur in Deum.“ Et sententia 1. 2. q. 102. a. 6. ad 7. „Celestis intentio omnibus operibus nostris debet adungi.“ Ergo ex vi præcepti charitatis debemus omnes nostras actiones in Deum referre.

4. Ratione Javelli, ut clare pateat in hac sententia ab antiquis Theologis non inesse nos differre. In verba Javelli: „Nullus est effectus bonus perfecte moralis, nisi factus sit intentione recta. Intentio non est recta,

„nisi sit cum dictamine rationis rectæ: Ratio recta dicitur
 „omnem actum moralem faciendum ultimo, propter
 „finimum, ultimum & optimum finem, qui non gratia
 „alterius, sed gratia sui diligendus est; hic autem est
 „Deus: Ergo nullus est actus bonus perfectus mora-
 „lis, nisi fiat ultimo actu, vel habitu propter Deum
 „&c. Et ex quibus corollarie sequitur, nulla esse o-
 „peram vere, & perfecte moraliter bonam nisi ultimo
 „fiant ex Dei dilectione actuali, vel habituali:“ unde
 August. super Psalmos: *Ea quippe sola opera bona di-
 cenda sunt, quæ per dilectionem Dei fiunt.* Et in libro de
 Spiritu, & littera, inquit; „Non est fructus bonus, qui
 „de charitatis radice non surgit.“ Ita Javellus de
 Philosophiæ Christianæ celsitudine cap. 9.

5. Omnis homo vel est peccator, vel iustus: si pec-
 cator. tenetur converti ad Dominum, juxta illud: *Non
 tardas converti ad Dominum, ne differas de die in diem,*
Eccles. 6. v. 8. & juxta illud Pauli ad Hebræos 12. v. 1.
Itaque & nos -- Deponebant omnes pondus & circum-
flans nos peccatum, per patientiam curramus ad promissi-
um nobis certamen. Si iustus, tenetur in accepta iustitia
 crescere, juxta illud Proverb. 4. v. 18. *Stylorum semita,*
quasi lux splendens, procedit. & crescit usque ad perfectum
diem: & juxta illud Psalmi 83. v. 8. Ibi de virtute in
virtutem: & juxta illud 1. Petr. 2. c. 3. Crescite in gratia
& in cognitione Domini nostri Salvatoris Jesu Christi.
 Conversio autem a statu peccati ad statum gratiæ,
 augmentum in gratia non habetur, nisi actione su-
 pernaturali propter Deum elicitæ: Ergo omnis ho-
 mo sive peccator. sive iustus tenetur opus refer-
 re in Deum vel actualiter, vel virtualiter, quoties
 agit ex deliberata ratione & in ordine ad vitam
 æternam: hic enim non ago de actibus bonis præ-
 cise bonitate morali naturali (*), quia Moralis
 Chri-

(*) Dixi: *Hic non ago de actibus bonis bonitate mora-
 li naturali.* Numquid illud additum est ex industria,
 ut eludam hanc questionem: an omnia opera pecca-
 toris sint peccata? an omnia opera infidelium sint
 peccata?

Christiano, qualis est nostra, bonitatem supernaturalem insinuat, non naturalem: & si quæ sint quæstiones circa bonitatem præcise naturalem, eas Philosophis agitandas relinquo.

Consequæria huius Doctrinæ.

Cor. 1. 1. Nor datur effectus ineluctabiles in individuo, id est, quod si homo dicitur esse alicuius virtutis vel peccat, vel bene operatur de quo ita D. Thom. 1. 2. q. 18. a. 9. *Ad 1. 1.* a ratione d. liberata procedens, si non sit ad debitum suum ordinatus, ex hoc ipso congruat rationi, & debitationi moralis: si vero ordinatus sit ad debitum suum, convertit eum ordine rationis, unde habet rationem boni. Necessè est autem, quod vel ordinatus, vel non ordinatus ad debitum suum in se necesse est, ut non ad debitum boni, si d. liberata ratione procedens, in individuo consideratur, nec in esse, vel in actu. *Ad 2. 1.* Quod, quid quicquid alicuius ad illud bonum, ubi alicuius. Quid nunciat huius, inquit lib. 9. de Trinitate, 7. est autem alicuius, aut a cupiditate: si a charitate, est bonum: si a cupiditate, est malum, cum creatura sit in se, si ad Creatorem referatur ille amor, non est cupiditas, sed charitas erit: tunc enim est cupiditas, cum propter se amatur creatura; tunc non utens, sed abusus, sed corrumpit fruentem. *Basilii vero, Ambrosii, & Gregorius eandem veritatem probant isto*

Non enim eius sensus fuit. Non erat solum lectorem non fatigare his quæstionibus, quæ patuerant forte nihil inferre, sed ad normam Christianam: ut sit, ut quæ mea sententia circa prædictas propositiones plane pateat, ad hoc eo Trid. dicenti: *Sed et omnia opera, quæ ante conversionem sunt, quantum ratio suffragatur, vera esse peccata. Ad 2. 1. 1. Ad hoc eo summus Pontifex, cum antibus istam propositionem: Omnia opera infidelium sunt peccata. Ad hoc eo D. Thom. qui 2. 2. q. 10. a. 4. docet ex professo, quod si infideles in fideles divina gratia careant; quia tamen ex infidelitate non corrumpitur totum naturæ bonum, possunt aliquid boni operari, quamquam id non sit meritorium vitæ æternæ.*

isto principio, scilicet, quod omnis actio, quæ non cedit in gloriam Dei, est otiosa, si otiosa, ergo mala: de omni enim verbo otioso redditori sumus rationem in die iudicii. Demum Bernardus, & alii idem evincunt hoc principio omnibus obvio. Omnia quæcumque aut habemus, aut facimus, Deo multis titulis debita sunt, tum quia a Deo vivimus, movemur, & sumus: tum quia ab ipso redempti sumus. „Si totum me debeam, ait Bernardus, pro me facto, quid addam jam & pro reſecto, „& reſecto hoc modo? “ Ergo si quid Deo subtraham, eique non offeram, furtum est, inquit, & proinde peccatum.

Conſeſſ. 2. Ut observemus hoc præceptum, quo tenemur omnia in Deum referre. quoties deliberate agimus, curare debemus, ut omnia fiant a charitate vel elicitive, vel imperative, ut ajuunt: de quo ita D. Thom. 2. 2. q. 23. a. 4. ad 2. „Charitas habet pro objecto finem „ultimum humanæ vitæ, scilicet beatitudinem æternam; „ideo se extendit ad actus totius vitæ humanæ per modum imperii: “ ac proinde in actibus, qui non sunt ex imperio charitatis, deest debita ordinatio ad ultimum finem.

Monit. 1. Duo hic extrema vitanda sunt: quorum primum est, ne credamus, vagam intentionem sufficere, ut opus nostrum referatur in Deum: alterum vero, ne credamus intentionem actualem, & formalem semper requiri, ut opus nostrum referatur in Deum.

De primo sic loquitur D. Bonav. in 2. dist. 41. a. 1. q. 3. non sufficit. „Si quis ad initium anni, vel mensis, vel „etiam diei, generali, id est, vaga quadam intentione referat omnia opera sua futura in Deum; sed necesse est, „ut illud ipsum opus particulare, quod postea faciendum „est, referatur in Deum: tunc enim dicuntur opera virtute in Deum relata, cum intentio præcedens est vera causa operum.“

De secundo sic habet D. Thom. 1. 2. q. 1. a. 6. ad 3. „Non oportet, ut semper aliquis cogitet de ultimo fine, „quandocumque aliquid appetit, vel operatur; sed virtus primæ intentionis, quæ est respectu ultimi finis, „manet in quolibet appetitu cujuscumque rei, etiam si „de

de ultimo fine actu non cogitet: sicut non oportet, quod
 „qui vadit per viam, in quolibet passu cogitet de fine: &
 „1. 2. q. 88. a. 1. ad 2. ait: Sicut Medicus, dum colligit
 „herbas, actu intendit conficere potionem, ubi se attēdit
 „cogitans de sanitate; virtualiter tamen intendit sanita-
 „tem, propter quam potionem dat: &c. &c. Utriusque ergo
 „circa hoc monent Theologi, ut frequenter & devote
 „orationem Dominicam recitemus, qua omnia nostra in
 „Deum ordinamus, id, qua debet attentione, corde, & ore
 „effundatur: monent etiam, ut recitemus frequenter istud
 „canticum, *Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto*, aut
 „alias similes orationes ferventes, quibus omnia opera
 „nostra dirigamus in Deum.

Monit. 2. Circa amorem Dei ducit etiam illusiones vi-
 „tandae: altera, qua creditur Deus amari; quia id mens
 „cogitat: altera, qua creditur Deus minime amari; quia
 „sensibili commotione non afficimur: utraque illa amo-
 „ris in huiusmodi fallax est, & a vero longissime aberans.

Amor Dei nec in commotione situs est, qua nobis per-
 „suademus, Deum a nobis diligi, dum voluntas in ipsum
 „nullo affectu movetur; nec in exteriori verborum sono,
 „quo se laudamus: *Domine Domine ex toto corde*, dum in-
 „teriori Dei mundum & negligimus, & violamus; sed a-
 „mor Dei actus est voluntatis, quo in Deum ferimur, &
 „pondus aliquod, quo in Deum inclinamur, eiusque man-
 „datis etiam minimis obtemperamus, nulla licet sensibi-
 „lis affectio sanguinem agitet, aut cor nostrum commo-
 „veat. De vera charitate sic scribit Joannes 1. c. 3. v. 18.
Filioli mei, non diligamus verbo, neque lingua, sed opere,
& veritate. Qui ergo coelestem charitatem dignoscere
 „voluerit, eam ex terrenis affectibus metiatur: uti enim
 „amicum diligere dicimur, cum de eo frequenter loqui-
 „mur, de eo frequenter cogitamus, cum ejus causam li-
 „cet absentis facimus, cum ei adhaerere cupimus, dum
 „quod ei placet ultro amplectimur, quod ei displicet ex-
 „acte vitamus; ita tales oportet nos erga Deum ef-
 „fe, si eum vere dilexerimus: tales enim exhibue-
 „runt se Sancti erga Deum, quem diligebant. De Deo sae-
 „pius cogitabant, juxta illud Sap. 4. v. 16. *Cogitatio illo-
 „rum apud Altissimum.* Deum frequenter recordabantur,
 „juxta illud Psal. 41. v. 5. *Hæc recordatus sum, & effudi.*

in me quendam meam. De Deo, & huiusmodi divinis loquebantur, uti faciebant discipuli euntes in mundum. *Et per hoc:* inquit Lucas 24. v. 12. loquebantur ad invicem de his omnibus, quæ acciderant Iesu. Deo offenso condolebant, juxta illud Psalm. 112. v. 13. *Tibi æque facies omnes qui dolent, sunt in te bona munera.* Deo glorificato congratulabantur, juxta illud Psalm. 97. v. 1. in quo David & gaudet, & ad gaudium exultat, cum populos ob stabilitum regnum Dei: *Domine, exultate in domino, laetatur multitudo magna.* Deum quærendo amant, uti dictum de sponsa: *Quæsi quoniam aliquando in te mea.* Inventum non deserebant, sed custodire perexabantur: *Tamen cum me dimittam:* Cant. 1. Deo obsequere cupiebant. *Quemadmodum desiderat cervus ad fontes aquarum,* inquit David, Psalm. 42. v. 2. *Ita desiderat anima mea ad te Deus.* Tandem, quæ Deo placeant, hoc amant: quæ autem Deo displiceant, averſantur. Uti etiam in fratres veræ & filios, & sponſos dicuntur diligere, dum filios sollicite & amanter curant, dum filios in peccatis arguunt, convalescentibus prouident, dum peccantibus metuunt, dum absentes desiderant: ita & cum Deum diligere dicimur, cum similibus affectibus erga Deum mouemur.

Cavendum tamen, ne his aut similibus signis præsumat quis, & certo statuatur se esse in charitate. *Nemo enim scit, utrum amore, vel odio sit dignus,* & a nemine nisi ex speciali revelatione sciri potest. *Quos Deus diliget:* & rursus, ut monet Tridens post Apost. „Qui existimant se stare, videant se cadere: & cum timore, ac tremore salutem suam operentur.” Sess. 6. c. 13.

CAPUT V.

De actibus contrariis Charitati erga Deum.

Actus divino amor erga Deum contrarii sunt hi, qui amorem Dei tum affectivum, tum effectivum directe impetunt; sed de ratione amorem ita male affectam erigunt, ut cum inſar inſolubili habeat: rara quidem, & infrequens est hæc humani cordis pravitas; sed quia eo magis ab aliquando progreditur, ideo hic de actibus charitati erga Deum adversantibus agendum.

1. *Prop.* Graviter peccant, qui actus amoris affectivo erga Deum contrarios eliciunt.

Prob.

Prob. 1. Ex Script. Omnis amoris affectivi erga Deum in hiis actibus est, in quibus debet elici, est peccatum mortale. Unde Joan. 1. c. 3. v. 14. *Qui non diligit, morietur morte:* & innuit illud Paul. 1. ad Corinth. 13. v. 2. *Qui non diligit Dominum nostrum Jesum Christum.* Ergo a fortiori actio directe contraria amoris affectivi erit peccatum mortale.

2. Ex Greg. 11. 25. Moral. cap. 16. ubi sic habet: „Si, cum non diligas Deum, gravius est peccatum odire, quam perpetrare; hoc requiritur et odire iustitiam, quam non fecisse:“ ergo & odire Deum gravius est, quam aliquid ex ejus mandatis violare: unde ait D. Thom. 2. 2. q. 34. a. 2. in corp. „Odium Dei inter alia peccata est, gravius.“

3. Rati. Omnis actus virtuti contrarius est peccatum, & tanto gravius, quanto sublimior est virtus, quae per peccatum immittitur: Ergo cum charitas sit omnium virtutum maxima, odium Dei, charitati Dei contrarium, debet esse omnium peccatorum gravissimum.

Confectaria hujus Doctrinae.

Confect. 1. Graviter peccant, qui ita depravato sunt corde, ut Deum odio habeant: quia ab illis, ut ait D. Thom. „Apprehenditur tamquam peccatorum prohibitor & peccatorum inflictor.“ Debent enim sanctissimi Dei Legem amare, & poenas ab illo inflictas patienter tolerare: de quibus ita Aug. tract. 90 in Joan. *O miseri homines, qui cum volunt esse mali, nolunt esse veritatem, quae damnantur mali: nolunt enim eam esse quod est, cum hisce debent nolle esse quod sunt, ut ipsa manente mutentur, ne ipsa judicante damnentur:* de quibus ait Deus: *Odio habuerunt me gratis, id est, sine causa.* Joan. 13. v. 25.

Confect. 2. Peccant graviter, qui ita sunt affecti erga Deum, ut quod Deo placet, onerosum habeant, jucundum vero, quod Deo odiosum est: quia actus ille maxime amoris divino affectivo adversatur.

Tales sunt hi, qui ita invidi sunt erga Deum, ut doleant maxime divinam ejus celsitudinem omnibus eminere; tantoque magis crescat eorum pravitas, quando sublimior eis apparet divina excellentia: de quibus ait Da-

vid. Psal. 73. *Superbia eorum, qui te oderunt, ascendit semper.*

Tales sunt hi, qui Regnum Christi, & Dei ita onerosum habent, ut lætentur, cum videtur decretum esse, doleant vero, cum videtur latius extendi: de quibus ita Christus, Joan. 15 v. 24. loquens de Judæis: *Nunc autem & odierunt me, & Patrem meum.*

Tales etiam sunt hi, qui sancti illam Dei legem, non modo ipsi violant, sed ab aliis violari cupiunt. Tales erant Pharisei. Quibus sic improperat Christus, Matth. 23. v. 15. *Vae vobis Scribæ & Pharisei hypocritæ quia circumzitis mare & aridam, ut faciatis novum, prodictum: & cum fuerit factus, facitis eum solum genennæ duplo quam vos.*

Consect. 3. Graviter peccant, qui ita sunt erga Deum affecti, ut eum quidem odisse nolint, sed cum actu positivo diligere nihil curent: etenim perennis illa divini amoris voluntaria cessatio, & erumpentis sponte ardoris refectio maxime charitari auferatur; charitas enim ignis est, ergo æstus ut oportet; virtus est, ergo contumpat in actus necessitas est; arbor est, ergo nequit esse omnino sterilis, & infructuosa.

Prop. 2. Peccant, quicunque actus effectivo amoris erga Deum contrarios eliciunt; & quidem mortaliter, si charitatem extinguant; venialiter vero, si charitatis ardorem solum minuant.

Prob. 1. Ex Script. Christus interrogatus ab uno ex Scribis. *Quod esset primum omnium mandatum.* respondit: *Domine Deus tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex tota mente tua, & ex tota virtute tua:* Marc. 2. v. 30. Quod utique sit, inquit D. Thom. opusc. 18 c. 5. 1. Si omnes affectus cordis referantur in Deum sicut in finem. 2. Si mentem suam homo Deo subiciat captivando intellectum in obsequium fidei. 3. Si quantumcumque homo amat, in Deo amat. 4. Si omnia exteriora verba, & opera ex divina charitate firmentur. Deum, si nihil nobis desit ad divinam dilectionem, quod actu vel habitu in Deum referamus; & hujus divinæ dilectionis perfectio datur homini in præcepto: Ergo si quid agamus contra prædicta, peccamus contra amorem Deo debitum; mortaliter quidem, si extinguatur charitas; venialiter

vero, si solum ardor charitatis minuatur, ut possint explere D. Thom.

2. Ex August. lib. 2. cont. Faust. cap. 68. ubi sic habet: „Fit homo iniquus, cum propter seipsas diligit res propter aliud et unendas & propter aliud diligit res propter seipsas diligendas. Sic enim quantum in ipso est, perturbat in se ordinem naturalem, quem lex æterna conservari jubet: “ Ergo peccat quicumque agit contra amorem Dei effectivum; quo fit, ut ibidem docet August. „Ut ob aliud homo non appetat rebus uti. nisi propter quod divinitus institutæ sunt; ipso autem Deo frui propter ipsum, seque & amico in ipso Deo propter ipsum Deum.“

3. Rat. Amor effectivus jubet non modo nihil diligere plus quam Deum, sed etiam nihil omnino diligere nisi propter Deum, & omnia ad ejus gloriam dirigere: Deo enim tamquam Creatori, tamquam Redemptori, tamquam supremo omnium bono debetur omnis animæ motus, omnis affectus, nullaque amoris nostri pars sine injuria Creatoris in creaturam derivatur: Ergo peccant quicumque aliquid contra illum amorem moluntur. Unde Leo Magnus ait serm. 5. de jejunio septimi mensis: „Rationalis animus, qui sine dilectione esse non potest, aut Dei amator est, aut mundi; in dilectione Dei, nulla nimia; in dilectione mundi, cuncta sunt noxia; „Ergo peccant quicumque actus eliciunt effectivo amoris erga Deum contrarios; mortaliter quidem, si suum amorem sistant in creatura; venialiter vero, si non adhæreant ultimato creaturæ. Vide quæ diximus, ubi de distinctione peccati mortalis & venialis.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. I. Peccant pigri, qui de bono spirituali tristantur, vel qui laborem annexum cum observantia divinæ legis refugiunt: quos sic loquentes inducit David, Psal. 118 v. 28. *Dormitavit anima mea præ tædio.* Hæc tristitia est peccatum mortale, inquit Cajet. quando inducit mortalem omissionem; puta, cum quis horret bona spiritualia, ad quæ tenetur, aut cum inducit ad mortalem commissionem, ad desperationem, aut ad contemptum beneficiorum Dei.

Confess. 2. Peccant luxuriosi, gulosi, ebriosi, &c. qui carnalibus voluptatibus lasciviusque se indulgent: sed non deliciis, virtutis exercitia nihil omnino curant: de quibus ait David Psal. 106. v. 18. *Omnia operamini iniqua est anima eorum.*

Confess. 3. Peccant, qui rebus creatis potius quam Deo tamquam ultimo fini adherent, in quibus cupiditas dominatur, & non caritas: hoc est, inordinatus amor cordis nostri illi. In divino amore non sine ratione, ut docet sanctus Franciscus Sacerdos Generalis Augustinus lib. 10. de divino amore, „*Hoc, inquit, a nobis potest, si sit Deus, ut inter omnes amores illius unus sit, in corde hominis obiectus, ut totum mundum contemnat, in corde - - Omnes nimium incitantes manibus - - Singulis succedens est ille amor, sed omnium - - magis ad salutem: -*“ ita enim ait apostolus 1. Cor. 13. v. 13. „*ut sciamus erga creaturas, inquit Paul. 1. Cor. 7. v. 31. - - quod hic mundus, hic vita, hic corpus, hic anima, hic omnia sunt figura huius mundi: & juxta August. lib. 1. de Doctr. Christ. cap. 3. utrumque est hoc non bonum & non finis amoris, sed amor enim est, ut per amorem aliquid ad thesaurum regni consequamur: uti autem, quod in usum veniat, ad id quod animas obtinendam refertur, si tamen amandum est.*“

Confess. 4. Peccant demum contra amorem Dei effectivum, quicumque peccatum a quod mortale committunt, ut docet Gerson in Opusculo super, cujus hinc sunt verba: „*Præceptum est, inquit, diligere Dominum Deum, utnam ex toto corde tuo, &c. hoc est non vobis scilicet, ter rem quamcumque amare plus quam Deum, quo Dei amorem perdas. Hoc autem præceptum convolvitur, per ab homine servatur, & non aliter, si legem Dei, & alia præcepta operibus impleat; quisquis enim mortaliter peccat, præceptum hoc infringit, quia voluntatem suam divinæ voluntati oppositam anteponebat.*“ Haec tenet Gerson. Andrem illum perversum mortalem esse pronuntiat Christus apud Matth. c. 10. v. 37. *Qui amat patrem aut matrem plusquam me, non est me dignus: Et qui amat filium, aut filiam suam super me, non est me dignus.*

PART TERTIA.

DE CHARITATE ERGA NOS.

De charitate erga nos eodem ordine agemus, quo de charitate erga nos. *Primum* 1. Ad quid obliget charitas erga nos. 2. Quæ illi opponantur.

CAPUT VI.

Ad quid obliget Charitas erga nos.

Præcepto non opus est, ut notat Aug. lib. 1. de D. & C. *Charitas* 1. ut se quisque, & corpus suum diligat, ut - *Quoniam* id. quia sumus inconcussa natura, & se diligimus: ideo lex non imponit præceptum, ut nos diligamus; sed modum statuit, quo diligere erga nos debemus.

1. *Primum* Ut homo recte se diligat, tenetur se diligere propter Deum, in cuius possessione posita est ejus beatitudo.

1. *Primum* 1. Ex Script. Christus ut Charitatem nostram erga nos se discat, ita nostros affectus ordinat, ut vellet nos scire habere ea omnia, quæ nos a Deo separant, eorumque, quæ Deo nos possunt coniungere: sic enim loquitur apud Marc. 9. v. 23. *Qui enim voluerit se servare, perdet se, & accipiet eam in æternum, perdet eam in tempore, sed accipiet eam in æternum*: & Petrus I. 1. v. 12. ob servantiam cælestis in eo vitam esse contendit, ut animas sanctas, & quæque vacantes efficiamus. *Animas*, inquit, *voluntas*, sed nos in obedientia charitatis: & Iudas Apostolus vult, ut dilectio nostra semper ad beatitudinem tendat: *Propter hoc*, inquit, *in dilectione Dei servamus*, & *in misericordia Domini nostri Jesu Christi* in æternam vitam. Ergo ut homo recte se diligat, debet se in ordinem ad Deum diligere.

2. Ex August. lib. 1. de Civ. Dei c. 4. ubi sic loquitur: „Ut homo sese diligere possit, constitutus est ei finis, quo referret omnia, quæ ageret, ut bestus esset:“ Ergo ut homo recte se diligat, debet se propter Deum diligere: & lib. 1. de Doctr. Christ. rem eandem distinctius explicat his verbis: „Sed nec se ipso quisquam

„frui debet, si liquido advertas: quia nec se ipsum debet, propter se ipsum diligere, sed propter illum quo fruendum est; tunc enim quippe optimas lumen, & tota vita sua pergit in incrementum vite, & toto affectu inhæret illi.“ Ergo homo non recte se diligit, nisi se diligit propter Deum.

3. *hac* Homo recte non se diligit, nisi quatenus vult sibi bonum, quo beatus fiat: homo autem non vult sibi bonum, quo beatus fiat, nisi se diligit propter Deum: quia extra Deum homo beatus esse non potest, juxta illud Aug. Conf. 13. c. 8. „Hoc autem scio, quia male mihi est præter te, non solum extra me, sed & in meipso. & omnis copia, quæ Deus meus non est, mihi egestas est:“ Ergo homo non recte se diligit, nisi se diligit propter Deum.

Confectaria hujus Doctrinæ.

Confect. 1. Primum officium charitatis hominis erga seipsum est, ut desideret supremam beatitudinem, & in inquirenda illa beatitudine totos nervos intendat. *Quærite primum regnum Dei, & præterea omnia, inquit Christus, & hæc omnia adjicientur vobis.* Primum, id est, ante omnia. super omnia, & in omnibus; & Eccl. 12. v. 13. *Finem loquendi præter omnes augurans: Deum time, & mandata eius observa; hoc est enim omnis homo.* „Ad hoc, inquit Hier. natus est omnis homo;“ & „Bern. serm. 20. in cant. „Ergo si hoc est omnis homo, absque hoc nihil omnis homo:“ igitur, ut optime monet Eucher. Epist. parænetica ad Valerian. „Primas apud nos curas. quæ primæ habentur. obtrineant, summasque sibi sollicitudinis partes salus. quæ summa est, vindicet. Hæc nos occupet in prætidium, & tutelam sui, jam non plane prima, sed sola:“ cura enim salutis nostræ negotium est, non multiplex, & vagum, sed unicum; non vanum, & indifferens, sed plane necessarium; non temporale, sed æternum; non extraneum, sed proprium.

Negotium salutis unicum est, cunctisque hominibus omnino necessarium: unde Christus ait Marthæ cibos, quibus ipse aleretur, præparanti (quo tamen nihil sanctius) *Martha, Martha sollicita es, & turbaris circa plurima,*

rima, porro unum est necessarium; scilicet, cura salutis.

Negotium salutis proprium est, & non extraneum, quo ea lente curata ea sunt, quantumvis prospere succedere videntur, iuxta illud Christi: *Quid prodest homini, si universum mundum lucretur, animæ vero suæ detrimentum patiatur?*

Demum negotium salutis, non tempus respicit, quod brevi finiet; sed æternitatem, quæ semper duratura est: unde ait Christus: *Nolite thesaurizare vobis thesauros in terra, ubi aerugo, & tinea demolitur. Et fures effodiunt & furantur: thesaurizate autem vobis thesauros in Cælo, ubi neque aerugo, neque tinea demolitur & ubi fures non effodiunt, nec furantur:* Matth. 6. v. 19. Ideo Salomon, attendens, quod salutis suæ curam neglexisset, ait: *Stultissimus sum omnium hominum.* Ipsimet reprobi pariter eandem veritatem inviti inter summas consentantur. Ergo erravimus, inquit, a via veritatis: itaque qui prudens sibi sapit, suæ salutis ante omnia invigilat, & sic se recto ordine diligit.

Consect. 2. Secundum officium charitatis erga nos in eo situm est, ut quilibet beati adinam optet, non vago, sed certo desiderio, mediæque ad eam beatitudinem perducentia efficaci electione assumat. & obices ab ea removens efficaci horrore longe abjiciat, servetque constanti proposito mandata omnibus hominibus imposita, & ea quæ ad ipsius statum pertinent. Si vis, inquit Christus, ad vitam ingredi, serva mandata: & loquens de dilectione Dei & proximi, ait: *fac hoc & vives.*

Quæ sint mandata omnes homines spectantia, dicemus, explicando Decalogum; quæ vero sint mandata cuilibet statui peculiariora, ostendemus, agendo de variis hominum statibus.

Consect. 3. Tertium charitatis officium erga nos ipsos est, ut corpus animæ, animam vero Deo subjiciamus: de quo ita D. Thom. 2. 2. q. 25. a. 7. „Secundum hoc, „boni diligunt seipsos secundum interiorem hominem; „quia volunt ipsum servari in sua integritate, & optant „ei bona, quæ sunt bona spiritualia: & etiam ad ea assequenda intendunt, & delectabiliter ad cor proprium redeunt, quia ibi inveniunt bonas cogitationes in præ-

ſentis, & memoriam bonorum præteritorum, & ſpem
ſolutorum bonorum, ex quibus delegatio cauſatur.
Similiter etiam non patiuntur in ſeipſis voluntates de-
ſolutorum, quia tota anima eorum in unum tendit,
ſcilicet in Deum.

Conſeſſ. 2. Quartum officium charitatis erga nos eſt,
ut in dilectione noſtri Deum, Chriſtum, Sanctos nobis
in exemplum proponamus; ideo ut talis ſit amor erga
nos, qualem eſt amor Dei, amor Chriſti, & amor Sancto-
rum erga ſeipſos. Eſt enim, ut Paulus, *imitatores Dei,*
quales in caritate ſunt ad Phel. 3. v. 17. & rurſus: imitato-
res me quia, ſicut & ego ſum Gal. 2. Ergo ſicut Deus om-
nia propter ſeipſum operatus eſt, ſicut Chriſtus om-
nia operatur propter gloriam Patris, ſicut Sancti omnia
in gloriam Dei referunt; ita & nos omnia noſtra refe-
ramus in eam beatitudinem, quam non alibi quam in
Deo reperimus.

Deum autem imitabimur, ſi de rebus iudicemus, ut
ipſe iudicat; ſi de eis loquamur, ut ipſe loquitur in Scri-
pturis; ſi contemnamus quod ipſe contemnit; ſi magni
faciamus quod ipſe tollit: ſi deum non rationem
in certum, ſed fidem inſalubrem audiamus; neque enim
eius præceptis aſſentiamur, quæ cupiditas ſuggerit, ſed piis mo-
tibus, quos charitas inſpirat, obtemperemus.

Chriſtum imitabimur, ſi Adamum, in quo fuimus car-
nally geniti, contemnamus: Chriſtum vero, in quo fuimus
ſpiritaliter regenerati, imitemur: ſi opera carnis, qua-
lia ſunt luxuria, auaritia, luxuria, gula, ira, acribia, ſu-
perbia; contemnamus; ſi vero opera ſpiritalia, quales ſunt
humilitas, ſimplicitas, continentia, temperantia, patientia,
zelus in ſpiritualibus: quæ omnia &c. ſic Paulus ad Rom.
23. v. 13. his verbis complexus eſt: *Induamini Domi-*
nam Jeſum Chriſtum, & carnis curam ne feceritis in deſi-
derio. Si deum ita nobis in cunctis proponamus
Chriſtum, ut nihil ardentius optemus, quam ut *formemur*
Chriſto ſicut in nobis: ad Gal. 4. v. 19. ut poſſimus dicere
cum Paulo: *Vt ego, jam non ego, vivit vero in me Chriſ-*
tus: ad Gal. 2. v. 20. Chriſtus enim eſt *vera veritas, &*
vita: id eſt, per exempla, quæ nobis exhibuit: *veritas,*
per doctrinam, quam tradidit: *vita,* per gratiam, quam
no-

nobis meruit. Qui ergo dicit se in ipso manere; debet, sicut ille ambulavit. *ut ipse ambulet.*

Sanctos in nobis ut oportet, & beatitudinem, cuius sunt participes, litamus; in accessum, quem habent ad Deum, precibus sollicitemus; si liadem utamur medicis, quibus ipsi ad cælos pervenerunt: si non fuerint in illis peccata, hoc hominibus sicut & ipsi horripuerunt; si quæ fuerint in eis vitiis non vitantes, non sanamur, etiam non imitemur, communibus vero eorum virtutibus, statuique nostro convenientibus imitemur.

CAPUT VII.

De vitiis oppositis Charitati erga nos.

Prop. unica. Tunc homo inordinate se diligit, cum non diligit se propter Deum.

Prob. 1. Ex Script. *Qui diligit iniquitatem, odit animam suam:* Psal. 10. v. 6. & Ierem. 17. v. 25. *Qui amat animam suam, perdet eam:* Ergo ille homo, qui non se diligit propter Deum, inordinate se diligit.

2. Ex August. Epist. 52. ad Maced. ubi sic loquitur: „In dilectione Dei ex toto corde, ex tota anima, ex tota mente, & proximi tamenam seipsum, intelligitur nullam esse aliam dilectionem. Qui quisque diligit se ipsum, nisi quod diligit Deum: qui enim aliter se diligit, potius se odisse dicendus est: si quippe iniquus, opprimiturque luce justitie, et de pietate & pietatis utilitate bonus avertitur, atque inde vel ad seipsum, vel ad inferna pervenit, & eorum convertitur: sique in solo quod vici sine finitur est:“ Qui amat iniquitatem, odit animam suam: & in idem: „Nemo nisi Deum diligens, diligit seipsum.“

3. *Res.* Tunc homo inordinate se diligit, cum remouet a se bonum. Sine quo beatus esse non potest; omnis enim recta dilectio ad eam beatitudinem tendit: Atqui quando homo non se diligit propter Deum, amouet a se bonum, sine quo beatus esse non potest, cuius extra Deum haberi nequit beatitudo: Ergo tunc homo se inordinate diligit, cum diligit se sine ordine ad Deum. Si quidem, ut ait August. lib. de moribus Eccles. cap. 26. *Ille se satis diligit, qui seculo se, ut summo, & se, & per-*

fructatur bono; quod si nihil sit, quam tu Deus -- Quis cum illam potest, quin se amet, qui amator est Dei? & quin se oderit, qui non est amator Dei?

Confessaria hujus Doctrinae.

Confess. 1. Ille homo inordinate se diligit, qui beatitudinem, quam sponte optat, alibi, quam in Deo, collocat, v. g. in aliquo objecto creato, puta, civitatis, voluptatibus, &c. quod ita infestabatur olim David. Psal. 143. v. 15. *Beatum dixerunt populum, cui sunt bona temporalia sunt, cum revera infelix sit: beatus vero e converso, cujus Dominus Deus ejus:* Psal. 83. v. 13 & rursus: *Domine virtutum, beatus homo, qui sperat in te.*

Confess. 2. Ille homo inordinate se diligit, qui statuens quidem beatitudinem in Deo, quaerit tamen in Deo eam beatitudinem, quam natura corrupta non petit, non eam, quam nobis fides commendat; id est, quam beatitudinem carnalem, non spiritualem, quam filiis cupiebat mater filiorum Zebedæi, Matth. 20. v. 2. sic enim orabat: *Dic, ut sedent hi filii mei, unus ad dexteram tuam, & alius ad sinistram in regno tuo:* qualemve hi duo Apostoli petierunt, juxta Marc. 10. v. 37. *Da nobis, ut unus ad dexteram tuam, & alius ad sinistram tuam sedeamus in gloria tua.* Inordinatus est ille amor, quo concupiscentia non reprimitur, sed differtur: de quo ita Aug. serm. 74. vulgo de tempore super hæc verba: *multi venient ab oriente & occidente, ubi sic loquitur: Recumbent, inquit, requiescent. Non enim debemus illic, carnales epulas cogitare, aut aliquid tale in illo commiscere, ut non vitia miremur virtutibus, sed vitia subdamus: aliud enim est desiderare Regnum coelorum, propter sapientiam, & vitam æternam; aliud propter felicitatem æternam, alias terrenam, quasi illic habeamus opulentiores, atque meliores: si divitem te in illo Regno futurem putas, cupiditatem non amputas, sedutas, & tamen dives eris. & non nisi illic dives eris:* & in Psal. 110. sic loquitur idem Sanctus Doctor: *Nolo te falsas, nec terram trahentem lac & milia carnaliter cogites, non amena pradia, non hortos fructuosos, & opacos, nec tale aliquid mediteris accipere, quale solet hic oculus argutiae concupiscere; cum enim sit radix omni-*

um malorum cupiditas, *perimenda est, ut hic consumatur; non differenda, ut ibi satiatur.*

Consect. 3. Ille homo inordinate se diligit, qui in præconcep- to vago desiderio consequendi beatitudinem, neg- ligit media ad eam beatitudinem atquequendam necessa- riam: de quo ita sapiens Prov. 13. v. 4. *Malus non vult piger.* id est, vult salutem, & non vult media condu- centia ad salutem.

Consect. 4. Ille homo inordinate se diligit, qui pluris facit corpus quam animam: qui exteriorem hominem carnalem & corruptum fovet, interiorem vero homi- nem spiritualement non audit: de quo ita D. Thom. 2. 2. q. 25. a. 7. „Mali non volunt conservari in integritate „interioris hominis, neque appetunt ejus spiritualia „bona, neque ad hoc operantur, neque delectabile est „eis secum convivere redeundo ad cor: quia inveniunt „ibi mala, & præsentia, & præterita, & futura, quæ ab- „horrent; neque etiam ibi ipsis concordant propter „conscientiam remordentem.“

Consect. 5. Ille homo inordinate se diligit, qui indi- sereto zelo ductus pluris facit salutem æternam proximi quam suam; nemini enim licet salutem suam æternam pro salute etiam æternæ proximi amittere, nec propriæ damnationi proximorum causa acquiescere. *Item hoc est,* inquit D. Thom. in cap. 9. ad Rom. v. 3. *contra ordi- nem carnalis, quo quis tenetur diligere Deum super om- nia, & suam salutem plusquam salutem aliorum.* Nec est quod opponatur vel Moyse Deum sic orans pro Judæis in idololatricam lapsis: *Aut dubitate eis hanc noxam, aut si non facis, dele me de libro tuo quem scripsisti:* Exod. 32. v. 31. vel Paulus sic zelum suum erga Israelitas atte- stans ad Rom. 9. v. 3. *Optat enim ego ipse anathema esse a Christo pro fratribus meis.* Uterque enim, inquit Hieron. Moyses scilicet & Paulus, *vult perire in carne, ut alii salventur spiritu: uterque vult suum sanguinem fun- dere, ut multorum animæ conferrentur:* quod sacrificium est gratum Deo; etenim, ut ait Christus. Joann. 15. v. 13. *Majorem hæc dilectionem nemo habet, ut animam suam po- niat quis pro amicis suis.* Est etiam utile ei, qui pro pro- ximo migrat e vita hac temporali; *qui enim odit ani- mam suam in hoc mundo, in vitam æternam custodit eam;*
Joan,

CAPUT VIII.

Ad quid obliget Charitas erga proximum.

Mora. Actus charitatis erga proximum alii sunt interiores solum, alii interiores simul & exteriores.

Actus interiores charitatis erga proximum sunt illi, quibus bonum salutare proximo & petimus a Deo, & ei offerimus.

Actus interiores simul & exteriores sunt illi, quibus ex affectu charitatis bonum proximo nedum petimus a Deo, sed etiam facimus, v. g. elemosinam, hospitium, inopiam, correctionem adhibendo, bonum ex quo preluendo. De quibus omnibus sigillatim agendum.

ARTICULUS I.

De actibus interioribus Charitatis erga proximum.

Prob. 1. Quilibet homo tenetur actu interiori & positivo proximum diligere, & ei velle bonum spirituale in ordine ad beatitudinem.

Prob. 1. Ex Script. Christus apud Matth. 22. v. 37. sic charitatem nostram erga Deum & proximum ordinat: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo -- In omni virtute tua diligere eum*: At qui desiderans ex dictis diligere nos in ordine ad beatitudinem: Ergo & debemus proximum diligere in ordine ad beatitudinem, optando scilicet ei & procurando media quibus ad Deum, qui est nostra beatitudo, deducatur.

Prob. 2. Ex Aug. „Pati propter nos esse voluntis, inquit lib. 19. de Civ. civ. c. 21. Ad hoc bonum debemus & a quibus diligimur, & quos diligimus ducere:“ lib. 10. de Civ. cap. 4. Ergo debemus diligere proximum, eique beatitudinem sive eternitatem optare, & quantum in nobis est, procurare.

Prob. 3. Ratione. 1. Ratio. Charitas erga proximum est virtus: virtus autem est propter operationem: ergo charitas erga proximum non potest semper esse sterilis, sed aliquando debet in actum erumpere: & quia diligere est velle bonum conforme nature, quae diligitur; si vere diligamus proximum, debemus ei beatitudinem, & bona conducentia ad beatitudinem optare. „Ille

P. Besombes Mor. Chr. Tom. I. 2 enim

enim, „inquit Aug. serm. de temp. alias 256. nunc 336. „c. 2. veraciter amat amicum, qui Deum amat in amico, „aut quia est in illo, aut ut sit in illo.“

2. Ratio. Debemus proximum diligere, sicuti Deus dilexit nos: juxta illud Joan. 14. v. 11. *Cia qm. si sic Deus dilexit nos, & nos debemus alterutrum diligere:* Atqui Deus dilexit nos actu interiori & positivo, ordinando nos ad beatitudinem eternam, & conferendo media conducentia ad illam, juxta illud, Jerem. 31. v. 3. *In charitate perpetua dilexi te. & ideo attraxi te miserans:* Ergo debemus proximum actu interiori & positivo diligere, oprando ei beatitudinem, & media conducentia ad illam.

Ubi diligenter adverte, quod amor Dei & amor Christi erga nos debet esse regula amoris nostri erga proximum - - Et proinde quod sicut Deus & Christus ita diligunt homines, ut velint sincere eorum salutem eternam; ita & nos debemus salutem eternam proximi & optare, & quantum in nobis est, procurare.

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. 1. Peccaret, qui nunquam proximum suum actu interno diligeret, optando ei beatitudinem & media conducentia ad beatitudinem: quia nullum eliceret actum charitatis erga proximum. Iden damnatus est hęc propositio ab Innoc. XI. ex a Clero Gallic. art. 5. „Non tenemur proximum diligere actu interno & formali.“ Et quidem merito: si enim Scripturam consulas, nullum Sanctum invenes, qui occasionem proximo bene faciendi ardentem non quaesierit, & oblatam avide non suscepit. Sic cum Abraham intellexisset a Deo Sodomam subvertendam, ex charitate erga proximum a't ad Deum: Numquid perdes? *Non cum impio:* Gen. 18. Sic Moyses videns Deum iratum contra populum ob commissam idololatriam, ex charitate incensus ait: Cur, Domine, irascitur furor tuus super populum - - *Eſto placabilis super nequitiam populi - - Aut dimitte illis hanc iram, aut dele me de libro tuo, quem scripsi:* Exod. 32. Quam non exhibuit charitatem David erga Saulem persecutorem, erga Absalonem rebellem? Quam misericordiam non exhibuit Tobias erga conceptivos? Divus

Paulus erga Christianos? Hic omnibus omnia factus est, ut omnes lucrificaret. Demum, quem non exhibuit Christus charitatem erga omnes? Tradidit enim semetipsum pro nobis.

Confess. 2. Peccaret, qui nullum efficiens actum internum erga proximum, sed his actibus exterioribus contentus esset; actus enim illi exteriores emanantes ab alio principio, quam a charitate, non sufficiunt ad observationem præcepti charitatis: unde ait Petrus: *In fraternitatis amore simplici ex corde invicem diligite*: 1. Petri cap. 1. v. 22. & Paulus ait: *Neminem quidquam debeamus, nisi ut invicem diligamus*; ad Rom. 13. v. 8. Ideo damnata est hæc propositio ab Ince, XI. & a Clero Gall. art. 5. *ut in eo erga proximum diligendi satisfacere possimus per filios & externos*; "Deus enim & Christus diligunt, non solum externo, sed interno & sincero amore, & nos solum amore proximum diligamus. Peccant autem a filio Dei externi & fallacis amoris erga proximum habes: 1. In Labano erga Jacob: ait illi *Laban, veni ad me, gratiam in conspectu tuo: experimentum dabo tibi, quod bonum fuerit mihi Deus propter te*: Gen. 31. v. 27. & interim dolose agebat contra illum; immutavit enim mercedem d. eam vicibus: Gen. 31. v. 22. 2. In Saule erga David: spondet ei fraudulenter filiam suam in uxorem mediantibus centum præputiis Philistinorum. *Saul autem reputabatur dicens, non sit mortuus mea in eum, sed sit super eum mortuus Philistinorum*: 1. Reg. c. 18. 3. In Absalone erga Ammonem, quem vocat ad convivium, & inter epulas trucidat: 2. Reg. cap. 13. v. 23. 4. In Jacob erga Abner. *Adiecit eum ad medium portæ, ut loqueretur ei in dolo, & percussit illum ibi in inguine*: 2. Reg. c. 3. v. 27.

Confess. 3. Peccant, qui diligunt proximum actu positivo & effectivo, sed carnali solum, ei optando, vel procurando bona temporalia sine ordine ad salutem æternam: amor enim noster erga proximum non alio debet tendere quam ad beatitudinem. *Non enim*, inquit Aug. tract. 1. in epist. Joan *dilectio nostra carnis esse debet. Sic dilige inimicos tuos, ut fratres optes: Sic dilige inimicos tuos, ut in societatem tuam vocentur; sic enim dilexit*

qui pendens in cruce ait: Pater ignosce illis. quia nesciunt, quid faciunt.

Confess. 4. Peccant, qui non nituntur proximum ad Deum adducere: quia non eliciunt desiderium caritatis erga proximum: etenim sicut tenemur ad Deum procurare media conducentia ad salutem, ita & ad proximum. Sic ergo & nos ad eos debemus, ut per nos ad Deum quantum possumus adducamus. *Tract. 65. in Joann.*

Confess. 5. Peccant, qui nullis amoris affectibus revertuntur erga peccatores, erga porpientes, erga perios: si enim charitas Christi urget, ut per nos salvi fiant, minino homines brachiis eliciamus, ut per nos salvi fiant omnes creaturæ unius & ejusdem Dei, filii ejusdem Patris, æterni, vel potius, eterni, filii ejusdem Patris, membra ejusdem Christi. & ceterum in spe heredes ejusdem Regni: Ergo debemus omnes & desiderare optare & precibus a Deo postulare idem, quia illuminentur infideles, gratiam, qua convertantur peccatores, & auxilium, quo iusti in iustitia finaliter perseverent, ut simus omnes ex numero eorum, de quibus loquitur Paulus ad Rom. 8. v. 30. Quos autem predestinavit, hos & vocavit: quos vocavit, hos & justificavit: quos justificavit, illos & glorificavit: ut simul aliquando regnemus cum ipso, qui nos excreavit, & filii et nos retemit, & Spiritus sanctus, qui in nos effusus est, quo tendit præceptum charitatis erga proximum. Totum illud ita explicat August. lib. 1. de Doct. Christ. cap. 29. „Velle debemus, inquit, ut omnes diligant nos, discum Deum. & totum quod vel eos adjuvamus, vel salivamur ab eis, ad unum illum finem referendum est: idque explicat exemplo isto. „Si eum, inquit, in theatris nequitie, qui aliquem diligit infirmum, & tanquam magno, vel etiam summo bono eius arte persequitur, omnes diligunt qui eum diligunt secum, non propter illos, sed propter eum, quem pariter diligunt; & quanto est in eius amore ferventior, tanto agit quibus potest modis, ut a pluribus diligatur, & tanto pluribus cupit eum ostendere, & quem frigidorem videt, excubat eum, quantum potest laudibus illius. Si autem invenit contravenientem, odit in illo vehementer odium dile-

„Cui sui, & quibus modis valet, instat ut auferat. Quid
 „sines re desiderium dilectionis Dei agere convenit, quo
 „et esset, et vivere est, & a quo habent omnes qui eam
 „diligunt, & quod sunt, & quod eum diligunt, de quo
 „sunt, & sumus, ne cuiquam possit agnitus displicere;
 „et qui se vult diligere, non ut sibi aliquid, sed ut eis qui
 „sunt, & sumus, ut eorum præmium conferatur, hoc est
 „ipse, quem diligunt.“

Prob. 2. Charitas nostra erga proximum debet se ex-
 tendere ad omnes creaturas intellectuales capaces bea-
 titudinis supernaturalis.

Prob. 1. Ex Script. Ex 1. Joan. c. 4. v. 21. *Hoc man-
 datum habemus a Deo, ut qui diligit Deum, diligat & fra-
 trem suum:* Atqui omnis creatura intellectualis loco fra-
 tris habenda est, erga nos, si in illa est per naturam. &
 in illa potest deum per gratiam: Ergo charitas nostra
 debet se extendere ad omnes creaturas intellectuales
 capaces beatitudinis supernaturalis; & ita omnes ho-
 mines viatores, omnes sanctos, omnes Angeli sunt
 a nobis diligendi, & solos damnatos possumus a charita-
 te nostra excludere.

Prob. 2. Ex August. lib. 1. de Doct. Christ. c. 3. „Cum
 „dicitur, diliges proximum tuum sicut teipsum, manife-
 „stum est, omnem hominem proximum esse deputan-
 „dum:“ & ibidem ait, sanctos Angelos eo præcepto
 contineri: Ergo charitas nostra debet se extendere ad
 omnes creaturas intellectuales capaces beatitudinis.

3. *Rat.* Charitas nostra erga proximum eo tendit, ut
 beatitudinem supernaturalem velimus proximo: Ergo
 debet se extendere ad eos omnes, qui sunt capa-
 ces beatitudinis. Quod sit utique hoc pacto. Lætatur
 cum his, qui eam felicitatem possident. Optamus eam
 his, qui eam non possident. Viatores quantum in nobis
 est ad supremam illam felicitatem ducimus. Compre-
 hendentes ad eam pervenisse gestimus.

Consectaria hujus Doctrinæ.

Consect. 1. Peccant, qui solis affectibus naturalibus
 ducti, ab amore suo excludunt, quibuscum aut pro-
 pter naturales quosdam defectus, aut morum contrarie-
 tatem, aut occultam aliquam antipathiam non conve-
 niunt:

niunt: nam omnes homines, quantumcumque moribus nobis dissimiles nobisve onerosos, loco proximi habere debemus. Unde Paulus ad Galat. 6. v. 2. ait: *Alter alterius onera portate: & ipse omnibus omnium factus est, ut omnes Christo lucrifaceret*: ut habetur I. Cor. 9. v. 8. Neque enim Christianus, ut idem docet Paulus ad Philip. 2. v. 2. in amore suo considerare debet *quæ sua sunt, sed ea quæ aliorum.*

Consect. 2. Peccant, qui indifferato zelo animati peccatores ab amore suo excludunt: licet enim sint peccatores, non tamen desinunt esse proximi. arandi ordine ad salutem; sed odio habendum peccatum, quo a salute abducuntur. „Omnis peccator, *inquit Aug. lib. 1. de Doct. Chrij. cap. 27.* in quantum peccator est, non est diligendus: & omnis homo, in quantum homo est, diligendus est propter Deum. Et si enim, *inquit Greg. indigationem deprecemur vitilis, compassionem tamen debemus nature.*“ Sic salvo recto dilectionis ordine peccatorem & diligimus & odio habemus. „*Ambr. inquit D. Thom. 2. 2. q. 34. art. 3.* debetur proximo secundum quod habet a Deo, id est, secundum naturam & gratiam; non autem secundum id quod habet a se ipso & Diabolo, seu secundum peccatum & iustitiæ defectum: & ideo, licet odio habere peccatum in peccatore, & omne illud quod pertinet ad defectum divinæ iustitiæ; sed ipsam naturam & gratiam patris non potest aliquis odio habere sine peccato.“ Hac distinctione explicantur imprecationes Scripturarum contra peccatores: v. g. „Convertantur peccatores in infernum.“ ita ut sensus sit, *inquit D. Thom. 2. 2. q. 26. a. 6. ad 3.* ut ea verba sint verba prophetantis, & non optantis; vel si optantis, referantur non ad penam peccatoris patientis, sed ad iustitiam Dei punientis: vel si referantur ad peccatorem, eo verentur, ut dediderimus interitum peccatoris, non quatenus homo est, sed quatenus peccator est.

Quod August. paucis verbis ita explicat in Psalm. 138. v. 22. perfecto odio oderam illos: *Quid est perfectio odio? Oderam in eis iniquitatem eorum. diligebam conditionem tuam, id est, quod a te acciperant: & Greg. hom. 37. in Evang. eandem veritatem ita explicat: „Sic nimirum exhibere proximis nostris odii discretionem de-*
ba

„bomus, ut in eis diligamus quod sunt, & habeamus „odio id, quod in Dei nobis finere obfistunt.“

Consp. 3. Peccant, qui inimicos ab amore suo exclu-
dunt: Nec enim inimici sunt, tamen loco proximi ha-
bendi sunt, & ex speciali Christi præcepto diligendi:
ita enim habet sup. renus ille Legislator: *Ego autem di-
co vobis, de omni inimico vestros, benefacite his, qui ode-
runt vos, et pro persequentibus & calumniantibus vos:*
quod ut pateat, rem distinctius explicemus.

Inimici nostrorum criminum, quales sunt ii, qui nos
arguunt, increpant, a vitis remouent, audiendi sunt;
eisque potius quam fraudulentis amicis obtemperan-
dum. *Eli mi,* inquit Sapiens Prov. 1. v. 10. *si te lassave-
rit, non dices, ne arguas illos:* & rursus c. 13. v. 18.
*Figura est hominum ei qui debent disciplinam; qui au-
tem arguit, & increpat, glorificabitur.*

Inimici nostræ salutis, quales sunt hi, qui nobis pa-
riunt secundum, sunt fugiendi. Si, inquit Sapiens, pec-
catores dixerint tibi: Prov. 1. v. 11. *Veni nobiscum, in-
stid emur, sanguinem abscondamus terdicular contra infontem
fructus, & depulamus eum sicut infernus viventem -- Eli mi
ne audies amicus; prohibe pedem tuum a semitis eorum:*
& Petrus Act. 2. v. 38. ad Judæos dicebat: *Pœnitentiam
agite, & baptizetur unusquisque vestrum in nomine Jesu
Christi: -- Salvamini, id est, recedite a generatione ista
perua.* Sic Abraham eductus est de Ur Chaldæorum,
ne periret eum illis idololatriis: Gen. 12. Loth eductus
est ab Angelo e Sodoma, ne periret in scelere civitatis:
Gen. 19. Et Judæi obedientes recesserunt a tabernacu-
lis impiorum, *ne involverentur in peccatis eorum:* Num.
16. v. 26.

Inimici vero vel vitæ nostræ, vel famæ, vel fortunæ
sunt tolerandi: non exasperandi injuriis, sed emollien-
di benefactis. *Noli vinci a malo, sed vince in bono malum:*
Rom. 12. v. 21. Amor Dei & Christi erga nos, debet ef-
se regula amoris nostri erga hujusmodi inimicos, eisque
ista debemus. 1. Qui est laceffitus, debet inimici conver-
sionem & optare, & eam a Deo precibus postulare:
optat enim Deus conversionem peccatoris. *Vivo ego
dicit Dominus: nolo mortem impii, sed ut convertatur im-
pius a via sua, & vivat:* Ezech. 33. v. 11: 2. Debet ini-
mi-

colatu absint, non tamen a nobis charitate foveantur, sed nobis in fide per Christum uniantur; promerere debemus, ut a nobis in fragili adiuvare: huiusmodi enim prodest, ut non solum per Ag. 1. 1. a deo a promeritis cap. 4. Per Meum confitemur Bb. Conf. c. 12. ubi ait: rit. Modeste de nat. a fidei ratione, ut pro fide a ferretur in fide a fide, Modeste autem, nobis porinus animabus in pagatorio existantibus opulari, fuit quam pluribus.

1. Sacrificium liberis: ex ipsius exemplo Iudae Machabaei, qui pro parentibus eorum, qui in proelio ceciderant, ieiunium et sacrificium, sic concurrens: Sacrificium liberis est cogitatio pro decessis exorare, ut a consilio liberentur: 2. Mach. 12. v. 46.

a. *Parvum est, na, ut patet exemplo Tobiae, qui filium
 sic consolando alloquitur. Tob. a. v. 18. Placens
 tamen fili, et non repulsi, non propter consilium, sed nolens
 eo magis, ut et hinc et inde pateribus, ut faciant pa-
 g. 1. vel etiam ea largire pauperibus in solatium de-
 fecti, & moribus non proinde gratiam: Eccl. cap. 7.
 v. 37.*

3. Pro: Eius operibus, qualia sunt ieiunia, orationes, elemosinae, etiam pro peccatis. Idem tamen Cath. videtur credere illa verba Pauli: 1. ad Corinth. 15. 28. *Ab omni cura liberati eritis, et libenter pro mortuis, sicut et nos, faciemus.* 2. *Ubi illi basileenses putant?* Hinc enim verba ista sunt, hinc facta sunt, inquit Iohannes de Scharham: Fratres, quare pro mortuis iuvandis est, hoc, hoc mandatum illa? respondit datus illis, ut se faciant, et diligant, si mortui non redierunt: itaque quid Calvinus, Catharines, et alique nonnulli - Sed ipse Petrus hanc expositionem reprehendens, aliam addit non longe dissimilem; ait enim: consuetudine receptum apud Iulæos, ut si quis legaliter inmundus moreretur, priusquam ab ea immunditia ablatus esset, alius quendam pro eo baptizaretur, id est, lavaretur, quod ex illis arenis huiusmodi non enim proficere mortuo ad conversionem? Ergo si in Synagoga is vigeat usus, ut viventes pro mortuis sublevandis assiderentur; idem a fortiori fieri debet a Christianis, qui credunt purgatorium.

Confess. 5. Peccant hi, qui Angelos, animasque beatas in suo amore affectivo non includunt. licet enim a nobis distent incolatu, non tamen absint sanctorum: et si nos viatores, illi vero comprehensores: sumus tamen ejusdem Dei creaturæ, ejusdem Christi servi, ejusdem & ejusdem Ecclesiæ cives: Ecclesia enim in caelis regnans, in purgatorio patiens, in terris pugnans, unum & non multiplex corpus constituit, cujus Christus est caput: Ergo oportet, inter viatores, & comprehensores charitatis affectibus sanctum foveri commercium. Summeque Sancti cumulant nos beneficiis, debemus nos gratiarum actiones pro acceptis officiis exhibere. Summeque illi amorem beneficium impendunt, debemus nos amorem affectivum rependere. Quamdiu illi in monte constituti levant manus ad Deum, dum pugnamus contra demones, ut olim manus levabat Moyses, dum populus pugnaret contra Amalech; debemus nos adiutores peccatos interdum invocare. Demum, si Scriptura teste, gaudium sit in caelis super uno peccatore penitentiam agente; gaudium debet esse in terris super cunctis Beatorum immobiliter Deo fruendum -- Vide infra de cultu erga Sanctos.

ARTICULUS II:

De Eleemosyna corporali.

§. I.

Explicatur, quid sit eleemosyna corporalis, simulque varias traduntur notiones ad intelligentiam eorum necessarias, quæ de eleemosyna dicturi sumus.

Eleemosyna corporalis, late sumpta, actum omnem significat, quo proximo corporaliter egenti corporaliter succurrimus vel nutriendo, dum eget, vel vestiendo, dum est nudus, vel redimendo, dum est captivus, vel hospitio recipiendo, dum caret, vel visitando, dum ægrotat aut detinetur in carcere, vel denique sepeliendo, dum est mortuus. Unde hic versiculus:

Visto, poto, cibo, redimo, tego, colligo, comdo.

Eleemosyna stricte sumpta eam opem significat, quæ ex superfluis nostris, seu rebus nobis non necessariis corpoream proximi necessitatem levamus vel ei dando quod

quod possumus, vel commodando & mutuum dando, vel denique debita, dum in infertunium incidit, condonando.

Unce eleemosyna in duobus fundatur: in superfluo divitum, & necessitate pauperum.

Superfluum est multiplex: superfluum naturæ, superfluum conditionis.

Superfluum naturæ est illud, sine quo homo seipsum & suos alere potest & vestire, sine quo potest honestam habere sustentationem.

Superfluum conditionis est illud, quod non est necessarium sibi & conditioni conservandæ, juxta regulas Evangelicas.

Necessitas in paupere est multiplex: extrema, gravis, & vulgaris.

Necessitas extrema est ea, in qua pauper brevi est moriturus, aut casurus in morbum, vel deliquium, nisi ei succurratur.

Necessitas gravis est ea, qua pauper cadet e suo statu, & indigniter deprimetur, nisi ei succurratur.

Necessitas vulgaris seu communis est ea, qua laborat ut plurimum mendicantes, etiam tempore quo sterilitate terra non affligitur.

§. II.

Utrum Eleemosyna sit de consilio vel de precepto.

Prop. unica. Eleemosyna est in quibusdam casibus non tantum de consilio, sed etiam de precepto.

Prob. 1. Ex Script. Non deerunt pauperes in terra habitationis tuæ: idcirco ego precipio tibi, ut operas manuum fratris tuo egeno & pauperi, qui tecum versatur in terra: Deut. c. 15. v. 11.

Dedina pauperi sine tristitia aurem tuam, & redde debitum tuum: Eccl. cap. 4. v. 8. Si eleemosyna sit debitum, non est semper solum consilium.

Christus in fine mundi dicturus est reprobis: *Ita maledicti in ignem æternum; esurivi enim, & non dedistis michi manducare stivi, & non dedistis michi potum: Matth. c. 25. v. 42.* Itaque cum nemo damnetur ob solam omissionem eorum, quæ sunt tantum de consilio, & homines damnentur ob omissionem eleemosynarum; dare eleo-

eleemosynam non est tantum de consilio, sed etiam de precepto.

In exemplum huius veritatis asserri potest incendium Sodomitarum, & detrusio divitis in infernum. Scriptura quippe hæc furellia in omnium eleemosynæ refundit: Ezech. 16. v. 49. *Hæc fecit iniquitas Sodome fororis mee, superbia, satietas panis & abundantia. & otium ipsius, & filiarum eius, & manum egenæ & pauperi non porrigebat. Item mortuæ & sepulta, & sepultus est in inferno: Luc. 16. v. 22. *Quia non curavit animam suam erga pauperes, ut explicat Christus, Luc. 12. v. 34.**

Prob. 2. Ex Gregori Naz. An tu beneficentiam seu beneficentiam in pauperes, non necessariam, sed tibi liberam esse putas? An non legem, sed consilium? Hoc quoque ipse magnopere vellem & exultarem; sed me sinistra illa manus tenet, & hoedi & probris, quæ ab eo, a quo sunt illie conlocati, coniciuntur: non quia manus in aliena bona intulerunt, nec quia templa diripuerunt: sed quia Christum in pauperibus, seu per pauperes minime curaverunt. Greg. Naz. Orat. 16.

*Prob. 3. Ratione. 1. Ratio. Homines de eodem maturo juvare, sicuti juvant se mutuo in eodem maturo & ejusdem corporis: omnes enim procedunt eodem creatore Deo, nascimur ab eodem parente, & regneramus spiritualiter in eodem Salvatore Christo, vivimus in eadem domo, nimirum Ecclesia, ad eam omnes homines vocantur, constituimus unum & idem corpus mortale sub uno, & eodem capite Christo Jesu, vocati ad eandem hæreditatem, gloriam eternam æternam. Creaturæ ergo ejusdem Dei, Filii ejusdem Patris, domestici ejusdem Ecclesie, membra ejusdem corporis, coheredes ejusdem gloriæ, tenemur inviolabili lege mutuo nobis supplices ferre. Ideo dicit Christus, *Charitatem, quam dedisti mihi, dabo eis, ut sint unum, sicut & nos unum sumus: Joan. c. 17. v. 22. Ideo dicit Paulus ad Gal. 5. v. 2. Alter alterius onera portate, mutuo scilicet juvando vos.**

Exemplum huius mutue charitatis exhibuit Ecclesia Jerusalem. *Multitudinis autem creientium erat cor unum, & anima una. Nec quisquam eorum quæ possidebat*

tenibus suis, quo sine Deo illi bona temporalia concederit, iuxta sima Pauli 1. ad Timoth. c. 6. v. 17. *Da tibi his facilius accipere, non est tibi sapere, neque sperare in incerto futurorum: sed in Deo vivo, qui prae-
stabit tibi omnia de cetero ad finem tuum, bene agere, aucto-
res fieri in operibus bonis, facile tribuere, communi-
care, abundanter tibi fundamentum bonum in futurum,
ut apprehendant vitam æternam.*

Consect. 3. Constat, quod pauci sunt homines, qui non teneantur præcepto faciendo eleemosynam, quia pauci sunt, qui in aliqua re indigenti proximo succurrere non valeant, *Ut modo potueris, ita esto misericors: si multum tibi fuerit, abundanter tribue: si exiguum tibi fuerit, etiam exiguum impertiri libenter stude.*

§. III.

Quandouam arguitur præceptum Eleemosynæ.

Prop. 1. Ut præceptum dari eleemosynam urgeat, duo requiruntur. Primum, ut sit superfluum in dante: secundum, ut sit necessitas in recedente; superfluum, inquam, vel in natura, vel in conditione; necessitas vero vel extrema, vel media, vel vulgaris.

Prob. 1. Ex Script. *Qui habuerit substantiam hujus mundi, & viderit fratrem suum necessitatem habere, & clausit ostium suum ab eo, quomodo mercedis Dei manet in illo?* 1. Joan. c. 3. v. 17. Ubi apostolus duo exigit ad eleemosynam: superfluum in divite, & necessitatem in paupere.

Prob. 2. Ex Basilio in hæc verba, destruam horrea mea: „Cur tu abundas, ille vero mendicat, nisi, ut tu „bonæ dispensationis merita consequaris; ille vero „penitentiae braviis decoreretur? Est panis famelici, „quem tu tenes: nudi tunica, quam tu in conclavi „servas: discalceati calcens, qui pedes te marcescit; „indigentis argentum, quod possides innumatum: „quo circa tot injuriaris, quot dare vaies.“ Tunc ergo eleemosyna est in præcepto, quando dives abundat, & pauper elinit, ut superfluum unius suppleat necessitatem alterius.

Prob. 3. Ratione. Finis eleemosynæ est, ut abundantia unius repararet indigentiam alterius: ergo tunc tantum

tum eleemosyna erit in præcepto. quando superfluum est in dante. & necessitas in recipiente: & sicut in corpore humano sine magistro. & natura sola duce, pars sana infirmum juvat, retento tamen sibi necessario; ita qui dives est, sic pauperem juvare debet, ut necessarium sibi retineat.

Ex quo constat 1. Quod eleemosyna debet fieri de superfluis, juxta illud Christi: *Quod superest, date.* 2. Quod eleemosyna passim non debet fieri de necessariis, juxta illud Pauli: *Date, non ut alicui sit remissio, vobis autem tribulatio, sed ex æqualitate:* 2. ad Corinth. cap. 8. v. 13.

Confideraria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Peccaret graviter, qui numquam daret superflua naturæ, etsi aliunde necessaria conditioni: quia aliquando eleemosyna debet fieri de superfluis naturæ, etiam statui necessariis. Ita videtur docere Hieron. Epist. ad Hedibism 2. cap. 2. „Præceptum est, ne cogiteris de crastino: si plus habes, quam tibi ad victum vestimentumque necessarium est, illud croga, & in illo debitorem te esse noveris.“

Confess. 2. Peccaret graviter, qui numquam daret superfluum conditioni, sed quæcumque haberet ea cupide retineret vel ut frueretur illis bonis, vel ut ad altiorem statum ambitiose conscenderet: quia aliquando eleemosyna debet fieri de superfluis statui.

„Dives, inquit Cyprianus, non dispensans superflua, non solum illicite agit propter libidinem dominandi, & inordinatum amorem pecunie; sed mortaliter peccat contra proximum indigentiam, occupando superflua, quæ pauperibus debentur, ex hoc ipso quod superflua.“ In 2. 2. q. 118. a. 4.

Monit. Etsi sit difficile admodum determinare præcise, quæ sint superflua; sequentia tamen ab omnibus haberi debent ut non necessaria, & proinde ut debita pauperibus.

1. Bona, quibus vulgo utimur ad peccandum, v. g. argentum quod infumimus ad fovendam libidinem, elationem, ambitionem, &c. quia divitiæ non nobis datæ sunt, ut Deum offendamus.,.

Prop. 1. Quando pauper est in extrema necessitate constitutus, dives, cui sufficienter innotescit extrema hujus pauperis necessitas, tenetur ei eleemosynam impertiri ex superfluis suæ conditionis.

Prob. 1. Ex Script. *Quod superest, date eleemosynam:* Luc. 11. v. 41. Ergo saltem erogandum est quod superfluum est conditionis.

Prob. 2. Ratione. Charitas bene ordinata exigit, ut vitam proximi nostris bonis temporalibus præferamus; quia quo res est excellentior, eo pluris est facienda. Patet autem, quod si dives non daret superflua conditionis egeno in extrema necessitate constituto, non præferret vitam proximi bonis temporalibus: proinde dives tenetur dare bona superflua conditionis pauperi in extrema necessitate constituto. Et sicuti membrum sanum, sola natura duce, nunquam denegat sibi superfluum membro infirmiori; a fortiori homines sub gratia constituti tenentur ex superfluis suæ conditionis suppetias ferre pauperibus in extrema necessitate constitutis: hoc est, quod Paulus suo exemplo docuit: *Quis infirmatur, & ego non infirmor? Quis scandalizatur, & ego non uror?* 2. Corinth. 21. v. 29

Consellaria hujus Doctrinæ.

Consell. 1. Peccant divites, qui pauperibus in extrema necessitate constitutis non opitulantur, sed bona sua temporalia impendunt in sequentes usus: in lautissimas epulas, in splendidas vestes, in lusus immoderatos, in comedias, in lascivias, in choreas, in venationes excedentes, in ædes ultra statum & conditionem magnificentiores, in supeilectilia longe quam par est pretiosiora, & in alia hujusmodi, quæ homines excogitarunt potius ut cupiditatem acuerent, quam ut servirent necessitati; quia hi omnes non dant cum oportet superflua conditioni: quos ita alloquitur Scriptura: *Va, qui opulenti estis in Sion -- Qui dormitis in lectis eburneis, & lascivitis in stratis vestris. Qui comeditis agnum de grege, & vitulos de medio armenti, qui canitis ad vocem Psalterii sicut David -- bibentes vinum in phialis, & optimo unguento delibuti, & nihil patiebantur super contritione Joseph: Amos c. 6. v. 4.*

Confess. 2. Peccant graviter divites, qui in eadem necessitate nulla moti misericordia divitias suas recondunt, frumenta reservant, vendere renuunt, donec ad extremam caritatem annona pervenerit; qui ingravescente miseria bona temporalia pauperum villiori emunt pretio; quique demum extrema uritur miseria pauperum, ut ditiores evadant. - Hi omnes graviter peccant, quia pauperes non juvant, sed potius gravant: quos omnes ita commonet Scriptura: *Perde pecuniam propter fratrem & amicum tuum, & non abscondas illam sub lapide in corditionem. Tunc tu erum tuum in preceptis Altissimi*, id est, in elemosinis, *& er deus tibi magis quam aurum.* Eccl. c. 29. v. 13. *Quia abscondit frumentum, maledicetur in populis, benedicetur autem pauper caput venditum;* Prov. c. 11. v. 26. In ignem æternum detrudentur, inquit Chrysostomus, uti coguntur ipsi aliquando putrefactum frumentum proficere; & verme perpetuo corroderentur, uti siverunt frumentum a curculione corrodi. Hos omnes elegantissime intellectatur Ambr. lib. 3. de Offic. cap. 6. ubi ostendit, pravam illam cupiditatem nequiriam esse, cupiditatem redolere, iram Dei & hominum excitare; & concludit de compellendis avarum: *Scitote autem quod tunc peccatis cum non*

Confess. 3. Peccant divites, qui in extrema necessitate nullam adhibent sollicitudinem, ut pauperibus in extrema necessitate constitutis succurratur, cum possent commodè vel omnes capitulum, vel singuli privatim miseriam pauperum sublevare: quia non juvant pauperes cum possunt, & debent. Eos ita exhortatur Scriptura: *Erue eos, qui ducuntur ad mortem, live ducuntur oppressi paupertate, vel iniquo judicio, & qui trahuntur ad interitum liberare non cesses. Si dixeris: cunctis non succurrit, qui inceptor est cordis ipse intelligat. Peccatorem enim tuum nihil salvi, reddetque homini juxta opera sua:* Prov. c. 24. v. 11.

Confess. 4. Peccaret graviter Medicus, qui pauperem, quem videret ab omnibus desertum, & quem conficeret ab omnibus detestandum, gratis non inviseret. - Peccaret & similiter Pharmacopola, qui pauperi in eodem miserie articulo constituto, remedia vulgaria gratis non exhiberet.

Pecca-

Peccaret similiter Advocatus. qui gratis non patrocinaretur pauperi in extrema necessitate constituto -- Peccaret denique, quicumque posset succurrere tali pauperi, & non succurreret D. Thom. 2. 2. q. 71. a. 2. „Advocatus non teneatur semper causam pauperum patrocinari in re, sed solum conseruare eum in conditione predictis; alioquin oporteret eum omnia alia negotia prætermittere, & solis causis pauperum iuvandis intendere: & idem dicendum est de Medico quantum ad curationem pauperum.“

Item. 5. Peccant graviter divites, qui in eadem necessitate renuunt dare elemosynas, neque etiam mutuo dant nisi sub spe lucri, & in securitatem rei mutuatae rem pauperum uibus necessariam in pignus exigunt, se diu retinent, aut alios excoigunt modos, qui non tam pauperibus opitulari student, quam avaritiam suam docere: hi bis peccant, primo ob negatam elemosynam, secundo ob usuram exactam: quod quidem in scriptura execrantur. Deut. 15. v. 7. *Si uideris fratrem tuum ad pauperem venisse, non obduces cor tuum, nec contrahas manum; sed aperies eam pauperi -- hoc ages quoniam calidum est in eius necessitate, ut auerteret tibi Dominus Deus tuus in omni tempore, & in omni die, ad quæ manum miseris. Et ibid. c. 24. v. 11. Si autem pauper est, non pernoctabit apud te pignus, sed statim reddes ei ante solis occasum, ut benedictus eris in domino tuo benedicat tibi, & habeas iustitiam coram domino Deo tuo.*

Item. 6. In illo ipso extremæ necessitatis articulo tenentur divites non solum suæ uæ conditionis, ut dictum est, erogare pauperibus, sed etiam necessaria statui, minuendo sibi licet aliquid ex his, quæ sunt aliquo modo necessaria ad retinendam statum sui decentiam.

Prob. I. Ex Script. In præsenti tempore vestra abundantia illorum inopiam suppleat, ut sit illorum abundantia uelut hominis sit supplementum, ut fiat æqualitas, sicut scriptum est de illis, qui colligebant manna: *Qui inopiam non abundavit, & qui inopi non innotavit:* 2. ad Cor. simi. c. 8. v. 14. Cum itaque ex Apostolo debeat esse æqualitas inter divitem, & pauperem, unus

non debet abundare ſuperſuis, cum alter eget neceſſariis; ſed æquum eſt, ut dives minuat quæ ad decentiam ſtatus pertinent, ut pauperem penuriam in victu & veſtitu patientem ſubleuet.

Prob. 2. Ex Hieron. *Epift. ad Hedibiam*: „Si plus habes, quam tibi ad victum & veſtitum neceſſarium eſt, illud eroga, & in illo debtricem te noveris:“ Ergo a fortiori tenemur minuire, quod pertinet ad ſtatus decentiam, ut fiat eleemoſyna pauperibus in neceſſitate extrema exiſtentibus.

3. Ex *D. Thom. in 4. diſt. 15. q. 2. a. 1. q. 4.* ubi ait: „Præceptum legis obligat, quod etiam neceſſitati extraneorum abſolutæ primo ſubveniatur, quam neceſſitati propriæ, vel propinquoꝝ conditionatæ. Hic autem neceſſitatem naturæ vocat neceſſitatem abſolutam, & neceſſitatem conditionatam vocat neceſſitatem conditionis.

4. Rat. Ratio I. Debitus ordo poſtulat, ut corpus proximi magis quam noſtri ſtatus decentiam diligamus: quia ex Aug. ſic debet ordinari charitas, ut excellentiora vilioribus præferamus: ideo debemus, 1. Deum diligere. 2. Animam noſtram. 3. Animam proximi. 4. Corpus noſtrum. 5. Corpus proximi. Poſtremo ea, quæ pertinent ad ſtatus noſtri decentiam. Magis autem diligere ſtatus noſtri decentiam, ſi nihil vellemus de ea minuire, ut ſuccurreremus proximo, in victu & veſtitu neceſſitatem extremam patienti. Neceſſarium eſt ergo, ut in tali neceſſitate eam minuamus.

2. Ratio. Non magis debemus diligere ea, quæ pertinent ad ſtatus noſtri decentiam, quam ſanctiores *Episcopi* dilexerunt ea, quæ pertinent ad decus, & ornamentum templorum: quia haud dubie decor domus Dei eſt præferendus decori, & ornamento hominum; Sanctiores autem *Episcopi* *Exuperius*, *Ambroſius*, &c. paſſim vendiderunt ornamenta Eccleſiæ, v. g. Calices, Cruces, ut illorum pretio pauperibus in neceſſitate conſtitutis ſuccurrerent: quanto magis decet nos minuire aliquid de his, quæ ad noſtri ſtatus ornatum pertinent, ut pauperibus ad neceſſitatem extremam redactis ſuccurramus.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Peccant divites, qui in tali necessitate nihil minuunt de canum venaticorum numero, de inutilium teravorum stipatu, de superbiorum suppellectilium apparatu. Hos ita alloquitur Greg. Nicænus de pauperibus amandis: „Ufui vitæ modum imponite, nec omnia vestra existimate: sit pars etiam pauperum, & amicorum Dei; illius enim vere sunt omnia, nos autem fratres sumus - Ille frater non est, sed acerbis tyrannus, immitis, barbarus, immo vere inextinguibilis fera, qui vult fratres ab hæreditate avertere; immo & lupo sævior, lupus enim socium habet in voranda præda.“

Confess. 2. Peccant divites, qui in eadem necessitate non modo non minuunt, quod pertinet ad status decetiam, sed insuper miseris illis temporibus adaugent expensas inutiles in lulis, comœdiis, venationibus, &c. Hos ita admonet Aug. in Psal. 147. *Multa superflua habemus, si non nisi necessaria teneamus; nam si inania quæramus, nihil sufficit: fratres, quærite quod sufficit operi Dei, non quod sufficit vestræ cupiditati.*

Confess. 3. Peccant divites, qui in eadem necessitate præ avaritia retinent divitias metu futuræ egestatis, sollicitius quam par est, in futurum providentes. „Non oportet, inquit D. Thom. futuræ necessitatis occasionem prætereundum ultra probabilia signa: quia hæc est superflua sollicitudo, quam Dominus prohibet:“ in 4. Dist. 15. q. 2. a. 1. q. 4. ad 4.

Confess. 4. Peccant divites, qui in eadem necessitate præ ambitione nihil minuunt de pertinentibus ad status decetiam; sed divitias illas retinent, ut ambitiose ascendant ad statum superiorem, ad quem vel parum sunt idonei, vel forte non sunt divinitus vocati. „Bona temporalia, inquit D. Thom. quæ homini divinitus conferuntur, ejus quidem sunt quantum ad proprietatem, sed quantum ad usum, non solum debent esse ejus, sed etiam aliorum, qui ex eis sustentari possunt, ex eo quod ei superfluum est: 2. 2. q. 32. a. 5. ad 2. Ideo damnatæ sunt sequentes propositiones ab Academia Lovaniensi & Parisiensi, an. 1657. „Su-

„perfluum non est quod homines servant pro status
„sui vel parentum qualitate“ herba. vel ad alien-
„da; ideoque vix poterunt inveniri inter secularis.
„qui superfluum habeant.“

Prop. 3. In extreme necessitatis articulo tenentur
divites non solum minuire aliquid eorum, sed et con-
ducunt ad conservandam status sui decentiam: sed ten-
nentur insuper minuire aliquid eorum, quod ad legitimum
victum & ad sumptuosum vestitum pertinet: id est,
non tenentur quidem sibi subtrahere simpliciter neces-
saria ad victum & vestitum; sed tenentur subtrahere
secundum quid necessaria, ut ea erant parata sicut
alioquin morituris, vel in deliquium lapsis.

Psalm. 1. Ex Script. *Pauperes gravantur a superbis:*
qui defraudat illum homo frater eius est: Eccl. c. 10. v. 25.

2. Ex Patribus, super illud Luc. 11. v. 41. *Et dicit illi-
men, quod superest, da e pauperibus:* ita habent Basil.
Hieron. August. Beda & alii. *Ad idem pertinet illud, prout
ferent tuæ facultates, usque ad id, in quo non perirent.* Vi-
detur autem esse in cujuslibet facultate statuendum aliquid
aliquid parum naturæ necessarium, quam permittere
fratrem inedia perire.

3. Rat. 1. Rat. Bonus ordo postulat, ut bona proxi-
mis indigentibus tamquam fratribus participent: in hoc
enim sita est carnalium fratrum oratio, ut ex bonis pa-
ternis quisque prout indiget accipiat: quo pacto autem
ordo ille charitatis servabitur, si nihil minuitur de ne-
cessariis secundum quid, ut proximo iam iam morituro
succurramus? Itaque in extreme necessitatis articulo
tenentur divites sibi subtrahere aliquid de necessariis
secundum quid, tum ad victum, tum ad vestitum, ut
proximo iam iam morituro succurratur.

2. Rat. Homines tenentur sese juvare mutuo, sicuti
juvant se membra unius & ejusdem corporis: quia om-
nes homines constituunt unum corpus morale sub uno
capite Christo Jesu. Videmus autem, quod membra cor-
poris in se mutuo juvant, ut sanum membrum sibi sub-
trahat aliquid ne esset, ut infirmo opituletur. ita &
homines divites debent aliquid necessarij sibi subtrahere,
ut pauperibus alioquin morituris auxilientur.

Consecraria hujus Doctrinae.

In extrema necessitate civitatum capita, & primates tenentur, cum bene tacto Principum, providere de curia pauperum sustentando ad hoc reipublicæ redditus. Quid enim tam decorum, atque honestum quam collectione locum eorum juvare agentes, ministrare victum esurientibus, nulli cibum desore? " Ambr. L. 2. de offic. c. 7.

Tempore famis non decet peregrinos expelli, si substracto civium superfluo possint saluti cives & indigenæ nutrir: ita Ambr. lib. 2. de offic. c. 7. Illi, inquit, qui peregrinos arbiis prohibent nequaquam probandi; malum haud dubie est, expellere eo tempore, quo debent juvare, separare commercii communis parentis, siquidem omnibus partus negare - - Feræ non expellunt, feras; homo excludit hominem."

§. V.

Ad quid teneantur divites in gravi pauperum necessitate.

Prop. unica. In necessitate gravi tenentur divites dare eleemosynam de superfluis statui. & conditioni.

Prop. 1. Ex Script. Qui habuerit substantiam hujus mundi, & viderit fratrem necessitatem habere, & clauserit ostium suum ab eo, quomodo charitas Dei manet in illo? Joan. Epist. 1. c. 3. v. 17. ubi necessitas denotat quamlibet necessitatem, extremam, vulgarem & mediam.

Prop. 2. Ex Aug. „Esurit frater tuus in necessitate, possit, fortassis suspenditur, a creditore angustiat.“ Ubi angustiarum a creditore, non extremam, sed gravem necessitatem indicat; tamen Aug. ita loquitur contra tenaces illos avaros: Quid ad me pertinet, forte dicis, ego daturus sum pecuniam meam, ne ille molestiam patitur? Si hoc tibi responderit cor tuum, dilectio Patris non in te manet: Tr. 1. in Epist. Joan.

3. Ex D. Thom. „Dicendum, quod est aliquod tempus, in quo mortaliter quis peccat, si eleemosynam digne omittat: ex parte quidem recipientis, cum apparet evidens, id est extrema, & urgens, id est media necessitas, nec apparet in promptu qui ei subveniat:

„ex parte vero dantis, cum habet superflua quæ secun-
 „dum statum præsentem non sunt tibi necessaria:“ 2.
 2. q. 23. a. 5. ad 3. Ergo superfluum dandum est de
 præcepto in urgenti necessitate.

Nec est quod dicas, D. Thomam in eadem quæstione
 docere, eleemosynam esse solum de præcepto in extre-
 ma tantum necessitate; alias autem eleemosynas da-
 „re est in consilio, sicut & de quolibet meliore bono
 „dictum est:“ nam, ut optime notat ibi Cajet. & Syl-
 vius, D. Thom. vult tantum docere, quod præceptum
 dandi eleemosynam huic determinato pauperi urgeat
 hic & nunc, cum pauper est in extrema necessitate, non
 vero cum pauper est in media, vel vulgari necessitate:
 tenetur tamen dives in omni necessitate media, &c. vul-
 gari, dare eleemosynam vel illi, vel isti pauperi, iuxta
 prudens rationis suæ consilium. Ita se explicat D. Th. 2.
 2. q. 66. a. 7. quia multi sunt necessitatem patientes: &
 non potest ex eadem re omnibus subveniri, committitur
 arbitrio uniuscujusque dispensatio propriarum rerum.

Ordo charitatis exigit, ut multo plus doceamus gra-
 vem necessitatem proximi, quam amemus vanam con-
 ditionis nostræ decentiam: Ergo debemus proximo sub-
 venire, nobis subtrahendo ea, quæ sunt necessaria ad
 solam status nostri decentiam.

Consecraria hujus Doctrinæ.

Pauperibus in gravi necessitate constitutis, in eleemo-
 synas consecrandæ sunt omnes illæ expensæ, quas dia-
 bolus, mundus, & caro excogitarunt inter homines: qua-
 les sunt omnes expensæ, quæ foveant concupiscentiam
 carnis, concupiscentiam oculorum, & superbiam vitæ.

Pauperibus in gravi necessitate existentibus, in eleemo-
 synas infundendæ sunt omnes expensæ, quæ fiunt in
 sustinenda exteriori pompa, exteriori apparatu, qui
 communiter reprobat a viris probis ejusdem status
 & ejusdem conditionis: quales sunt expensæ, quibus
 homines inferioris conditionis æquant se hominibus
 superioris conditionis.

§. VI.

Ad quid teneantur divites in consumi pauperum necessitate.

Prop. unica. Divites habentes superflua tenentur ex præ-

præcepto, & non solum ex consilio, facere eleemosynam pauperibus communem necessitatem patientibus.

Prob. 1. Ex Script. *Si unus de fratribus tuis ad paupertatem devenit, non obdurabis cor tuum, nec contrahas manum, sed aperies eam pauperi:* Deut. 15. v. 7. & Matth. c. 25. v. 41. *Discedit malus ille in ignem æternum, esuri- vi, &c.* Quæ omnia disjunctive sumpta, ut patet, non indicant nisi communem necessitatem; & tamen Christus excludit a gloria eos, qui in tali necessitate eleemosynas non largiti sunt: Ergo tenemur ex præcepto eleemosynam impertiri in vulgari necessitate.

2. Ex Patribus. Divites sunt quasi ærarii regii custodes: juxta Chrysost. sunt quasi dispensatores bonorum: ergo sicuti custodes ærarii, & dispensatores bonorum Republicæ, tenentur ea bona elargiri, cum respublica jubet; ita & omnes divites tenentur bona sua superflua in communi necessitate elargiri, cum Deus dicat absolute: *Quod superest date.*

3. Ex triplici ratione desumpta ex Evangelio secundum Luc. c. 16. Prima est ut divitiis utamur ad consequendum cælum: *Ego dico vobis, facite vobis amicos ex mammona iniquitatis: ut cum defeceritis, recipiant vos in æterna tabernacula.* 2. Ut simus fideles in distributione bonorum temporalium: *Qui fidelis est in minimo, in majori fidelis est; & qui in modico iniquus est, in majori iniquus est. Si ergo in iniquo mammona fideles non fuistis, quod verum est, quis credet vobis?* 3. Ne nimium inhæreamus divitiis, quia, inquit, *non potestis servire Deo & mammonæ.*

Consecraria hujus Doctrinæ.

Consect. 1. Multi sunt divites in perpetuo statu damnationis ex eo tantum, quod eleemosynam non faciunt in vulgari necessitate pauperum; ut patet exemplo divitis epulonis, qui sepultus est in inferno, non quod rapinas, vel furta, homicidia, vel adulteria commiserit, sed quia Lazaro mendicanti non opem tulerit. Ita in caput Lucæ 16, varii Interpretes in Evangelio: Divites quod sua non dedit, torquetur. Glossa.

Consect. 2. Recogitare debent divites illud Christi *Amen dico vobis, quia dives difficile intrabit in Regnum*

Caesarea, Matth. 19. v. 23. *Facilius est Camelum per foramen acus transire, quam dactylum auris in Regnum Caelorum.*

Concl. 3. Recogitare debent nullum occurrere inter sanctos recenseri, nisi cui ad elargiendum elemosinas maxime proclivis extiterit. Sic Abraham & Iohannes divites valde in possessione auri & argenti, peregrinos apud se recipiebant, ipsique ministrabant. Iohannes quidem erat; sed de sic loqui ut: *Pater eram pauperum*: Job. 29. v. 19.

§. VII.

Ex quibus bonis elemosyna fieri possit & debeat.

Nota, quod quatuor sunt species bonorum.

1. Bona legitime possessa, acquisita iusto titulo, & secundum iura; v. g. bona accepta a parentibus, bona acquisita iusto labore, bona gratuito nobis donata a legitimo possessore.

2. Bona iniuste possessa, acquisita cum sola legis positivæ violatione; v. g. bona simoniace accepta, bona accepta ob sententiam latam a iudice contra regulas juris.

3. Bona acquisita cum violatione iustitiæ commutativæ; v. g. bona acquisita furtis, rapinis, iniquis contractibus.

4. Bona turpiter acquisita cum sola violatione virtutis diversæ a iustitia commutativa; v. g. bona acquisita per meretricium, per lenocinium.

Prop. generalis. Elemosyna debet fieri non de bonis alienis, sed de bonis propriis, quorum bonorum, qui largitur elemosynam, sit verus Dominus.

Prob. 1. Ex Script. *Ex substantia tua fac elemosynam, & noli avertere faciem tuam ab eo qui preceperit: Tob. 4 v. 7. Frange esurienti panem tuum, & equus tuus, & que induc in domum tuam: Ps. 58. v. 7.* Elemosyna ergo debet fieri de nostra substantia & non de aliena, de pane nostro & non de alieno, id est, de bonis propriis & non alienis.

„De iustis laboribus facite elemosynam: ex eo quod recte habetis date:“ Aug. serm. alias 25. de verb. Domini in Evangelium secundum Lucam, nunc vero

vero 113. „Eleem. sunt facta ex bonis alienis ad cuiusmodi fructum non proficiunt, quia per viam possessionis transiunt in alios.“ (Greg. past. past. 3. adm. 22.)

„Quod est suo potestate constitutum, de re, secundum quod, non potest sublevari, elemosynam facere non debet, nisi quatenus ei a superiore fuerit permissum.“ D. Thom. 2. 2. q. 32. a. 8.

Non sunt facta mala, ut inde veniant bona: hoc autem fieret, si bona auferrentur legitime possessoribus, ut ea deinde darentur pauperibus. In huius veritatis exemplum afferri potest actio Ezechielis dicens: Luc. 19. v. 8. *Eccc dimidi in bonarum rerum de pauperibus, & si quem defraudari, reddo quadruplum bonorum eorum* (ait) *& non alienorum.*

Non se habet eorum Deo elemosyna data de bonis alienis, sicut holocaustum factum ex bonis alienis: quia ut nunquam involuta sunt in & reprobam: Ergo cum Deus delectetur furtum in holocaustum, iuxta illud: *Ego deus diligens, pro eam.* & odit faciens ratiorem in holocaustum: *Isai. c. 61. v. 8.* ita & detestatur furtum factum in elemosynam.

Ex hac propositione generali aliae sequuntur minus generales, ex quibus propria pendent consuetudines.

Prop. 1. Mala. Nemo alterius necessitati subditus potest facere elemosynas de bonis superioris contra voluntatem eiusdem superioris, nisi in casibus, in quibus voluntas superioris esset iniusta: quia si faceret elemosynam contra voluntatem rationalem superioris, faceret elemosynam non de bonis propriis, sed alienis.

Consuetudines hujus Doctrinae.

Consuet. 1. Monachus non potest facere elemosynas de bonis communitatis: quia non est Dominus illorum bonorum. „Monachus, inquit D. Thom. si habeat dispensationem a Praelato commissam, potest elemosynas facere de rebus Monasterii secundum quod est sibi commissum; si vero non habeat dispensationem, quis nihil proprium habet, tunc non potest facere elemosynas: tunc licentia Abbatis vel expresse habita, vel probabiliter praesumpta, nisi forte in articulo extremæ necessitatis.“ 2. 2. q. 32. a. 8. ad 1.

Con-

Consect. 2. Uxor contra justam voluntatem mariti non potest facere eleemosynam ex bonis dotalibus. nec ex aliis bonis, quorum maritus est Dominus quoad administrationem: quia non est domina illorum bonorum. „Si uxor (*inquit D. Thom.*) habeat alias res præter dotem, quæ ordinatur ad sustinenda onera matrimonii, vel ex proprio lucro, vel ex quocumque alio licito modo, potest dare eleemosynam, etiam irrequisito assensu mariti; moderatas tamen, ne ex earum superfluitate vir depauperetur: alias autem non debet dare eleemosynas sine consensu viri vel expresso, vel præsumpto, nisi in articulo necessitatis, sicut de Monacho dictum est. Quamvis enim mulier sit æqualis viro in actu matrimonii, tamen in his, quæ ad dispositionem pertinent, vir est caput mulieris:“ ib. ad 2.

Consect. 3. Filii-familias contra justam voluntatem parentum non possunt facere eleemosynas ex bonis parentum: quia non sunt illorum bonorum Domini. „Ea, quæ filii-familias, *inquit D. Thom.* sunt patris: & ideo non potest eleemosynam facere nisi forte in medicam, de qua præsumere potest, quod patri placeat: aut alius, cuius rei esset sibi a patre commissæ dispensatio:“ ibid. ad 3.

Consect. 4. Pupilli, minores non possunt facere eleemosynam ex bonis suis absque consensu tutoris, vel curatoris; quia non habent illorum bonorum dominium absolutum, sed suspensum.

Consect. 5. Famuli non possunt facere eleemosynam ex bonis dominorum: quia non sunt domini illorum bonorum, sed solum custodes. „Dicendum, *inquit D. Thom.* de servis, & ancillis, & etiam famulis, quamvis sint liberæ conditionis, quod non possunt facere eleemosynas de rebus dominorum sine eorum consensu, nisi panem & huiusmodi, quæ non inferunt sensibile nocumentum: quia etsi sit dispensator rerum, non tamen ponitur dispensator quasi potestatem habens aliquam in re Domini, sed quasi tractans eam ad utilitatem Domini: de pretio autem servitii sui constat, quod potest eleemosynam dare:“ in 4. dist. 35. q. 2. a. 5. q. 3.

Prop. 2. illata. Inferior potest facere eleemosynam de bonis superioris contra voluntatem injustam superioris: quia tunc illa bona verius sunt pauperis indigentis, quam divitis injuste detinentis.

Confectarium hujus Doctrinæ.

Consect. 1. Monachus, uxor, filius - familias, pupillus, minor, famuli possunt in communi, in urgenti, & a fortiori in extrema necessitate, facere eleemosynas ex illis bonis, quæ superior per incuriam perire finit, & quæ conservata per curam inferioris possunt pauperum miseriam sublevare: quia tunc superior injuste prohiberet piam illam curam, malens res illas perire, quam pauperibus erogari: de quibus ita Basilus supra laudatus: *Esurientis est panis, quem tu retines, addiderim ego, & qui apud te putrescit.*

Consect. 2. Monachus, uxor, filius - familias, pupillus, minor, famuli possunt in urgenti, a fortiori in extrema necessitate, *facilitate* sine consensu superiorum tenues eleemosynas ex bonis superiorum, „quando illæ eleemosynæ non asserunt, *ut dicit D. Thom.* sensibile nocumentum superioribus:“ quia alias superiores essent irrationabiliter invidi.

Consect. 3. Monachus, uxor, filius - familias, pupillus, minor, famuli possunt in extrema necessitate facere eleemosynas de bonis superiorum absque illorum consensu quia in extrema necessitate licitum est uti bonis alienis, ut denitur eleemosynæ: ita D. Thom. 2 2. q. 32. a. 8. ad 1.

Consect. 4. Monachus, uxor, filius - familias, pupillus, minores, famuli possunt non consultis superioribus facere eleemosynas ex bonis superiorum. in quacumque necessitate, quando probabiliter præsumunt tales eleemosynas non displicituras superioribus suis: quia tunc non agunt contra voluntatem superiorum.

Prop. 3. illata. Inferior potest contra voluntatem superioris facere eleemosynam de bonis quorum vel est dominus, vel habet dispensationem: quia tunc facit eleemosynas non de bonis alienis, sed de bonis propriis, aut quasi propriis. „Si quis vero, *inquit D. Thom.* habeat aliquid secundum quod voluntati superioris non sublit, jam secundum hoc non est potestati subiectus, quan-

anquam ad hoc procul juris exiliens, & de hoc potest eleemosynas facere? l. 2. q. 32. a. 8.

Confessaria hujus Doctrinae.

Confess. 1. Monachus habens Beneficium suo Monasterio unitum potest sine licentia superioris alimium tenuis pauperibus erogare eam portionem, quæ eis ex jure debetur: quia facit eleemosynam de bonis, quorum habet dispensationem. Monachus nedum potest illas eleemosynas facere, immo & debet: quia tenetur ex officio esse dispensator fideiis necessituum ecclesiarum suarum.

Confess. 2. Filius-familias habens Beneficium ecclesiasticum potest, immo debet sine licentia patris erogare pauperibus eam portionem, quæ eis ex jure debetur: quia facit eleemosynam de bonis, quorum habet dispensationem. Carolus Martellus laudatur, quod id fecit.

Confess. 3. Uxor potest, & debet eleemosynam facere de bonis patrimonialibus, siue quæ sunt extra dotem: quia est dominus illorum bonorum. Si uxor, inquit D. „Honoratus, licet res per uxorem sit, ea est, per ipsam, extra dotem, & est de illis etiam invito marito facere eleemosynam.“ l. 2. de Furt. Item uxor potest facere eleemosynam sine licentia mariti de bonis familiaribus, quando maritus est amens, vel prodigus, vel iram Dei in se habens, vel in avaritia consumens: in fecit David, quæ Davidi cibaria sapienter derulit, quæ Nabel maritus eius ei negaverat: l. Reg. c. 27.

Confess. 4. Filius-familias potest facere eleemosynam sine licentia patris de bonis castrensisibus, aut quasi castrensisibus, id est, de bonis acquisitis exercendo militiam, exercendo artem liberalem, v. g. Medicinam, Jurisprudentiam, vel de bonis donatis a Principe: quia est dominus illorum bonorum.

Non potest tamen facere eleemosynam de bonis adventitiis, id est, de bonis, quæ ei adveniunt ex lucro extraordinario, quod non procedit nec ex militia, nec ex exercitio artis liberalis, sed aliunde, quia filius-familias habet quidem dominium patrimoniorum bonorum, sed non administrationem, ut docet Justinianus. Non potest pariter facere eleemosynam de bonis profecti-

fecit, id est, de bonis, quae ei obveniunt vel cura parentum, vel ei donantur in iure parentum: quia filius-familias est quidem dominus illorum bonorum, sed fructus & usus pendem ad illa continent.

Rep. 4. dicitur Inferior potest sine licentia superioris facere eleemosynas de bonis quae ei dedit superior: quia tunc censetur esse illorum in bonorum dominus.

Confutatio hujus Doctrinae.

Conf. H. I. Monachus extra Monasterium existens potest facere electiolum de bonis, quae ei dantur a superiore; cuius cura datur ei capitulo. committitur ei canonis officio. Ita D. Thome. in 4. diff. 25. q. 2. c. 5. q. 4.

Co. 12. 2. Quando ex condicito dominus aliquid ad
aliquid bona tum ad fili. tum ad familie sustentat
tione. non potest ex illis bonis sibi aliquid subtra
here. & dare pauperibus: quia ex condicito fit domina
norum in membris.

(C) 5. 2. Quia in parentes dant filiis - familias aliqua bona sua ad suam educationem, tum ad suam studium, tum ad peregrinandum, vel ad aliquid aliud, ad quod providere tenentur parentes. filii per se non debent aliquid sibi ex illis bonis subtrahere, & ex illis elemosinam dare: quia sunt quasi domini illorum bonorum.

Prov. 7. 14. Nemo potest facere eleemosynas ex illis bonis, quæ acquiritur in hoc mundo, proinde contra justitiam commutativam; sed debet bona sua veris dominis restituere.

Prob. 1. Lex Scripta. Sicut aqua exstinguit ignem; ita elemosyna exstinguit peccata: ergo sicut aqua limpida lavat, lutosa vero deturget; ita elemosyna facta ex bonis propriis remittit peccata, facta vero ex bonis alienis adauget peccata. Ita Hieron.

Prob. 2. Ratione. Si iniuste lucratus est, non est dominus illius bonorum; & proinde non potest bona illa in eleemosynas impendere. Ita docet D. Thom.
„Dicendum quod tripliciter aliquid potest esse illicitum acquisitum; uno enim modo id, quod illicite acquiritur, debetur ei, a quo est acquisitum, nec potest retineri ab eo, qui acquisivit; sicut contingit in rapina.

„na, furto, & usuris: & de talibus cum homo teneatur ad restitutionem, eleemosyna fieri non potest:“
2. 2. q. 32. a. 7.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Ille qui aliquid obtinuit via injusta, agendo contra illud præceptum, *non furtum facies*, non potest ex illis bonis eleemosynam facere: quia non est illorum bonorum dominus.

Confess. 2. Ille qui ludendo lucratus est aliquid ab illa persona, quæ de rebus suis non potest disponere, qualis est filius-familias, minor, pupillus, perpetuo morbo laborans, Monachus, uxor: ille (inquam) non potest ex bonis per ludum acquisitis eleemosynas facere, sed ea tenetur vero domino restituere. „In his casibus tenetur ad restitutionem, & non potest de eo eleemosynam facere,“ inquit D. Thom. 2. 2. q. 32. ad 7.

Confess. 3. Ille qui ludendo lucratus est aliquid ab illa persona, quæ de rebus suis potest disponere, sed quam ad ludum vel dolose, vel violenter attraxit, tenetur eidem personæ restituere, & non potest tale lucrum in eleemosynas impendere: quia illud lucrum est injustum, cum violentia, vel fraus ludum præcesserit. „Si aliquis, inquit D. Thom. trahat alium ex cupiditate, lucrandi ad ludum, & quod fraudulenter ab eo lucretur, tenetur ad restitutionem, & de eo non potest eleemosynam facere;“ ibid.

Confess. 4. Illa quæ acquiruntur ex meretricio & leuocinio, si dentur vel accipiantur injuste, v. g. si dentur ab his, qui non sunt Domini rerum suarum, v. g. a filiis-familias, a minoribus, a pupillis, &c. si extorqueantur vel dolose, vel violenter; neque retineri, neque in eleemosynas impendi possunt, sed debent veris Dominis restitui: quia eadem est ratio, sicuti de ludo.

Prop. generalis. Bona quæ illicite & data, & accepta sunt contra expressam legis etiam positivæ prohibitionem, debent ex rigore juris in eleemosynas impendi: quia ita iubet lex, cui obediendum est. „Altero modo, inquit D. Thom. est aliquid illicite acquisitum; quia ille, qui acquisiuit, retinere non potest.“

„potest; nec tamen debetur ei, a quo acquisivit. quia
 „scilicet contra iustitiam dedit: sicut contingit in simo-
 „nia, in qua dans & accipiens contra iustitiam legis Di-
 „vina agit: unde non debet fieri restitutio ei, qui dedit,
 „sed debet in eleemosynam erogari: & eadem ratio est
 „in similibus, in quibus datio & acceptio est contra le-
 „gem:“ D. Thom. 2. 2. q. 32. a. 7.

Conseclaria hujus Doctrinae.

Consecl. 1. Quaecumque acquisita sunt per simoniam,
 debent in eleemosynas impendi: quia lex vetat illa bo-
 na retineri, & iubet pauperibus distribui: ita D. Thom.

Consecl. 2. Bona acquisita per ludos prohibitos
 debent in eleemosynas impendi: quia lex ita prohibet lu-
 dum, ut jubeat non retineri, quod per ludum acquiritur,
 quae lex, si viget, est observanda. Ita docet D. Bonav.
 „Dicendum, quod in illis paucis, quas habent alex-
 „tores, ludentes ludis prohibitis, bona non transferun-
 „tur in invicem, sed in usus pauperum convertuntur
 „propter ludi inhonestatem, & juris interdictionem:“
 in 4. dist. 15. q. 1.

Idem docet D. Thom. 2. 2. q. 32. a. 7. ad 2. de illo lu-
 „do, „qui per jus civile vigorem suum habens prohibe-
 „tur - nam si ludus non prohibeatur jure civili, vel
 „consuetudo contrarium permittat, conventiones factae
 „a ludentibus sunt observandae, cum ludus sit quidam
 „contractus.“ Ubi tamen observa, quod consuetudo, de
 qua D. Thom. debet esse legitima, & his dotibus prædi-
 „ta, de quibus nos, ubi de consuetudine.

Consecl. 3. Quod accipitur a iudice contra edicta Prin-
 cipis, si datum fuerit ad extorquendam ab eo sententiam
 injustam, illud omne est in eleemosynas impendendum;
 quia iniquum est, ut illud lucrum a iudice retineatur, cum
 sit ei a lege prohibendum: injustum patiter, ut reddatur
 clienti, quia eo privari debet in poenam pravæ suæ in-
 „tentis, qua voluit injustam sententiam extorquere.
 Si quid enim datum esset iudici a cliente, ut justa senten-
 tia daretur, vel ut vitaretur injusta sententia; tunc ju-
 dex deberet clienti restituere id, quod accepisset, & cliens
 non deberet eo privari, quia dedit non ut injustum ex-

torqueret, sed ut iustum obtineret, vel liberaret se ab iniusta vexatione.

Prop. 6. illata. Bona, quæ sunt inhoneste acquisita, si peccatum fuerit contra aliquam virtutem diversam a iustitiis obligante ad restitutionem, v. g. contra castitatem; illa, inquam, bona, licet illicite acquisita, possunt licite retineri, & ex illis bonis potest fieri elemosyna: quia qui acquisivit illa bona, verus est dominus illorum bonorum.

Conseſſaria huius Doctrinæ.

Conseſſ. 1. Bona citra fraudem & violentiam acquisita ex meretricio, ex lenocinio, possunt licite retineri, & in elemosynas impendi: quia, ut sup. ostenditur, acquiruntur quidem peccando contra virtutem, sed non contra iustitiam obligantem ad restitutionem. Ita docet D. Thom. „Quod enim mulier meretricium exerceat, turpiter agit, & contra legem Dei; sed in eo quod recipit, non iniuste agit, nec contra legem; unde quod sic illicite acquisitum est, retineri potest, & de eo elemosyna fieri:“ 2. 2. q. 32. a. 7. æquum tamen esset, ut non retineretur, sed daretur pauperibus.

Quod innuit Scriptura vetans Sacerdotibus sumere aliquid de hostia oblata, vel pro suis, vel pro populi peccatis: quia inquit D. Thom. 1. 2. q. 132. a. 3. ad 8. „Tunc enim totum comburebatur; non enim debetant in usum Sacerdotum venire ea, quæ pro peccato eorum offerebantur, ut nihil peccati in eis remaneret, & quia hoc non esset satisfactio pro peccato; si enim cederet in usum eorum, pro quorum peccatis offerebatur, idem esse videretur ac si non offerretur.“

Conseſſ. 2. Quod citra fraudem & violentiam acquisitum est per ludos nimios sed non expresse per legem interdictus, potest retineri, & de eo potest elemosyna fieri: quia ludus legibus permissus transfert donatum rei, quæ ludo exponitur.

§. VIII.

Quibus pauperibus danda sit Elemosyna.

Prop. unica. Elemosyna imperticnda est veris tantum pauperibus, siue fideles sint, siue infideles, siue ju-

iusti, five peccatores, præferendo tamen iustos peccatoribus, si modo cætera sint paria.

Prov. 1. Ex Script. Noli avertire faciem tuam ab ullo paupere: ita enim fiet, ut rec a te avertatur facies Domini: Tob. 4. v. 7. Nam tempus habemus operemur bonum ad omnes, maxime ad domesticos fidei: Ergo si elemosyna debet ad omnes se extendere, nulli est neganda, si vere sit pauper.

2. *Ex Aug. Discite Christiani sine discretione, nimium curiosi, exi vere hosp. tabulatam, ne forte cum domum clauderis, ipse sit Christus: Aug. lib. 5. de hieres. c. 4.*

3. *Idem. Non minus debet extendere se elemosyna quam charitas; quia elemosyna est exercitium charitatis: charitas autem christiana debet se extendere ad omnes homines; quia sunt creati a Deo, g-ni in eodem patre, redempti ab eodem Salvatore: proinde elemosyna debet se extendere ad omnes egenos: & sicut Deus solentium oriri facit pauper bonos & malos, punit super iustos & iniustos; ita & elemosyna nostra debet se extendere ad omnes egenos fideles & infideles, iustos & iniustos: eo fine, ut iusti perseverent, & iniusti convertantur. Pachonius enim adhuc idololatra, perspecta benevolentia, qua christiani sese mutuo iuvabant, conversus est ad fidem.*

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. 1. Neganda est elemosyna mendicantibus robustis & validis laborare nolentibus, quia non sunt veri pauperes. Si quis non vult operari nec manducet: 2. ad Theſſ. c. 3. v. 10. & Lex Civil. C. de mendicantibus validis, l. 1. t. 25. imponit pœnas corporales validis mendicantibus.

Conseſſ. 2. Neganda est elemosyna erronibus, & addicendi sunt quibusdam operibus; erronei enim, qui nolunt laborare, non sunt veri pauperes. Servo malevolo tortura & compedes; mitte illum in operationem ne vacet; multam enim malitiam docuit otioſitas: Eccl. 33. v. 28.

Conseſſ. 3. Non est danda elemosyna mendicantibus ex avaritia, qui mendicant non ut vivant, sed ut lucrentur pecunias; quia non sunt veri pauperes.

Confess. 4. Neganda est eleemosyna avaris suis rebus ad victum & vestitum uti nolentibus; quia non sunt veri pauperes.

Confess. 5. Neganda est eleemosyna peccatori, quando hæc non nisi ad fovendum peccatum intersvit: quia alias cooperaremur ejus peccato. Hoc facit, inquit August. in Psal. 102. „Qui donat histronibus, qui donat aurigis, qui donat meretricibus. Quare donat; numquid non & ipse hominibus donat?“ & respondet Aug. negative, & rationem subjungens, ait: „Non tamen ibi attendunt naturam operis Dei, sed nequitiam operis humani.“ Ab illa indiscreta eleemosyna sic nos dehortatur Scriptura: „Ne suscipias peccatorem - - Ne receperis peccatorem - - Non dederis impio, prohibe panes illi dare, ne in ipsis potentior te sit: Eccl. 12. v. 4.

Confess. 6. Si tamen, qui occurrunt, veri sunt pauperes, debemus eis eleemosynas impertiri, siue sint justis, siue peccatores: quia hi omnes sunt proximi. „Charitas requirit, inquit D. Thom. ut etiam si non actu, aliquibus benefaciat, habeat in animi præparatione, ut benefaceret cuicumque, si tempus adesset - - sicut cum oramus pro omnibus fidelibus & infidelibus - - subveniendum est peccatori quantum ad sustentationem naturæ, non quantum ad fomentum culpæ:“ 2. 2. q. 33. a. 2. & August. enarratione in Psal. 102. „Non pigrescant in hoc viscera misericordiæ, quia tibi peccator occurrit; tibi esim homo peccator occurrit. Cum dico: occurrit tibi homo peccator, duo nomina dixi. Hæc duo nomina non superflua sunt, aliud quod homo, aliud quod peccator: quod homo, opus est Dei: quod peccator, opus est hominis: da operi Dei, noli dare operi hominis.“

Confess. 7. Non neganda est eleemosyna peregrinis, nec tempore famis urbe expellendi sunt, si satis annonæ suppetat, vel comparari possit, ut iis simul & indigenis subveniatur: ita Ambr.

Confess. 8. Non obviis tantum pauperibus eroganda est eleemosyna; sed pauperes juxta Aug. quærendi sunt: alius ad te venit, ut petat, alium præveni, ne petat. Quod quomodo sit intelligendum accipe a D.

Thom.

Thom. „Nullus autem sufficit omnibus indigentibus misericordiae opus impendere:“ & ideo sicut August. „dicit 1. de Doctrina Christiana cap. 28. „Cum omnibus prodesse non possis, his potissimum consulendum est, qui pro locorum, & temporum, vel quarumlibet rerum opportunitatibus constrictius tibi quasi quadam sorte iunguntur: dicit pro locorum opportunitatibus; quia non tenetur homo per mundum quaerere indigentes, quibus subveniat: sed sufficit, si eis, qui sibi occurrunt, misericordiae opus impendat:“ unde dicitur Exodus 22. v. 4. „Si occurreris bovi inimici tui aut asino erranti, redue ad eum. Addit autem & temporum: quia non tenetur homo futurae necessitati alterius providere, sed sufficit, si praesenti necessitati succurrat:“ unde dicitur, 1. Joan. c. 3. 17. „Qui viderit fratrem suum necessitatem habentem, & clauferit visera sua ab eo, &c. subdit autem vel quarumlibet rerum; quia homo sibi conjunctis quacumque necessitudine maxime debet curam impendere, secundum illud: Si quis suorum, & maxime domesticorum curam non habet, fidem negavit.“ 2. 2. q. 71. a. 1. - Ex his omnibus patet, quomodo debeamus pauperes quaerere: non hac & illuc indefinite, nec ubique terrarum; sed ubi id facile fieri possit charitas suggerit.

§. IX.

Quae conditiones Eleemosynam comitari debeant.

Prop. unica. Ut eleemosyna Deo placeat, sequentes debet habere conditiones.

1. Debet esse copiosa juxta facultatem dantis. *In praesenti tempore vestra abundantia illorum inopiam suppleat, ut illorum abundantia vestrae inopiae sit supplementum, ut fiat aequalitas sicut scriptum est: Qui multum, non abundabit, & qui modicum, non minorabit: 2. ad Corinth. c. 8. v. 14. Talis erat eleemosyna Christianorum Ecclesiae Jerusalem, apud quos omnia erant communia. Eleemosyna est ad instar fontis semper novas aquas effluentis; & si haurias, nunquam tamen exhauris, inquit Clemens Alexand. lib. 1. Pædag.*

2. Eleemosyna debet esse prompta. Prov. c. 3. v. 18.

Ne dicas amico tuo: vade. Revertere, cras dabo tibi, cum statim possis dare. Bis enim dat, qui cito cat.

3. Eleemosyna debet fieri cum hilaritate: in omni dabo hilem fac vultum tuum, & in exultatione fac faciem tuam: Eccl. c. 35 v. 11. Hilem et in latrem dicitur: 2. ad Cor. c. 9.

3. Eleemosyna debet fieri cum humilitate & sine ostentatione. Cum quis elemosinam daret, non debet ostendere, sicut hypocritae faciunt in Synagoga, & in ecclesia honorificentur ab hominibus. Et cum dico vobis, recipiant mercedem suam. Et cum faciente eleemosynam, ne erat sin tra tua, quid faciat dextera tua: Matth. 6. v. 2.

5. Eleemosyna debet esse sine arrogantia. Talis erat eleemosyna, quam impendebat Job. 31. v. 19. „Si de-
„spexi proterea, eo quod non habuerit indumen-
„tum, & aequo operimento pauperem. Quisquis enim,
„inquit Greg. super eum, cui tribuit, fastu se elationis
„extollit, majorem culpam intrinsecus superbiendo
„peragit, quam exterius largiendo mercedem: Lib.
„2. Moralium c. 9.

ARTICULUS III.

De Eleemosyna spirituali, seu de correctione proximi.

§. I.

Explicatur, quid sit Eleemosyna spiritualis, simulque variae traduntur notiones ad intelligentiam eorum necessariae, quae dicenda sunt.

Eleemosyna spiritualis, seu correctio fraterna est actus charitatis, quo proximo spiritualiter egredi spiritualiter, seu quoad animam succurrimus consulendo, arguendo, docendo, consolando, condonando, orando: unde ille versiculus:

Consule, carpe, doce, solare, remitte, fer, ora.

Agemus tamen hic solum de correctione, aut de iis, quae reduci possunt ad correctionem.

Sicuti proximus potest esse in necessitate corporali vel vulgari, vel media, vel extrema; ita potest esse in spirituali necessitate, vulgari, media, & extrema.

Necessitas spiritualis vulgaris est status, in quo pro-
ximus

ximus lapsus est probabiliter in peccatum mortale, nisi ei succurratur spiritali auxilio, v. g. consilio, correctione, &c. quod tamen peccatum posset vitare solus, sed difficulter.

Talis est status, in quo sunt vulgariter homines, qui communibus tentationibus mundi, carnis, & diaboli agitantur.

Necessitas spiritualis gravis est hujusmodi status, in quo proximus certo sit in peccatum mortale lapsus, nec possit facile peccatum illud vitare, nisi ei subveniatur spiritali auxilio, v. g. consilio, correctione &c.

Talis est status illius hominis, qui amicitiam init cum muliere impudica, ex cujus societate corrumpetur, nisi præmoneatur.

Necessitas spiritualis extrema est hujusmodi status, in quo proximus certo damnandus sit, nisi ei subveniatur spiritali auxilio, v. g. consilio, correctione.

Talis est status hominis brevi morituri, qui exibat in sæculo, nec tamen faciet restitutionem, ad quam tenetur; quem tamen faceret, si fraterna correctione admoneretur.

Correctio generatim est actus misericordiæ, quo monitione salutari peccator ad emendationem inducitur.

Correctio est triplex: fraterna, paterna, & juridica.

Correctio fraterna est actus charitatis, quo quaeritur emendatio peccati, quatenus peccatum est malum ipsius peccantis; & hæc fit ex charitate, & exerceri debet ab omni homine, qui potest peccatorem a peccato revocare, licet nullam habeat auctoritatem supra proximum, qui emendatur.

Correctio paterna est actus, quo quaeritur emendatio peccati, & facta ab eo qui habet in peccantem auctoritatem aliquam, vel naturalem, ut pater; vel spirituales, ut Prælati; vel civilem, ut Magistratus: & hæc correctio fit ex officio, sed absque processu contentioso, ut dicunt; unde ad fraternam reducitur.

Correctio juridica est emendatio peccati vergentis in nocamentum communis boni: & hæc correctio fit ex iustitia, & fieri debet solum ab eo homine, qui habet auctoritatem Prælationis, & contentiose, ut dicunt,

potest procedere: qualis est Prælati Ecclesiasticus, & civilis.

§. II.

De correctione fraterna.

Prop. unica. Correctio fraterna non est tantum de consilio, sed etiam de præcepto, & obligat non solos Prælatos, sed omnes & singulos Christianos, quando adfunt omnes circumstantiæ requiritæ; adeo ut nulli-
bet sive superior, sive æqualis, sive inferior teneatur fratrem suum peccatorem corrigere.

Prob. 1. Ex Script. Mandavit Deus unicuique de proximo suo: Eccli. 17. v. 12. & Matth. 18. v. 15. Si contaverit in te frater tuus, vade & corripue eum inter te & ipsum solum: ergo correctio fraterna est de præcepto.

2. Ex Anacleto. (*) „Tam Sacerdotes, quam reliqui „fideles omnes summam debent habere curam de his „qui pereunt, quatenus eorum redargitione aut corri- „gantur a peccatis, aut si incorrigibiles apparent, ab „Ecclesia separentur.“

3. Ex Aug. lib. de verbis Domini serm. 82. alias 16. c. 4. „Si neglexeris corrigere, peior es factus eo, qui „peccavit; peior tacendo, quam ille conviciando.“

4. Ex D. Thom. 2. 2. q. 33. a. 3. „Correctio est actus „charitatis, quæ specialiter tendit ad emendationem „fratris delinquentis per simplicem admonitionem: & „talis correctio pertinet ad quemlibet charitatem ha- „bentem, sive sit subditus, sive Prælati.“

5. *Rat.* Prima ratio. Tenemur ex charitate proximum diligere in ordine ad beatitudinem, procurando ei bona, quibus ducatur ad Deum, & avertendo ab eo mala, quibus abducitur a Deo: utrumque fit per correctionem fraternam in legitimis circumstantiis exercitam: ergo correctio fraterna est de præcepto.

Secun-

(*) Scio Decretales omnes antiquas usque ad Syri-
cium apud Doctores haberi ut apocryphas, ut ipsemet
docebo in Synopsi Juris Canonici; sed eam laudo, ut
monumentum antiquum, cujuscumque sit authoris.

Secunda ratio. Omnes unum corpus sumus in Christo, singuli autem alter alterius membra, ut ait Paulus I. ad Cor. c. 12. v. 25. Ergo sicuti in corpore humano pro invicem sollicita sunt membra, & si quid patitur unum membrum, committuntur omnia membra: sic in Ecclesia fideles debent esse ad invicem solliciti, & curare, ne frater in peccatum labatur.

Tertia ratio. Tenemur ex præcepto charitatis eleemosynam corporalem largiri proximo indigenti: tenemur ergo a fortiori largiri proximo indigenti eleemosynam spiritualem, & proinde cum in debitis circumstantiis fraterna correctione corrigere.

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. 1. Peccant generatim omnes, qui, urgente necessitate, tempore ac loco opportunis, proximum per correctionem non abducunt a peccato vel quod jam commisit, vel quod commissurus est. Illud docet D. Thom. 2. 2. q. 33. a. 2. „Correctio fraterna ordinatur ad fratris emendationem: ideo hoc modo cedit sub præcepto, secundum quod necessaria est ob istum finem; non autem ita, quod quolibet loco vel tempore frater delinquens corrigatur.“

Sic generatim peccat fidelis quilibet, qui proximum non corrigit, sive superior, sive inferior, sive æqualis existat proximus egens correctione.

Conseſſ. 2. Peccant gravius Prælati naturales, ut patres; Ecclesiastici, ut Pastores; Civiles, ut Magistratus, qui in debitis circumstantiis non corrigunt subditos suos: quia ad id tenentur & ratione charitatis & ratione officii, ut ait D. Thom. 2. 2. q. 33. a. 3. ad 3. „Sicut enim temporalia beneficia potius debet aliquis exhibere illis, quorum curam temporalem habet; ita etiam beneficia spiritualia, puta, correctionem, doctrinam, & alia hujusmodi magis debet providere illis, qui sunt spirituali suæ curæ commissi.“ - Idem docet August. 1. de Civit. Dei cap. 9. „Qua in re, inquit sanctus Doctor, non utique parem, sed longe graviores habent causam, qui populorum Præpositi constituti sunt in Ecclesiis, ut non parcant objurgando peccata; nec ideo tamen

„ab ejusmodi culpa penitus alienus est, qui licet præpositus non sit. arguenda negligit.“

Sic gravissime peccant patres. non corrigendo filios; Tutores non corrigendo pupillos; Curatores milites. heri. servos; Magistratus, subditos; Pastores Ecclesiastici, oves sibi subditas.

Consect. 3. Peccant subditi, qui, servata debita reverentia, & mansuetudine, non corrigunt Prælatos in debitis circumstantiis: quia sicuti debent exercere charitatem erga Prælatos. ita & correctionem: ideo dicit Aug. in regula ad servos Dei: „Non solum vestri. sed etiam „ipsum Prælatus miseremini. qui inter vos quanto in loco superiori. tanto in periculo maiori versatur.“ Et D. Thom. 2. 2. q. 33. a. 4. ait: „Quod correctio fraterna „tam debet se extendere. quam charitas. Et ibidem. „Sed quia virtuosus, inquit, debet esse moderatus debitis circumstantiis, ideo in correctione, qua subditi corrigunt Prælatos, modus debet congruus adhiberi; ut „scilicet non cum protervia & duritia, sed cum mansuetudine & reverentia corripiantur:“ unde Apostolus, 1. Timoth. 5. dicit: *Seniorem ne increpaveris, sed obsecra ut patrem:* Sic potest filius patrem, privatus Magistratum, & populus Sacerdotem modeste corrigere.

Consect. 4. Peccant subditi, qui non corrigunt etiam publice Prælatos, cum imminet periculum fidei: ita docet D. Thom. ibidem: „Sciendum tamen est, quod ubi „immineret periculum fidei, etiam publice essent Prælati a subditis arguendi; unde & Paulus, qui erat subditus Petro, propter imminens scandalum periculum circa „fidem, publice arguit: ad Galat. 2. Supra quod August. dicit: „Ipse Petrus exemplum majoribus præbuit, ut sic „ubi tramitem rectum reliquissent, non dedignetur a „posterioribus corripi.

Consect. 5. Peccant mortaliter fideles, tunc maxime, cum prætermittunt correctionem ex metu, vel cupiditate, cum ad illam tenentur, scilicet, quando probabiliter præsumunt, quod possunt proximum a peccato retrahere. „Prætermittitur, inquit D. Thom. 2. 2. q. 33. „ad 3. ad 3. fraterna correctio cum peccato mortali, „quando formidatur iudicium vulgi, & carnis excruciatio, vel preemptio; dum tamen hæc ita dominantur in ani-

animo, quod fraternae charitati proponitur: & hoc videtur contingere, quando aliquis probabiliter praesumit de aliquo delinquente, qui non ponit eum a peccato revocare, & tamen propter timorem vel cupiditatem non corrigitur: quod quidem obligatio strictius urget eum, qui habet auctoritatem vel naturalem, ut pater; vel spirituales ut Praelatus: vel civilem, ut Magistratus.

¶ *Art. 6.* Peccant venialiter, qui ad correctionem fraternam sunt tardiores propter timorem & cupiditatem: quia qui tunc omittunt correctionem, ita sunt affecti, ut eam non negligerent, si constaret quod fraternam charitatem amitterent. „Tertio modo, inquit *D. Thom.* correctionis in illo est peccatum veniale, quando timor & cupiditas tardiores faciunt hominem ad corripienda delicta fratris; non tamen ita, quod si ei constaret, quod fratrem posset a peccato retrahere, propter timorem vel cupiditatem omitteret, quibus in animo suo praeposit charitatem fraternam; & hoc modo quandoque veri Sancti negligunt corrigere delinquentes -- Et ideo August. 1. de Civit. Dei cap. 4. ut culpabile reprehendit corripienda dissimulare, cum potentium inimicitias devitamus, ne impediat & noceant in rebus, quas adipisci adhuc appetit cupiditas, aut amittere formidat infirmitas.“

¶ *Co. art. 7.* Non peccant, sed memorie agunt, qui omittunt correctionem, quam praevident magis nocituram, quam profuturam: ita Aug. de Civit. Dei c. 6. lib. 1. „Si propterea quisque objurgandis & corripiendis male se habet, hoc patitur, quia opportunius tempus inquit, vel eisdem ipsis metuit, ne deteriores ex hoc efficiantur, vel ad bonam vitam & piam erudiendos impediant talis iniurias & premant, atque avertant a fide; non videtur eie cupiditatis oceano, sed consilium charitatis.“

§. III.

De correctione juridica.

Prop. unica, Correctio juridica non solum est de precepto charitatis, sed etiam de precepto iustitiae.

Prob. I. Ex Script. Fil. hominum spiritum bonum dedit te domini Israel: quidies ex ore meo sermonem, & praemonstrabis
ets

eis ex me in eo cum dixerim peccatori, morte morieris, & non fueris locutus, ut caveat impius a via sua: ille facinorosus in suo facinore morietur, sanguinem autem eius de manu tua requiram: Ezech. 33 v. 7. Noli quærere fieri iudex, nisi valeas tibi de irrumperere iniquitates; ne forte extime jdas potentes, & peras scandalum in equitat. Isa. - Eccli. c. 7 v. 6. Ubi debet Moyses eligere de omni plebe viros potentes & timentes Deum, in quibus sit veritas. & qui oderint avaritiam, qui iudicent populum cum tempore absque acceptatione personarum: Exod. cap. 18. v. 21. Ergo Prælati tenentur ex præcepto justitiæ ad correctionem juridicam.

2. Ex Patribus. „Quod Christiani sumus, inquit August. *serm. 26. de tempore*, propter nos est; quod præpositi sumus, propter vos est; in eo quod Christiani sumus, attenditur utilitas nostra; in eo quod præpositi, non utilitas vestra:“ Ergo præpositi tenentur ad correctionem juridicam, cum necessitas exigit, ex justitia, & non solum ex charitate.

3. Ex D. Thom. 2. 2. q. 33 a. 3. „Est autem alia correctio, quæ est actus justitiæ, per quam intenditur bonum commune; & talis pertinet ad solos Prælatos, qui non solum habent admonere, sed etiam corrigere, puniendo:“ Ergo correctio juridica est de præcepto.

4. *Rat.* Correctio juridica pertinet ad justitiam distributivam, quia duplex est actus justitiæ distributivæ: alter punire malos, alter vero remunerari bonos: atqui exercitium justitiæ distributivæ est penes Prælatos, qui utpote capita Reipublicæ gerunt vices Reip. Ergo correctio juridica est penes Prælatos: Ergo Prælati tenentur adhibere correctionem juridicam ex præcepto non solum charitatis, sed etiam justitiæ.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Peccant iudices tum Ecclesiastici, tum civiles, qui dissimulant peccata subditorum, quos tenentur corrigere: ita docet Aug. „Videris, ait, quam sit periculosum parcere: moritur ille (id est subditus) & recte moritur in impietate sua & peccato suo moritur; negligentia enim sua occidit eum: sed cum fuerit negligens non admonente illo, qui ad hoc est præpositus
„&

„& speculator ut admoneat; & ille iuste moritur, & iste iuste damnatur.“

Confess. 2. Peccant Iudices Ecclesiastici & civiles, qui in correctione juridica incidunt in acceptationem personarum, reos absolvunt, & damnant innocentes: quia agunt contra iustitiam: Prov. c. 17. v. 15. *Qui iustificat impium, & qui condemnat iustum, abominabilis est aterque apud Deum.*

Confess. 3. Peccant Iudices Ecclesiastici & civiles, qui iudice non corripunt & puniunt etiam publice peccata, quæ committuntur publice: quia illam publicam poenam merentur peccata publica. *Aufères, inquit Deus, Deuter. 13. v. 5. malum de medio. - ut omnis Israel audiens timeat.* Quippe, ut ait Aug. „Ipsa corripienda sunt coram omnibus, quæ peccantur coram omnibus: „Serm. 82. 7. alias 16. de verbis Domini c. 7. Idem docet D. Thom. „Remedium adhibeatur & peccatoribus, „ne peccent, & aliis, in quorum notitiam devenit peccatum, ut non scandalizentur.“

Confess. 4. Peccant Iudices Ecclesiastici & civiles, qui dimittunt correctionem juridicam propter perturbationem ejus, qui corripitur; quia ut ait D. Thom. „Correctio pertinet ad Praelatos, quæ ordinatur ad bonum commune, & habet vim coactivam, non est dimittenda propter perturbationem ejus qui corripitur; tum „quia si propria sponte emendari nolit, cogendus est per poenas ut peccare desistat: tum etiam quia, si incorrigibilis sit, bono communi per hoc providetur, dum „servatur ordo iustitiæ, & unius exemplo alii deterrentur: unde iudex non prætermittat ferre condemnationem in peccantem, propter timorem, turbationem „ipsius, vel etiam amicorum.“

Et Aug Can. Ipsa pieras 23. q. 4. „Furenci phrenetico Medicus, & pater indisciplinato filio molestus est, „ille ligando, iste caedendo, sed ambo diligendo: si autem „illos negligant & perire permittant, ista porius mansuetudo falsa, & crudelis est.“ Cui confonat illud Greg. Pastoral. 2. p. cap. 6. „Necesse est, inquit, ut Reitores „subditis timeantur, quando ab eis Dei minime timeri „deprehendunt; ut humana scilicet a crudine peccare „metuant, qui divina iudicia non formidant.“

Ne tamen exoriatur rebellio vel percontatio, sequendum est consilium Greg. lib. 2. Moral. cap. 9. *„Tunc enim da est, inquit, lenitas cum severitate facientiumque quoddam ex utroque non permentum, ut neque multa asperitate subditi exasperentur, neque nimia benignitate solvantur: sit, inquit, amor, sed non remolliens: sit rigor, sed non exasperans: sit zelus, sed non inuro: dice faviens: sit pietas, sed non plusquam expediat parcens.“*

§. IV.

De modo, secundum quem debet fieri correctio fraterna.

Prop. unica. Modus procedendi in correctione fraterna sic est expressus a Christo: Si peccaverit in te frater tuus, vade. Et corripe eum inter te & ipsum solum: si te audierit, lucratus eris fratrem tuum: Matth. c. 18. v. 15.

Confessaria hujus Doctrina.

Confess. 1. Solum peccatum est objectum correctionis, juxta illud: *Si peccaverit*; & ita peccant. 1. Qui zelo inordinato proximum exasperant arguendo pro defectibus nullius momenti, & gravia peccata excusant. 2. Prelati, & Patres, qui veniales etiam culpas non imediunt. si per hoc vigor discipline minuat. Charitas, ex August. in 1. Epist. Joann. tract. 7. non debet esse delidiosa, *non est iachormus, inquit, sed languor.*

Confess. 2. Peccatum debet esse cognitum, & non dubium & incertum, juxta illud: *Si peccaverit in te*, id est coram te, te sciente, ut explicat August. 32. cap. 10. alias serm. 15. Ideo peccant, qui proximum arguunt sub levibus suffragionibus; nec enim decet nos esse exploratores vitæ aliorum, sed solum admonitores: Prov. 24. v. 15. *Non queras iniquitatem in domo justi; & vias eius requiem.* Et August. serm. 82. cap. 1. alias 16. *„Admonet nos Dominus noster non negligere invicem nostra peccata; non quaerendo quid reprehendas, sed videndo quid corrigas.“*

Confess. 3. Solum peccatum fratris est objectum correctionis, regulariter loquendo, juxta illud: *Si peccaverit in te frater tuus*; ideo licet, ut dictum est, teneamur

ex

ex charitate Prælatos aliquando publice, aliquando privatim arguere; non tamen id debet fieri indiscriminatum, sed personæ ætate, pietate, prudentia graviores, & Prælati magis familiares debent suscipere munus illud correctionis erga Prælatos. „Unde qui habet specialiter curam alicuius, inquit D. Thom. hic art. 2. ad 4. debet eum querere ad hoc quod eum corrigat a peccato, „exemplo Christi, de quo dicitur: Vadit ad eam quæ perierat; „sed communiter non oportet hos quærere, quos corrigamus, sed sufficit quod impendamus correctionem eis, qui nobis occurrunt.“

Conseil. 4. Correctio debet fieri privatim & non publice, si peccatum fuerit occultum juxta illud: „Vade, & corripe eum inter te & ipsum solum: quia, ut ait Hieron. *corripendus est frater seorsum*, ne si semel pudorem ac verecundiam amiserit, remaneat in peccato:“ & (ut ait Aug.) sermo de verbis Domini cap. 6. „Quia secretum fuit, quando peccavit in te, secretum quare, cum corrigis quæ peccavit, parcens pudori, studens correctioni.“ Denique, ut ait D. Thom. 2. 2. q. 33. art. 8. in corp. dum proximum corrigimus, ejus famæ consulendum est: quia fama est necessaria proximo. 1. Ad bona temporalia, quia diffamati a civili commercio arcentur. 2. Ad conscientiam, quia diffamati irrefrenate peccant. 3. Ad bonum Ecclesie, quia patefacto unius peccato, alii ad peccandum provocantur. Ita D. Thom.

Conseil. 5. Correctio debet fieri verbis suavis & non injuriolis, juxta illud: *Vade, & corripe eum*. Ideo ait Paulus ad Galat. 6. *Fratres, si præoccupatus fuerit homo in aliquo delicto, vos qui spirituales estis, hujusmodi instruite in spiritulenta, considerans te ipsum, ne et tu tentaris*. Quem locum sic exponit August. „Quid, „quid lacerato animo dixeris, punientis est impetus, „non charitas corrigentis: Dilige, & dic quod voles; „etenim ut docet Seneca de benef. cap. 3. ut corporum, „ita animorum molliter vitia tractanda sunt.“

Conseil. 6. Correctio fraterna debet fieri solo motivo fratrem emendandi, juxta illud: „Si te audierit, lucra-

„tus eris fratrem tuum - Noli arguere derisorem, ne oderit te; *ideo ait D. Thom.* Ubi probabiliter resistitur, quod peccator admonitionem non recipiat, sed ad peiora libatur, est ab ejusmodi correctione „deridendum:“ 2. 2. q. 33. a. 6. & August. serm. 82. alias 16. de verbis Domini cap. 7. „Quare illum corripias, quia tu doles, quod peccaverit in te. abijt; si amorem tuum id facis, nihil facis; si amore illius facis, optime facis.“

Confess. 7. Correctio fraterna peccatoribus pertinacioribus non est deneganda sub spe future eorum emendationis, juxta illud: *Si te audierit, lucratus eris fratrem tuum.* Id videtur docere D. Paulus ad Thes. 5. v. 24. his verbis: *Corripite inquietos, consolamini pusillanimes, suscipite infirmos, patientes estote ad omnes;* & Aug. de correct. & gratia c. 15. „Omni- „bus, ne pereant, vel ne alius pereant, adhibenda est „a nobis medicinaliter severa correctio.“

Confess. 8. Si admonitio privata inter te & ipsum solum, suam effectum non habeat, propterea non omittenda est fratris correctio, sed adhibenda sunt alia media, quæ ad emendationem judicabuntur magis idonea.

1. Iteranda sæpius est privata correctio, juxta illud Pauli 2. ad Timoth. c. 4. v. 2. *Insta oportune, inopportune, argue, obsecra, increpa in omni patientia:* imitandi enim sunt Medici, qui & volentibus, & nolentibus curam adhibent.

2. Si inutilis est iterata correctio inter te & ipsum solum, corrigendus est coram uno, vel duobus testibus, juxta illud: „Si autem te non audierit, adhibe tecum adhuc unum, vel duos testes, ut in more duorum vel trium stet omne verbum.“ Et D. Thom. 2. 2. q. 33. a. 8. ad 1. „Post admonitionem secretam semel vel pluries factam, quamdiu spes probabiliter habetur de correctione, per secretam admonitionem procedendum est - ex quo autem probabiliter jam cognoscere possumus, quod secreta admonitio non valet, procedendum est ulterius, pro-

quantumvis sit peccatum occultum, ad testium inductionem, nisi forte probabiliter æstimetur, quod hoc ad emendationem fratris non proficeret, sed exinde deterior redderetur; quia propter hoc totaliter est a correctione cessandum."

3. Si proximus nolit acquiescere prædictis admonitionibus, denuntiandus est Superiori, juxta illud: *Si non audierit eos, dic Ecclesiæ*: quod quo modo fieri debeat, sequens paragraphus aperiet.

§. V.

De Denuntiatione.

Denuntiatio est criminis latentis delatio facta iudici non observata formula accusandi. Denuntiatio triplex est: Denuntiatio Evangelica, Canonica, Civilis.

Denuntiatio Evangelica ea est, quæ fit Prælato tamquam patri, qua scilicet rogatur Prælatus, ut paterna sua auctoritate peccantem fratrem ad salutarem poenitentiam excitet; ut cum uxor occultum mariti adulterium Sacerdoti denuntiat. Ita Can. *Si peccaverit*.

Denuntiatio Canonica ea est, qua peccator denuntiatur Prælato Ecclesiastico, eo fine, ut Prælatus poenis Canonicis peccatorem ad poenitentiam excitet; veluti si quis denuntiet eos, qui volunt in gradu prohibito matrimonium contrahere.

Denuntiatio Civilis ea est, qua reus denuntiatur iudici laico, eo fine ut iudex laicus malos puniat & pacem publicam tueatur; ut cum quis denuntiat malefactores iudici civili.

Prop. 1. Quantum fieri potest post adhibitam fraternam correctionem, si bonum spirituale proximi, aut utilitas publica exigat ut proximus denuntietur, isto ordine procedendum est: denuntiatio Evangelica debet præcedere Canonicam: & Canonica, civilem: Civilis vero denuntiatio magna eget cautela, nec adhibenda est nisi de consilio prudentis viri.

Prob. Ordo charitatis exigat, ut mitioribus quantum fieri potest mediis fratres nostros ad relapsionem reducamus. „Si secus feceris, inquit Aug. *serm. 16. de verbis Domini*, non es correptor, sed proditor. *Attent.*
P. Bejombes Mor. Chr. Tom. I. C c de

„de quemadmodum vir juſtus Joſeph tanto flagitio,
 „quod de uxore ſnerat ſuſpicatus, tanta benignitate
 „pepercit antequam ſcirit, unde illa conceperat, quam
 „gravidam ſenerat, & ſe ad illam non acceſſiſſe no-
 „verat. Reſtabat itaque certa adulterii ſuſpicio: &
 „tamen quia ipſe ſolus ſenerat, ipſe ſolus ſciebat, quid
 „de illo ait Ev.“ Joſeph autem cum eſſet vir juſtus
 & nollet eam traducere, id eſt divulgare, voluit occul-
 te dimittere eam. Ergo ſicuti Joſeph in urgentiſſima
 etiam ſuſpicionis judicem non adiit; ita & nos non a-
 deamus judices niſi in extremis tantum, & cum ad id
 teneri ex prudentum conſilio comperit habuerimus.

Monit. 1. Quando peccatum eſt occultum vergens
 in periculum aliorum vel corporale, vel ſpirituale, den-
 nunciandum eſt absque admonitione prævia: ita docet
 D. Thom. 2. 2. q. 33. a. 7. In talibus, in quibus mora
 denunciationis eſt periculofa, non oportet expectare ad-
 monitionem, ſed ſtatim procedere ad denunciationem;
 nec hoc eſt contra præceptum Chriſti propter duo. Pri-
 mo quidem, quia peccatum iſtud, quod vergit in peri-
 culum multorum, non eſt ſolum in te, ſed in multos;
 Dominus autem dicit: *Si peccaverit in te frater tuus.*
 Secundo, quia Dominus non loquitur de culpa futura
 cavenda, ſed præterita jam commiſſa.

Monit. 2. Quando peccatum eſt occultum, nec ver-
 git in perniciem aliorum, tunc licet peccatum fratris ſu-
 periori denunciare non ut iudici, ſed ut patri, ſi prævi-
 deatur, quod ſuperior paterna charitate fratrem erran-
 tem revocabit, & præſumo ſecretam meam monitionem
 futuram illi inuolam. Ita D. Thom. quodlib. 11. q. 10.
 a. 2. „Si ego ſcio, inquit S. Doct̃or, quod frater per me
 „corrigetur, tunc non debeo hunc denunciare Præ-
 „lato: ſi autem videatur, quod hoc melius fiet per Præ-
 „latum, & Prælatuſ nihilominus ſit pius, & ſpiritu-
 „alis, & non habens rancorem, ſeu odium adverſus il-
 „lum ſubditum, tunc licite poteſt denunciari.“

ARTICULUS IV.

De bono Exemplo.

Prop. unica. Quilibet homo tenetur aliis hominibus
 bono exemplo proficere,

Prob.

Prob. 1. Ex Script. Exemplum dedi vobis, inquit Christus Joan. 13. v. 15. *ut quemadmodum ego feci, ita & vos faciatis*: Ergo cum amor Christi erga nos sit regula amoris nostri erga proximum, quemadmodum Christus nobis omnibus multa pietatis exempla præbuit; ita & nos debemus pietatis exempla aliis præbere hominibus.

2. Ex Gregorio Homilia 16. in Evangelium, ubi sic loquitur: „Nemo dicat, admonere non sufficio, exhortari idoneus non sum: quantum potes exhibe *vel ad-jumenta, vel bona exempla*: vobiscum alios trahite in „via Domini, socios habere desiderate, curate, ne ad „Deum soli veniatis, sicut etiam scriptum est, qui au- „dit, dicat, veni.“

3. *Rat.* Charitas nostra erga proximum debet ex dictis eo tendere, ut quantum in nobis est, proximum ad Deum attrahamus: unde dicit Augustinus concione 2. in Psal. 33. *Si amatis Deum, rapite omnes ad amorem Dei* -- accipite, adducite, attrahite, quos potestis: Ergo debemus fratribus nostris bono exemplo prælucere; ut enim optime monet D. Thom. 1. 2. q. 34. a. 1. in corp. „In operationibus & passionibus humanis, in quibus „experientia plurimum valet, magis movent exempla „quam verba;“ unde vulgare dictum: validiora sunt exempla quam verba, & plenius docetur opere quam sermone: & Seneca Epist. 53. ait, Magistrum talem esse eligendum, *quem magis admireris, cum videris, quam cum audieris.*

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. 1. Quilibet homo etiam privatus tenetur ita pietatis opera exercere, ut possint alii ejus exemplo ad virtutem inflammari: unde Christus ait Matth. 5. v. 16. *Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut videant opera vestra bona & glorificent patrem vestrum, qui in cælis est*: quilibet enim ita se gerere debet erga eos, quibuscum commoratur, sicut Ruth gessit se cum concivibus suis, de qua scriptum est: *Sit in exemplum virtutis in Ephrata, & habeat celebre nomen in Bethlechem*: Ruth. 4. v. 16. quibus verbis Scriptura non tamen desiderium ex-primit, quam quid futurum esset, prænunciat

Conseſſ. 2. Superior politicus tenetur strictius quam

homo privatus exemplo præluere iis omnibus, quibus præest; talis est enim vulgo populus, qualis est superior politicus, juxta illud Ecclesiæ 10. v. 2, *Secundum iudicem populi sic est ministri ejus, & qualis Rector est civitatis, tales est inhabitantes in ea. Rex insipiens perdet populum suum.*

Confess. 3. Superior Ecclesiasticus strictius tenetur quam superior politicus exemplo præluere his, quibus præest; Christus enim exemplar omnium Pastorum, coepit prius facere, postea docere: & Paulus ad Tim. 14. v. 12. *Exemplum esto fidelium, in verbo, in conversatione, in charitate, in fide, in castitate:* & ad Tit. 2. v. 7, *In omnibus te ipsum præbe exemplum bonorum operum;* tenetur enim lucere, inquit Chrysostomus. Homilia in Matth. quem Dominus voluit habere officium lucernæ. Vide dicenda de officio Pastorum.

CAPUT IX.

De actibus charitati erga proximum contrariis.

Actus charitati erga proximum contrarii, alii sunt interiores, alii exteriores. Actus interiores sunt hi, qui latent in corde: exteriores sunt hi, qui per opus aliquod externum exterius manifestantur.

Actus interiores contrarii charitati erga proximum sunt odium, invidia, inimicitia interius retenta, quæ prodit se per actus exteriores charitati contrarios.

Actus exteriores contrarii charitati erga proximum sunt ira, vindicta, discordia, contentio, rixæ, de quibus sigillatim agemus, & quia scandalum charitati pariter adversatur, materiam scandali pertractabimus.

ARTICULUS I.

De odio contra proximum.

Odium proximi est actus, quo malum optamus proximo.

Prop. unica. Odium proximi, quo ei optamus ingens malum, est peccatum ex suo genere mortale.

Prob. 1. Ex Script. Omnis qui odit fratrem suum homicida est: & scriptis quoniam omnis homicida non habet

vitam aeternam in semetipso manentem: 1. Joan. 3. v. 15. Ergo cum odium proximi comparetur homicidio, & homicidium sit peccatum mortale, odium proximi est peccatum mortale.

2. Ex D. Thom. 2. 2. q. 34. a. 4. ubi sic loquitur: „Peccatum, quod committitur contra proximum, habet rationem mali ex duobus: uro quidem modo ex deordinatione ejus qui peccat: alio modo ex nocumeto quod inferitur ei, contra quem peccatur.“ Ergo odium contra proximum debet mensurari ex deordinatione voluntatis, & ex nocumeto, quod optamus inferre proximo. Ergo odium proximi erit peccatum mortale, si sit plene deliberatum, & ingens sit malum, quod ei optamus.

3. *Rat.* Omnis actus contrarius virtuti est peccatum: ergo cum charitas erga proximum sit maxima virtus, odium proximi oppositum charitati debet esse maximum vitium, & proinde peccatum ex suo genere mortale.

Consequaria hujus Doctrinae.

Confess. 1. Peccant, qui gaudent de malo proximi, & tanto gravius quanto majus est malum proximi, de quo lætantur. Contra pravam hunc cordis nostri affectum ita loquitur Script. Prov. 24. v. 17. *Cum ceciderit inimicus tuus, ne gaudeas. Et in ruina ejus ne exultet cor tuum, ne forte videat Dominus Et displiceat ei, Et auferat ab eo iram suam, & eandem iram in te transferat,* inquit Duhamel in suis Adnotationibus in Scripturam.

Confess. 2. Peccant, qui optant aliquod malum proximo, & tanto gravius quanto majus est malum, quod optant proximo: charitas enim, inquit Paulus 1. ad Corinth. 13. v. 4. *patiens est, benigna est, non cogitat malum.*

Sic peccant graviter, qui optant malum temporale proximo, gravius qui optant ei mortem, gravissime vero, qui optaret proximo æternam damnationem: neque possunt prava hæc desideria recto motivo excusari: unde damnata est sequens propositio a Sede Apostolica & a Clero Gallicano. *Si cum debita moderatione facias, potes absque peccato mortali de vita alicujus tristari, Et de illius morte naturali gaudere, illam inefficaci affectu pete-*

re, & desiderare, non quidem ex displicentia personæ, sed ob aliquod emolumentum temporale.

ARTICULUS I I.

De Invidia erga proximum.

Invidia est tristitia de bono proximi, quatenus bonum nostrum proprium minuere videtur.

Prop. unica. Invidia est peccatum mortale, quoties cum plena deliberatione invidemus bonum aliquod insigne vel spirituale, vel temporale proximi; veniale vero, si sit levitas materiæ & indeliberatio.

Prob. 1. Ex Script. *Invidiæ, homicidia, ebrietates, commestiones, & his similia, quæ prædico vobis sicut prædixi; quoniam qui talia agunt, regnum Dei non consequentur:* ad Galat. 5. v. 21 Ergo cum invidia excludat nos a Regno cœlorum, debet esse peccatum mortale.

2. Ex Greg 3. part. Regulæ pastoralis admonitione 11. Quam grave sit peccatum invidiæ, patet ex hoc, quod invidi, inquit, *alieno profectu deficiunt*, aliena exultatione tabescunt - - melioratione proximi deteriores fiunt.

2. Rat. D. Thom. 2. 2. q. 36. a. 3. in corp. ubi sic loquitur. Invidia ex suo genere est peccatum mortale; genus enim peccati ex objecto consideratur; invidia autem secundum rationem sui objecti contrariatur charitati, per quam est vita animæ spiritualis, secundum illud Joan. 3. *Nos scimus quoniam translati sumus de morte ad vitam; quoniam diligimus fratres* - - Unde manifestum est, quod invidia ex suo genere est peccatum mortale: sed sicut in quolibet genere peccati mortalis inveniuntur aliqui imperfecti motus in sensualitate existentes, qui sunt peccata venialia - - ita enim in genere invidiæ: Ergo invidia est peccatum ex suo genere mortale; veniale vero vel ob levitatem materiæ, vel ob indeliberationem.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Peccant gravissime, qui dolent dona Spiritus sancti in aliis abundare; & hoc peccatum ponitur inter peccata contra Spiritum sanctum: ita D. Thom. ibid.

ibid. a. 4. ad 2. Tale fuit peccatum Cain dolentis holocaustum Abelis magis Deo placere. quam sacrificium quod ipse offerebat. *Ad Gen. autem*, inquit Scriptura. *Et ad munera ejus non respexit Deus, iratus est Cain vehementer, et concidit vultus ejus*: Gen. 4. v. 5.

Consect. 2. Peccant gravissime, qui dolent proximum bonis spiritualibus abundare: tales sunt, qui ægre ferunt Evangelium prædicari, Confessiones audiri &c. ab aliis quam a se ipsis. Contra hos facit exemplum Moysis, cui cum Josue annuñciasset, quod Eldad & Medad prophetabant in castris, eique dixisset: *Domine mi Moyses, prohibe eos*; Moyses respondit: *Quid, inquit, amulari pro me? Quis tribuat ut omnis populus prophetet, et det eis Dominus spiritum suum?* Tales sunt etiam hi, qui ex invidia nolunt scientiam, quam habent, aliis communicare. Contra hos facit exemplum Sapientis, qui loquens de sapientia ait: *Quam sine invidia communico, & honestatem illius non abscond.* Sap. 7. v. 13.

Consect. 3. Peccant qui dolent temporalia in aliis abundare. Talis fuit invidia Palæstinorum, qui dolebant, quod Isaac dives evasisset; juxta illud Script. *Habuitque possessiones ovium et armentorum, et familie plurimum: ob hoc invidentes ei Palæstini omnes puteos patris Abraham obstruxerunt*: Gen. 26.

Consect. 4. Peccant qui dolent alios sibi vel forma corporis, vel doctrina, vel autoritate præeminere. Talis fuit invidia fratrum Joseph. *Videntes - quod Joseph plus amaretur cunctis filiis, oderant illum*; Gen. 37. v. 4. Talis fuit invidia Rachel. *Cernens autem Rachel quod infecunda esset, invidit sorori suæ*: Gen. 30. v. 1. Talis fuit invidia Saul contra David: *Dederunt David decem milia, mihi mille dederunt*: 1. Reg. 18. v. 8.

Monit. 1. Non peccant tamen peccato invidiæ, qui timent bonum alienum sibi vel aliis viris probis nociturum. „Evenire plerumque solet, inquit Greg. Mor. 22. c. 11. ut non amissa charitate, & inimici nos ruina lætificet. & rursus ejus gloria sine invidiæ culpa contristet, cum ruente eo quosdam bene erigi credimus, & proficiente illo plerosque injuste opprimi formidamus.“ Sic Esther & Mardocheus dolebant de autoritate impii Aman, a quo sibi & toti Judæorum genti cladem imminere prævidebant. C c 4 Mo-

Monit. 2. Non peccant pariter peccato invidiæ, qui tristantur de bono alterius, non quod ille habeat illud bonum, sed quod sibi desit illud bonum; nam tristitia illa proprie zelus dicitur, qui si sit circa bona honesta, laudabilis est, juxta illud: 1. Cor. c. 12. v. 31. *Amulamini charismata meliora*; si autem fuerit de bonis temporalibus, potest esse cum peccato, & sine peccato. Si fiat ordinate, caret peccato; est vero cum peccato, si fiat inordinate: ordinate autem bona temporalia cupimus, cum ea optamus ob gloriam Dei: inordinate vero, cum ea cupimus ob aliquod pravam motivum.

Monit. 3. Peccamus, quando tristamur de bono alterius, quatenus ille, cui accidit illud bonum, est eo indignus: quia gaudere debemus, quod bona spiritualia indignis obveniant, cum per ea peccator ad conversionem disponatur: gaudere pariter debemus, quod bona temporalia indignis obveniant: quia ut dicit D. Thom. 2. 2. q. 36. a. 2. in corp. „Secundum Doctrinam fidei temporalia bona, quæ indignis proveniunt, ex iusta Dei ordinatione disponuntur vel ad eorum correctionem, vel ad eorum damnationem (*): & hujusmodi bona nihil sunt in comparisonem ad bona futura, quæ reservantur bonis.“

Monit. 4. „Cum aliquis tristatur de bono alicujus, in quantum alter excedit ipsum in bonis, tunc proprie est invidia, & istud semper est pravam -- Quia dolet de eo, de quo est gaudendum, scilicet de bono proximi.“

ARTICULUS III.

De Inimicitia.

Inimicitia est status animæ, quo male afficimur erga eos, qui nobis adversantur: & inimicitia coincidit cum odio, eo solum discrimine, quod odium actum significat, inimicitia vero permanentiam in eodem odio.

Prop.

(*) Si hæc bona cedant ad eorum damnationem, non de eorum damnatione gaudere licitum est, sed laudare possumus Deum, qui iuste omnia disponit.

Prop. unica. Inimicitia contra proximum, siue interiorius latens, siue exteriorius prodens se, si sit plene deliberata & in materia gravi, est peccatum mortale.

Prob. 1. Ex Script. Qui odit fratrem suum, in tenebris est, inquit Joan. 1. 2. v. 11. *Et in tenebris ambulat, Et nescit quo eat: quia tenebrae obtuercaverunt oculos ejus;* sed status ille denotat peccatum mortale: ergo inimicitia contra proximum est peccatum mortale.

2. Ex D. Thom. 2. 2. q. 34. art. 3. in corp. „Simpliciter accipiendo odium fratris, semper est cum peccato:“ ergo si interveniat plena deliberatio & materiae gravitas, permanentia in tali odio seu inimicitia, erit peccatum mortale.

3. Inimicitia seu status ille permanens, quo proximo adversamur, est status oppositus charitati: ergo est peccatum ex suo genere mortale.

Confectoria hujus Doctrinae.

Confess. 1. Peccamus graviter, si interiorius foveamus inimicitias contra proximum quantumvis nobis adversantem; tenemur enim ex præcepto Christi inimicos diligere: *Ego autem dico vobis, inquit, diligite inimicos vestros: Matth. 5. v. 44.*

Confess. 2. Peccant qui negant reconciliationem inimico veniam petenti, agunt enim contra illud Luc. 17. v. 4. *Si septies in die peccaverit in te, Et septies in die conversus fuerit ad te, dicens: poenitet me; dimitte illi.* Et Aug. ait serm. 56. alias 48. de diversis: „Dilige hominem qui tibi dicit: frater peccavi, ignosce mihi; tunc si non ignoveris, non dico, deles orationem de corde tuo, sed deleberis de libro Dei.“

Confess. 3. Peccant qui inimicis etiam veniam non petentibus non actu exhibent communia Christianæ dilectionis signa, & specialia in præparatione animi; immo qui ea signa non conferunt actualiter, si ad eorum conversionem, vel imbecillum ædificationem absolute necessaria judicentur, tunc denegatio illorum signorum esset certum latentis odii testimonium. Sic enim de communibus dilectionis signis loquitur D. Thom. 2. 2. q. 25. a. 9. in corp. „Sunt quædam signa, vel beneficia dilectionis, quæ exhibentur proximis in commu-

„ni, puta cum aliquis orat pro omnibus fidelibus, vel
 „pro toto populo, aut cum aliquod beneficium impen-
 „dit aliquis toti communitati: & talia beneficia, vel
 „dilectionis signa inimicis exhibere est de necessitate
 „præcepti. Si enim non exhiberentur inimicis, hoc
 „pertineret ad livorem vindictæ, contra id quod di-
 „citur: *Levit 9. v. 18.* Non quæras ultionem, & non
 „memor eris injuriæ civium tuorum.“ De beneficiis
 vero specialibus sic loquitur ibid. „Alia vero sunt be-
 „neficia, vel dilectionis signa, quæ quis exhibet regu-
 „lariter aliquibus personis: & talia beneficia, vel di-
 „lectionis signa inimicis exhibere non est de neces-
 „sitate salutis, nisi secundam præparationem animi, ut
 „subveniant eis in articulo necessitatis, secundum
 „illud *Prov. 25.* Si esurierit inimicus tuus, ciba il-
 „lum; si sitit, potum da illi.“

Sic peccant, qui inimicis negant communia benefi-
 cia, quæ sunt quæ Christiano debentur a quolibet
 Christiano in communi, concivi a concive, cognato
 a cognato, vicino a vicino.

Sic peccant qui negant inimicis specialia beneficia,
 quando hinc sequitur scandalum, quale contingit, quan-
 do affines, vicini, &c. salutationem, colloquia, aliaque
 officia sibi negant: *Pax homini illi, per quem scandalum*
venit, inquit Christus, Matth. 18. a. 7.

Sic peccant qui negant inimicis specialia signa dile-
 ctionis, cum ea inservire possent ad eorum conversio-
 nem: *unicuique Deus mandavit de proximo suo.* Si er-
 go possis inimicum tuum ad Deum convertere, & non
 facias, *sanguinem ejus de manu tua requiret Dominus:*
si occurreris bovi inimici tui, vel asino erranti, reduc ad
eum; si videris asinum odientis te jacere sub onere, non
pertransibis, sed sublevabis. ait Script. Ergo a fortiori
 debemus animam inimici nostri specialibus dilectionis
 argumentis ab odio, quo exurit, reducere, & a pon-
 dere peccati, quo premitur, sublevare.

ARTICULUS IV.

De Vindicta.

Vindicta est actus justitiæ, quo justa poena rependi-
 tur pro punienda culpa.

Prop.

Prop. 1. Vindicatio, quæ fit vel ex livore, vel ex odio, vel ex malevolentia, est peccatum tanto gravius quanto major est ulscentis se malevolentia.

Prob. 1. Ex Script. *Non quæras: inquit Deus: Lev. 19. v. 18. ultionem, nec memor eris injuriæ civium tuorum.* Et Paulus ad Thessal. 1. c. 5. v. 15. *Videte ne quis malum pro malo alicui reddat; sed semper quod bonum est, secutemini invicem & in omnes:* Ergo vindicatio, quæ fit ex motivo odii, est semper peccatum.

2. Ex D. Thom. 2. 2. q. 108. a. 1. „In vindicatione „considerandus est vindicantis animus: si enim ejus „intentio feratur principaliter in malum illius, de quo „vindiçtam sumit, & ibi quiescat, est omnino illicitum; quia delectari in malo alterius pertinet ad odium, quod charitati repugnat, qua omnes homines debemus diligere. Nec aliquis excusatur, si malum „intendat illius, qui sibi injuste intulit malum, sicut „non excusatur aliquis per hoc, quod odit odientem „se:“ debemus enim non vinci a malo, sed vincere in bono malum.

3. *Rat.* Vindiçta quæ fit vel ex odio, vel ex livore, opponitur charitati: ergo est peccatum.

Conseclaria hujus Doctrinæ.

Consecl. 1. Peccant privati, qui autoritate propria volunt sibi usurpare exercitium vindiçtæ; Deus enim injuriarum ultionem sibi reservavit, juxta illud ad Rom. 12. v. 19. *Vindiçta mihi; ego retribuam.* Deinde, hi qui acceptas volunt ipsimet ulcisci injurias, non ducuntur zelo justitiæ, sed odio & livore: ergo peccant.

Consecl. 2. Peccant privati homines, qui vindiçtam coram judice pro acceptis injuriis persequuntur, non ex zelo justitiæ, sed ut irato satisfaciant animo; tunc enim propriæ serviunt cupiditati; qui enim ultionem coram judice persequitur, debet id facere cum dilectione hominum & solo odio vitiorum; debet sibi proponere solum bonum justitiæ, solum bonum pacis, ut alii non audeant contra bonos insurgere, & ne impunitas delictorum pariat incentiva vitiorum.

Prop. 2. Vindiçta, quæ fit non autoritate privata, sed publica, non animo nocendi, sed solum animo co-

hi-

hibendi malos, & tuendi bonos, non est peccatum.

Prob. 1. Ex Script. ex Psal. 57. v. 11. Latabitur justus, cum viderit vindictam, manus suas lavabit in sanguine peccatoris: Ergo vindicta est aliquando licita, cum justus ex Psalmista possit de ea gaudere, immo ex Paulo possit eam exigere a judice; dicitur enim ad Rom. 13. quod Princeps terrenus Dei minister est, vindex in iram ei, qui male operatur.

2. Ex D. Thom. 2. 2. q. 108. a. 1. in corp. „Si intentio vindicantis feratur principaliter ad aliquod bonum, ad quod pervenitur per pœnam peccantis, puta, ad emendationem peccantis, vel saltem ad cohibitionem ejus, & quietem aliorum, & ad justitiæ, conversationem, & Dei honorem, potest esse vindictio licita, aliis debitis circumstantiis servatis.“

3. *Rat.* Cum vindicta fit cum prædictis circumstantiis, est actus justitiæ: ergo non est peccatum, sed actio licita.

Consektaria hujus Doctrinæ.

Consekt. 1. Non peccant privati etiam homines, qui coram judice condignam exigunt injuriarum satisfactionem; possunt quidem, si velint, injuriam condonare, sed licite possunt pariter satisfactionem exigere: immo id aliquando postulat ordo justitiæ, ut scelerati timore pœnæ a bonorum vexatione abstineant.

Sic videmus in veteri testamento constitutos judices, coram quibus læsi debitam satisfactionem periequebantur. Idemque jus vigere in novo testamento cernimus, cum apud Christianos judices sint & tribunalia: immo Ecclesia interdum infligit censuras contra eos, qui pro injuriis satisfacere recusant.

Consekt. 2. Non peccant personæ publicæ, qui pro accepta injuria debitam satisfactionem exigunt: immo peccarent, si non exigèrent, cum eorum injuria vel in Deum, vel in Ecclesiam, vel in Rempublium redundat: tunc enim debent ipsimet eam injuriam ulcisci juxta regulas prudentiæ vel propriæ vel alienæ.

Sic Elias non ex odio, sed ex instinctu divinitus inspirato jussit ignem de cœlo descendere in eos, qui eum

com-

comprehensuri venerant. Sic Elifæus maledixit pueris eum iridentibus, qui statim ab urtis devorati sunt. Sic Sylvester Papa excommunicavit eos, qui eum in exilium miserunt. Ita D. Thom. 2. 2. q. 108. a. 1. ad 4.

Ubi tamen cavere debent qui in autoritate sunt constituti, ne sub specie boni publici privatas ulciscantur injurias.

Consect. 3. Cum ira sit appetitus vindictæ, eadem dicenda de ira, quæ de vindicta diximus. Unde ira est licita, & ex parte objecti, & ex parte modi, ut docet D. Th. 2. 2. q. 158. a. 2. in corp. „Si aliquis, *inquit*, appetat quod „secundum ordinem rationis sine vindicta fiat vindicta, „est laudabilis iræ appetitus, & vocatur ira per zelum. „Si autem aliquis appetat, quod fiat vindicta qualiter- „cumque contra ordinem rationis, puta, si appetat puniri eum, qui non meruit, vel ultra quam meruit, vel „etiam non secundum legitimum ordinem, vel non „propter debitum finem, qui est conservatio justitiæ „& correctio culpæ, erit appetitus iræ vitiosus, & nominatur ira per vitium. Alio modo attenditur ordo „rationis circa iram quantum ad modum irascendi, ut „scilicet motus iræ non immoderate ferveat, nec in- „terius: quod quidem si permittatur, non erit absque „peccato, etiam si aliquis appetat justam vindictam.“

Et art. 3. in responsionibus ad argumenta, idem S. Doctor fuse docet, iram esse peccatum mortale. Primo. Quando vehementes motus excitat, qui omnino perturbant rationem; juxta illud Job. 17. v. 7. *Caligavit ab indignatione oculus meus.* Secundo. Quando ingens malum causat proximo, juxta illud Christi: Matth. 5. v. 22. *Omnis qui irascitur fratri suo, scilicet malum ingens ei optando, reus erit iudicio:* & juxta Paulum talem iram inter opera carnis recensentem ad Galat. 5. Tertio demum. Quando ira ita est deordinata, ut dilectioni vel Dei, vel proximi repugnet; tunc enim, ut dicit Jacob. 1. v. 20. *Ira viri, id est hominis carnalis, justitiam Dei non operatur.*

Sic peccat qui ex zelo inordinato vel non irascitur cum oportet, vel irascitur, cum non oportet: de quo ait Bernard. Epist. 69. „Peccabis non minus nimis „irascendo, quam omnino non irascendo: siquidem

„non irasci ubi irascendum sit, est nolle emendare
 „peccatum: plus vero irasci quam irascendum sit,
 „peccatum peccato addere est.“ Tales sunt, qui ne
 irascantur vel gravissima permittunt scelera, & hi qui
 non nisi cum amaro zelo culpas vel levissimas arguunt.
 Utrumque extremum qui evitare voluerit, imitetur
 Christum, qui, & cum zelo expulit e templo vendentes
 & ementes & cum suavitate quoscumque excipie-
 bat peccatores. Sequatur illud Pauli 1. ad T. moth. 4.
 v. 2. *Argue, obsecra, increpa in omni patientia.*

Confess. 4. Cum discordia oriatur ut plurimum ex
 ira, juxta illud Prov. 15. v. 18. *Vir iracundus provocat
 rixas: qui patiens est, mitigat fuscitatas;* eodem modo
 loquendum de discordia, quo de ira: & ita peccant gra-
 viter, qui concordēs in bono hominum voluntates dis-
 cordes efficiunt, juxta illud Prov. 6. Dominus odit pro-
 ferentem mendaciam, testem fallacem, & eum qui seminat in-
 ter fratres discordias. Et D. Thom. 2. 2. q. 37. art. 1. in
 corp. ait: „Per se discordat aliquis a proximo, quando
 „scienter & ex intentione dissentit a bono divino, & a
 „proximi bono, in quo debet consentire: & hoc est pec-
 „catum mortale ex suo genere, propter contrarieta-
 „tem ad charitatem, licet primi motus hujus discor-
 „diae, propter imperfectionem actus, sint peccata ve-
 „nialia.“ Non peccant vero, qui homines in malo
 concordēs separant, modo viis non utantur iniquis.
 Hoc enim exemplo suo Christus nos edocuit. *Non
 veni, inquit, pacem mittere, sed gladium; veni enim se-
 parare hominem adversus patrem suum, & filiam adver-
 sus matrem suam:* Matth. 23. v. 34. Et D. Thom. 2. 2.
 q. 37. a. 1. ad 1. sic loquitur: „Causare discordiam,
 „per quam tollitur malo concordia, scilicet in mala vo-
 „luntate, est laudabile; & hoc modo laudabile fuit,
 „quod Paulus posuit dissensionem inter eos, qui erant
 „in malo concordēs.“

De scandalo agemus, ubi de homicidio.

TRACTATUS VIII. DE RELIGIONE.

CAPUT I.

*Explicatur, quid sit Religio, simulque variae traduntur
notiones ad intelligentiam hujus tractatus
necessariae.*

Religio, de qua hic agimus. est virtus moralis divinitus infusa, qua honor Deo debitus redditur, rebusque sacris in ordine ad Deum.

Objectum Religionis Christianae est illud, quod per Religionem colitur.

Objectum primum Religionis Christianae est Deus supereminens omnibus; unus in essentia, & trinus in personis: humanitas Christi, quatenus divinitati hypostatice unita.

Objectum secundarium Religionis Christianae sunt omnes Sancti, & omnes res sacrae, in quibus specialiter relucet aliquid divinitatis: quales sunt sancti Angeli, animae beatae, res sacrae, v. g. Sacramenta Ecclesiae, Biblia, &c.

Objectum formale Religionis, seu motivum venerandi res sacras, est suprema divinitatis excellentia omnibus rebus longe supereminens: quidquid enim cultu Religioso veneramus, hoc ideo facimus, quia in eo relucet vel divinitas, vel aliquid emanans specialiter a divinitate.

Religio alia est habitualis, alia actualis.

Religio habitualis est habitus inclinans ad actus Religionis, & avertens ab actibus Religionis oppositis.

Religio actualis est exercitium actuale Religionis: exercitium autem Religionis est actus vel elicited a Religione, vel imperatus per Religionem.

Actus imperatus a Religione est actus quilibet bonus factus ex motivo Religionis.

Actus elicited a Religione est actus, quo honor Deo debitus rependitur ob supremum ejus dominium super omnia, v. g. devotio, oratio, &c.

CAPUT

CAPUT II.

*De objecto Religionis, sive de his quæ cultum
Religiosum merentur.*

ARTICULUS I.

*De substantiis spiritualibus, quæ cultum nostrum
merentur.*

Prop. 1. Sola divinitas potest & debet supremo latræ cultu adorari.

Prob. 1. Ex Script. *Dominum Deum tuum timebis, & illi soli servies:* Deut. 6. v. 13.

2. Ex Concil. Constantinop. „Credimus in Spiritum sanctum Dominum & vivificantem, ex Patre procedentem, & cum Patre & Filio adorandum & glorificandum:“ Ergo Deus unus in essentia, & trinus in personis est adorandus & glorificandus.

3. Ex Aug. lib. 10. de Civit. Dei c. 1. „Quæ itaque Latreia Græce nuncupatur, & Latine interpretatur servitus; sed ea qua colimus Deum - - hanc ei tantum Deo debere dicimus, qui verus Deus est, facitque suos cultores Deos.“

4. *Rat.* Ille solus vere supremum meretur cultum, qui omnibus eminet, qui est causa omnium, & qui est ultimus omnium finis; quia supremus cultus supremam illam exigit & supponit eminentiam: patet autem, quod solus Deus omnibus emineat, omnium sit causa, & ultimus omnium finis: soli ergo Deo supremum cultum exhibere possumus. Hanc rationem innuit Paulus dicens: *Quoniam ex ipso, & per ipsum, & in ipso sunt omnia; ipsi gloria in sæcula:* ad Rom. 11. v. 36.

Consecratoria hujus Doctrinæ.

Consecr. 1. Pater, Filius, & Spiritus sanctus debent adorari supremo latræ cultu; quia quælibet ex illis personis est verus Deus: unde Aug. serm. contra Arianos: c. 29. „Cum igitur & Patri, & Filio, & Spiritui sancto ista, quæ latræ vocatur, servitute serviamus, audiamusque legem Dei præcipientem, ut nulli alteri, sed soli Domino Deo nostro hanc exhibeamus; procul dubio unus, & solus Dominus Deus noster est, ipsa Trinitas, cui uni, & soli talem servitutem pietatis jure debemus.“

Conf.

Confess. 2. Verbum divinum subsistens in natura divina & humana supremo patriæ cultu adorandum est; quia est verus Deus & verus Homo: verus Deus ratione naturæ acceptæ a Patre: verus Homo ratione naturæ humanæ acceptæ a Maria, juxta illud Joan. 1. v. 14. *In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum: v. 1. Et Verbum caro factum est.* Unde Paulus ad Philip. 2. v. 10. *In nomine Jesu omne genu flexatur coelestium, terrestrium, & infernorum;* & ad Hebr. 1. v. 6. de Christo ait: *Et adorent eum omnes Angeli Dei.*

Confess. 3. Christus, etsi verus Homo, constans ex corpore & anima, sicut nostrum quilibet, tamen vere & proprie cultu patriæ adorandus est; etenim in humanitate Christi, ut dicit Paulus, *inhabitat omnis plenitudo divinitatis*, non figurative, sed corporaliter, id est vere & realiter, ad Coloss. 2. v. 9. Deinde humanitas Christi a divinitate sejungi non potest: unde Athanas. „Non enim creaturam adoramus, ablit; in Ethnicos, & Arianos istiusmodi delirium competit: sed Dominum rerum creatarum, Verbum Dei incarnatum adoramus -- neque Verbum adoraturi, Verbum a carne longe seponimus: sed cum sciamus Verbum caro esse factum, illud jam in carne situm Deum agnoscimus. Quis igitur tam vecors est, ut Domino ita loquatur: ablitæ a corpore ut te adorem; aut quis ita impius est, ut cum Judæis propter corpus dicat ei: cur tu, homo cum sis, facis te ipsum Deum? Atqui non istiusmodi moribus leprosus te adoravit; adoravit enim Verbum in corpore, adorarunt Apostoli, immo adoraverunt & Angeli.“ *Epist. ad Adulphum.*

Confess. 4. Christus sive in cruce pendeat, sive in Eucharistia lateat, sive sedens ad dexteram Patris regnet, semper est adorandus cultu patriæ; quia Christus ubicumque sit, est verus Deus. Ita de Christo crucifixo Ambrosius loquitur: „Non lignum Crucis sed Christum passum adoramus.“ Regem adoravit Helena: „non lignum utique; quia hic Gentilis est error, & vanitas impiorum; sed adoravit illum, qui pependit in ligno, scriptus in titulo:“ Ambros. de obitu Theodosii Imperatoris circa finem. Christum autem sub sacramentalibus speciebus velatum adorari ab Angelis, testes sunt

sancti Patres passim in suis operibus; sed instar omnium sit istud Augustini dictum in Pl. 98. *Nemo autem illam carnem manducat, nisi prius adoraverit* -- non solum non peccamus adorando: peccamus non adorando; Christum autem regnantem in Cœlis chorus omnis & Angelorum & Beatorum perenni adoratione prosequitur, uti testatur Symbolum Apostolorum his verbis: *Sedit ad dexteram Patris*, ei omnino æqualis, ibique cum Patre & Spiritu sancto adoratur & conglorificatur.

Confess. 5. Actiones Christi theandricæ, id est humanæ-divinæ salutis nostræ operatrices, etli transferint, tamen in memoriam revocatæ, supremo latriæ cultu unum cum Christo sunt adorandæ; quia unum cum Christo efficiunt. Ita Abbas Culniacensis Epist. contra Petrobulianos: „Etenim cum dico mortem Domini, Resurrectionem Domini, Ascensionem Domini adoro, non aliud, quam mortuum Dominum, resurgentem Dominum, „ascendentem Dominum adorare me profiteor. Simili „intellectu, cum ante crucem humiliatus prosterneor, „eum, qui in ipsa olim pro requie nostra tortus est, pro „vita nostra mortuus est, ut Deum & Dominum, cui „hoc solum debetur, adoro.“

Confessaria hujus Doctrinæ.

De his, quæ non possunt cultu latriæ adorari.

Confess. 1. Nulla res creata, sive sit supra nos, ut Angelus, sive sit infra nos, uti res corporeæ, sive sit juxta nos, ut anima humana, potest supremo latriæ cultu honorari; quia hæc omnia esse nequeunt nostra beatitudo, & suprema veritas, immobiliter figens intellectum creatum. Ita Aug. lib. de vera Relig. cap. 55. „Non sit nobis „Religio in phantasmatis nostris. Melius est enim „qualecumque verum, quam omne quidquid pro arbitrio „fingi potest. Et tamen animam ipsam, quamvis animam „vera sit, cum falsa imaginatur, colere non debemus. „non sit nobis Religio, humanorum operum cultus. Meliores enim sunt ipsi artifices, qui talia fabricantur, quos tamen colere non debemus -- non nobis sit Religio, cultus scilicet latriæ, hominum „mortuorum: quia si pie vixerunt, non sic habentur, „ut tales quærant honores; sed illum a nobis coli vo-

lunt

„sunt, quo illuminante lætantur; meriti sui nos esse
 „confortes: honorandi ergo sunt propter imitationem,
 „non adorandi propter Religionem -- “ Non sit Reli-
 „gio in Angelis; „neque enim & nos videndo Ange-
 „lum beati sumus. sed videndo veritatem, qua etiam
 „iplos diligimus Angelos, & his gratulamur -- & rur-
 „sus Deus verus colendus est, quo solo fruens beatus
 „sit cultor ejus. & quo solo non fruens, omnis mens mi-
 „sera est, qualibet alia re perfruatur: “ Lib. 2. contra
 Faust. cap. 5.

Consect. 2. Nullus Sanctus sive Patriarcha, sive Pro-
 pheta, sive Apostolus, sive Martyr, quantacumque san-
 ctitate emineat, quantacumque miracula operetur: po-
 test latriæ cultu adorari; quia res creata est, qua uten-
 dum, & non res increata, qua fruendum: ideo &
 Angeli, & Sancti non patiuntur se adorari, sed e con-
 tra prohibent; sic enim ait Joannes: *Et cecidi ante*
pedes ejus, scilicet Angeli, ut adorarem eum; & dixit
michi: Vide ne feceris; conseruus tuus sum & fratrum
tuorum habentium testimonium Jesu: Deum adora: Apoc.
19. v. 10. Paulus & Barnabas Lictrensibus volen-
 tibus eis sacrificare, fortiter resisterunt, dicentes: *Viri*
quid hæc facitis? & nos mortales sumus, similes vobis ho-
mines, annuntiantes vobis ab his vanis converti ad Deum
unum: Act. 14. v. 14. quod ita paucis explicat Aug.
 contra Faust. lib. 20. cap. 21. „Colimus ergo Marty-
 res eo cultu dilectionis, & societatis -- at eo cultu,
 „qui Græce latria dicitur, Latine dici uno verbo non
 „potest, cum sit quædam proprie divinitati debita ser-
 „vitus, nec colimus, nec colendum docemus, nisi unum
 „Deum.“

Prop. 2. Cultus supremus Deo debitus in nomine
 Christi mediatoris nostri exhibendus est sanctissimæ
 Trinitati.

Prob. 1. Ex Script. *Ego sum via, veritas, & vita. Ne-*
mo venit ad Patrem, nisi per me: Joan. 14. v. 6. Ego sum
ostium, per me si quis introierit, salvabitur. Cap. 10. v. 9.
& rursus: Non est in alio aliquo salus; nec enim aliud
nomen est sub cælo datum hominibus, in quo oporteat nos
salvos fieri: Act. 4. v. 12. Unus enim Deus; unus & me-
diator Dei & hominum homo Christus Jesus: 1. ad
 D d 2 Tim.

Tim. 2. v. 5. Ergo omnis cultus noster erga Deum per Christum exhibendus est.

2. Ex Traditione. Ex perenni Ecclesiae praxi patet, cultum omnem in nomine Christi exhibendum sanctissimae Trinitati: ideo omnes orationes sic concludit: *Per Dominum nostrum Jesum Christum.*

3. Ex Aug. „Sicut enim, inquit Aug. diabolus superbis hominem superbientem reduxit ad mortem; ita Christus humilis hominem obedientem reduxit ad vitam: quia sicut ille elatus cecidit & deiecit consentientem; sic iste humiliatus surrexit & erexit credentem:“ Lib. 4. de Trin. c. 10. Ergo per Jesum Christum cultus noster erigatur necessarium est. Et rursum idem Aug. „Oratio autem, quae non fit per Christum, non solum non potest delere peccatum, sed etiam ipsa, fit in peccatum:“ in Psal. 108. v. 9.

4. Rat. 1. Ratio. Mediator inter Deum, & homines debet esse simul & Deus & homo; quia medium de utroque extremo participat. Solus autem Christus est simul Deus, & homo, Deus ratione naturae acceptae a Patre, homo ratione naturae acceptae a Maria: solus ergo Christus potest esse mediator inter Deum & homines: & proinde per Christum omnis cultus noster Deo est exhibendus.

2. Ratio. Homo lapsus per peccatum a iustitia originali, in qua constitutus fuerat, eget mediatore, quo resurgat ab illo infelici statu, in quem detrusus est: hunc mediatorem in homine solo reperire non potuit, quia homo peccator est; in daemone quaerere non debuit, quia daemon illusor est; in Angelo ambire non oportuit, quia Angelus minister est, servus in domo Dei: Ergo in solo Christo, Deo simul & homine, verus mediator occurrere potuit, ut docet Paulus: *Talis enim decebat, ut nobis esset Pontifex, sanctus, innocens, impollutus, segregatus a peccatoribus:* ad Hebr. 7. v. 26.

Confessaria hujus Doctrinae.

Confess. 1. Ut cultus religiosus sit Deo acceptus, debet in nomine Christi exhiberi *Per ipsum ergo,* ait Paulus, *offeramus hostiam laudis semper Deo placentem, id est fructum laborum consentium in nomine ejus.* ad Hebr.

23. v. 15. -- Sic in lege naturæ, sacrificium Abel, sacrificium Enoch, sacrificium Noe offerebatur in nomine Christi, qui promissus fuerat his verbis: *Sanctitas ponam inter te, & mulierem, & semin tuum, & semen illius; ipsa conteret caput tuum, & tu insidiaberis calcaneo ejus:* Gen. 3. v. 14.

Sic in lege Mosaica omnia sacrificia fiebant in fidem Christi venturi, qui eis per Moysen promissus fuerat his verbis: *Prophetam de gente tua & de fratribus tuis sicut me suscitabit tibi Dominus Deus tuus, ipsum audies:* Deut.

18. v. 15.

Sic in lege Evangelica nihil fit sancte, nisi in nomine Christi. *Nemo venit ad Patrem, nisi per me:* Joan. 14. v. 6.

Sic demum in cælo perenne laudis sacrificium ab omnibus electis perenniter offerendum, non nisi per Christum, & in nomine Christi offertur. *Tantum, inquit Paulus, habemus Pontificem, qui consedit in dextera sedis magnitudinis in cælis, Sanctorum Minister, & tabernaculi veri, quod fixit Dominus, & non homo:* Ad Hebr. cap. 8. v. 1. Hinc est, quod Joannes vidit agnum stantem in medio throni tamquam occisum: Apoc. 5. v. 6. id est oblatum a prædestinatis, & offerentem prædestinatos.

Consess. 2. Nullum est exercitium spirituale in Christiana Religione, quod magis apud Deum valeat, quam pietas erga Deum per Christum. Hæc est illa pietas, quæ utilis est ad omnia. Hoc illud est ostium, per quod si quis non introierit, ille fur est & latro. Hoc illud est altare, extra quod si quis sacrificaverit, pollutus erit & profanus; stat enim firmum illud Christi essatum: *Qui non colligit necum, dispergit:* Luc. 11. c. 23.

Prop. 3. Quamvis solus Deus supremo Patriæ cultu venerandus sit per Christum, & in nomine Christi; tamen Maria, Angeli, animæ beatæ, & res sacræ inanimes possunt sine idololatriæ vitio honorari, cultu tamen longe inferiori. Delatus Virgini. Hyperdulia nuncupatur; delatus vero Angelis & animabus sanctis: dulia dicitur; delatus vero rebus insensibilibus ad Deum vel Sanctos specialiter pertinentibus, cultus dicitur honorarius vel respectivus.

Prob. 1. Ex Script. *Mihi autem nimis honorati sunt*

amici tui Deus, nimis confortatus est principatus eorum:
Psal. 138. v. 17. Ergo Sanctos, utpote Dei amicos, venerari possumus.

2. Ex Concil. Trid. sess. 26. de invocatione Sanctorum, ubi mandat his, qui curam docendi habent: „Ut fideles omnes diligenter instruant, docentes eos, Sanctos una cum Christo regnantes, orationes suas pro hominibus Deo offerre: bonum atque utile esse suppliciter eos invocare; & ob beneficia impetranda a Deo, per Filium ejus Jesum Christum Dominum nostrum, qui solus noster Redemptor & Salvator est ad eorum orationes, opem, auxiliumque confugere.“

3. Ex perenni praxi Ecclesiæ patet semper in honore habitos fuisse Sanctos. Dicitur enim in confessione publica: „Ideo precor beatam Mariam semper virginem, & omnes Sanctos.“ Quod omni tempore fuisse observatum adeo certum est, ut inimici Ecclesiæ hanc consuetudinem, ut ridiculam, a Paganis derivatam voluerint. „Ridiculum esse dicebant, inquit Theodoretus, quod honore Martyres prosequamur; & insignis stultitia, si viventes ab his, qui vita functi sunt, ullum sibi commodum comparare contendant.“ Prolog. Græcar. affect. Et juxta Aug. Manichæi nos eodem convicio verberabant, ut constat ex lib. 20. contra Faust. cap. 4. „Desciscentes a gentibus, - - sacrificia eorum vertistis, in Agapes, idola in Martyres, quos votis similibus colitis, defunctorum umbras vino placatis, & dapibus.“

Rem illam ex professio tractat Hieron. contra Vigilantium c. 3. „Dicis, inquit, in libello tuo, quod dum vivimus, mutuo pro nobis orare possumus; postquam autem mortui fuerimus, nullius sit pro alio exaudienda oratio, præsertim cum Martyres ultionem sui sanguinis obsecrantes, imperrare non quiverint.“ en obiectio Vigilantii, cui ita respondet Hieron. „Si Apostoli, & Martyres, adhuc in corpore constituti, possunt orare pro cæteris, quando pro se adhuc debent esse solliciti: quanto magis post coronas, victorias, & triumphos - - Meliorque erit Vigilantius canis vivens, quam Paulus leo mortuus. Recte hoc de Ecclesiaste proponerem, si Paulum in spiritu mortuum considerer. Denique Sancti non appellantur mortui, sed dormientes.“

„tes.“ Cui concordat Ambr. dicens: „Obsecrandi sunt
 „Angeli pro nobis -- Martyres obsecrandi, quorum vi-
 „demur nobis quodam corporis pignore patrocinium
 „vindicare: possunt pro peccatis rogare nostris, qui
 „proprio sanguine etiam, si quæ habuerint, peccata la-
 „verunt -- non erubescamus eos intercessores nostræ
 „infirmittatis adhibere; quia ipsi infirmitatem corporis,
 „etiam cum viverent, cognoverunt:“ Lib. de Viduis
 cap. 9.

4. Rat. 1. Ratio. Cultus religiosus includit fidem,
 spem, & charitatem, ut docet Eccli. c. 2. v. 8. his ver-
 bis: *Qui timetis Dominum, credite illi -- qui timetis Do-*
minum, sperate in illum -- qui timetis Dominum, diligite
illum: sed nihil vetat nos exhibere Mariæ, Angelis, &
 Sanctis fidem, spem, & charitatem, modo id fiat cum
 subordinatione ad Deum: Ergo nihil vetat, ut eis cul-
 tum religiosum exhibeamus. Totum patet hac indu-
 ctione.

Deo credimus, quia verax est: sed qua fide Deo re-
 velanti credimus, eadem Sanctis & Angelis revelatio-
 nem nobis divinam communicantibus assentimur: *Spi-*
ritu Sancto quippe inspirati locuti sunt sancti Dei homines:
 quod si præconibus Divinæ revelationis fidem nega-
 mus, Deo pariter negemus necessarium est -- In Deum
 speramus, quia omnipotens: sed qua spe in Divino au-
 xilio confisimur, eadem in Sanctis, nobis a Domino in
 auxilium missis, intrepidi confirmamur; scriptum est e-
 nim: *Angelis suis Deus mandavit de te, ut custodiant te*
in omnibus viis tuis: Psal. 90. v. 11. -- Deum diligi-
 mus, quia est summe bonus: sed qua dilectione Deum
 diligimus, eadem Sanctos, divinæ bonitatis per beatitu-
 dinem immobiliter participes, diligamus necessarium
 est; unde Joan. 1. c. 4. v. 21. *Hoc mandatum habemus a*
Deo, ut qui diligit Deum, diligit & fratrem suum, id est,
 una & eadem dilectione Deum & proximum diligit.

2. Ratio. Cultus Deo debitus, in spiritu, & veritate
 exercendus, non singularis esse debet, sed communis;
 non privatus, sed publicus; oblatus per nos Christo, &
 per Christum Deo: adeo ut omnes Sancti, tam compre-
 henses, quam viatores sese offerant Christo; & Chri-
 stus, & Sanctos, & sese offerat Patri indissolubili obla-

tione, qualem [debet esse inter caput & membra. *Ita multi unum corpus sumus in Christo*: ad Rom. 12. v. 5. Sicuti ergo unius, & ejusdem corporis membra mutuo se juvant spiritualem animalium commercio; ita Sancti omnes mutuis se juvant apud Deum precibus. Et rursus: uti membra ignobiliora honorem deferunt nobilioribus: ita viatores homines honorem deferant Sanctis comprehensoribus iustum est.

In hac autem precum communione, in illa erga Sanctos reverentia, litui esse cultum Dulciæ, & Hyperdulciæ contendimus: qui cultus nihil habet, quod idololatriam faciat: nec enim, ut opinantur perperam hæretici, Angelis, aut Sanctis vel immentitatem, vel omnipotentiam, vel omnium rerum scientiam attribuimus, quæ & preces audire, & exaudire valeant: quod vident, Deo revelante vident: quod faciunt, Deo operante faciunt: quibus præsto sunt, Deo adjuvante opitulantur: & ideo cum Mariam, Angelos, vel Sanctos veneramur, non in creaturis cultum nostrum sistimus, sed solam sapientiam, potentiam, misericordiam Dei, in ipsis relucens, & per eos ad nos derivatam, veneramur, ut docet Aug. de Trin. l. 18. c. 6.

§. I.

De cultu Mariæ.

Nihil est in Ecclesia firmitus stabilitum, quam cultus specialis Hyperdulciæ, qui a singulis fidelibus deferretur Virgini Mariæ: quia Maria est quidem Christo inferior, sed est omnibus puris creaturis excellentior in donis supernaturalibus; ideoque majorem meretur reverentiam. Christus meretur cultum supremum: quia in Christo, ut dicit Paulus, *inhabitat omnis plenitudo divinitatis corporaliter*; Col. 2. v. 9. Maria meretur cultum inferiorem; quia per novem menses in ea habitavit Divinitas, juxta illud Angeli: *Dominus tecum*. Christus habet omnem plenitudinem gratiæ pertinentem ad Officium Redemptoris: *Vidimus eum plenum gratiæ & veritatis*: Joan 1. v. 14. Maria habet plenitudinem gratiæ pertinentem ad officium Matris Dei, juxta illud Angeli: *Ave Maria gratia plena*. Christus est collocatus, non in ordine

dine naturali præcise, uti res, quæ istum mundum constituent; non in ordine gratiæ præcise, uti res, quæ ad salutem nos conducunt: sed insuper litas est in ordine hypostatico, ut dicunt, subsistens ea subsistentia, qua verbum subsistit. Maria pariter habet, quod quodammodo ad ordinem hypostaticum pertineat, cum vere mater sit, non hominis solum, sed Dei; qua dignitate nihil altius. Christus magnus fuit, non divitiis, sed virtutibus, non potestate, sed sanctitate: quæ dotes verum cultum merentur. Ita & Maria in omnibus fuit Christo simillima, manens tamen pura creatura. Mariæ dignitatem, simulque honorem ei debitum his verbis complexa est Ecclesia, quæ illi hæc Scripturæ verba accomodat: *Aurora fulgens, pulchra ut Luna, electa ut Sol, terribilis ut castrorum acies ordinata*. Dicitur 1. *Aurora fulgens*: sicut enim Aurora est prænuntia Solis venturi; ita Maria & prænuntia, & Mater fuit Christi, qui est Sol & lux spiritualis, illuminans omnem hominem venientem in hunc mundum: Joan. 1. v. 9. 2. *Pulchra ut Luna*: nam sicuti nullum est sydus Soli similius quam Luna; ita nullus Sanctus Christo similior, quam Maria. 3. *Electa ut Sol*: etenim sicuti in Sole collegit Deus omnem copiam lucis in variis dispersam syderibus; ita in Maria voluit Deus longe uberiores reperiri gratiarum collectionem, quam in omnibus Sanctis. 4. *Terribilis, ut castrorum acies ordinata*; quia hæc est, de qua scriptum legitur: *Inimicitias ponam inter te, & mulierem - - Ipsa conteret caput tuum*: Gen. 5. v. 15.

§. II.

De Cultu Angelorum.

2. Nihil est in Ecclesia antiquius statutum, quam cultus Doliæ sanctis Angelis exhiberi solitus. Angeli quippe, ut ait Paulus, *sunt administratorum spiritus in ministerium missi propter eos, qui hæreditatem capiunt salutis*: ad Hebr. 1. v. 14. quapropter reverentiam eis per sanctiores homines exhibitam legimus. Jacob ait: *Angelus, qui eruit me de cunctis malis, benedicat pueris istis*: Gen. 48. v. 16. & Joannes innuens gratiam & pacem ad nos ministerio Angelorum derivari, ait, *Gratia vo-*

his *Et pax ab eo, qui est, qui erat, Et qui venturus est, Et a septem spiribus, in conspectu throni ejus: Apoc. 14.* Deus enim ita ordinem suæ providentiæ disposuit, ut Synagogam, Ecclesiam, immo cœlestem Jerusalem, non nisi Angelorum ministerio dirigat. Angeli olim Synagogæ præficiebantur, juxta illud dictum Moyse: *Ecce ego mittam Angelum meum, qui præcedat te, Et custodiat in via, Et introducat in locum, quem paravi: Exod. 23. v. 20.* Nunc Angeli Ecclesiæ continuo ministrant, tum eam a malis purgando, ut indicant hæc Christi verba: *Mittet filius hominis Angelos, Et colligent de regno ejus omnia scandala, Et ros qui operantur iniquitatem: Matth. 13. v. 41.* tum parvulis, id est justis, opitulando: *Angeli eorum semper vident faciem Patris mei: Matth. 18. v. 10* ut eos scilicet adjuvent. Demum Angeli cœlestem Jerusalem ornant, throno Domini semper assistendo, ut testatur Joan. cum ait: *Et vidi, Et audiui in circuitu throni vocem Angelorum multorum dicentium -- Dignus est agnus, qui occisus est, accipere virtutem, Et divinitatem: Apoc. 5. v. 11.* unde vix dici potest, quot beneficia Angeli hominibus conferant. Debiles potentia sua sustinent; & in hoc imitantur Patrem, cui attribuitur potentia. Cæcipientes sua luce illuminant; & in hoc imitantur Filium, cui attribuitur sapientia. Tepidos suo ardore inflammant; & in hoc æmulantur Spiritum sanctum, cui attribuitur amor.

Justos promovent ad virtutem, eorumque orationes Deo offerunt, juxta illud: *Stetit Angelus ante Altare habens thuribulum aureum, Et data sunt illi incensa multa, ut daret de orationibus Sanctorum omnium: Apoc. 8. v. 3.* Peccatores a vitiis advocant, & pro eis Omnipotentem orant. *Usquequo tu non misereberis Jerusalem, & urbium Juda, quibus iratus es? ait Angelus Zach. 1. v. 12.*

Singulos, si fas est, percurramus homines. Quis est homo, quem Angeli singulari beneficio non devinciant? Unumquemque nostrum a nativitate custodiunt, juxta illud Psal. 90. v. 11. *Angelis suis mandavit de te, ut custodiant te in omnibus viis tuis.* Quæ verba et si Augustinus de Christo ad honorificentiam intelligat, Theodoretus, & Bernardus, ad omnes homines referunt. Et ita si deli-

deliter custodiunt, ut nec pertinaciores peccatores deserant. donec, quantum in ipsis est, eos post mortem suscipiant, ut Deo offerant, juxta illud Luc. 16. v. 22. *Factum est, ut moreretur mendicus, & portaretur ab Angelis in sinum Abraham.* Dum sic contra aereas decertamus potestates, obsessos a dæmonibus majori & fortiori numero cingunt nos, uti cingebant Eliseum. *Et ecce mons plenus equorum & currum igneorum in circuitu Elisei:* 4. Reg. 6. v. 18. Circumstantes dæmones aut ligant, ut Raphael ligavit Asmodæum in deserto: Tob. 3. v. 3. aut eorum ora vorantia concludunt, uti fecerunt in gratiam Danielis, qui ait: *Deus meus misit Angelum suum, & conclusit ora leonum & non nocuerunt mihi:* Dan 6. v. 22. 8. Concupiscentiæ flammæ temperant, tristitiæ acorem mitigant, uti flammæ fornacis Babylonice cohibuerunt, ne nocerent pueris, & ab eis omnem doloris & tristitiæ causam longe averterunt, juxta illud: *Et fecit medium fornacis, quasi ventum roris flantem, & non tetigit eos omnino ignis, neque contrivit, nec quidquam molestiæ intulit:* Dan. 3. vers. 50. 9. Errantes revocant, uti reduxerunt Agar & Sarain: Gen. 16. v. 9. 10. Periclitantes a discrimine peccati liberant, uti liberarunt Loth a Sodomis; sic enim Loquitur Scriptura: *Cogebant eum Angeli, dicentes: surge, tolle uxorem tuam & duas filias, quas habes, ne & tu pariter pereas:* Gen. 19. v. 15. Detentos peccatis liberant, uti Petrum eduxerunt e carcere: de quo ita Script. Act. 12. v. 7. *Et ecce Angelus Domini astitit - & lumen resaluit in habitaculo; percussioque latere Petri, excitavit eum, dicens: surge velociter, & ceciderunt catenæ de manibus ejus.*

Denique multa similia conferunt beneficia, quæ omni gratum animi cultum haud dubie promerentur. An enim, ut optime quidam recentior ait, vetabimus gratias illis habere. qui nos tot obruant officiis? An orabunt illi pro nobis, nec ut orent, orari, & compellari poterunt? An nostras commendabunt orationes, suisque exaggerabunt, nec tantum beneficium fas erit nobis vel prece aliqua demereri, vel postea gratiarum actione commemorare? An ergo grata Deo non est Religio nostra, nisi ingrata? Numquid ut pii finis, abdicant

da pietas est. & obdurandus animus. ut adiutores, fautores, præsidēs, gratulatoresque salutis nostræ, sanctos Angelos, taciti, duri, brutique prætermittamus, & aspernemur? Ita Thomasinus de Incarn. l. XI. c. 4. n. 3.

§. III.

De Cultu Sanctorum.

3. Nihil iustius stabilitum est in Ecclesia cultu Dulciæ erga Sanctos beatitudinis æternæ participes; eadem enim est ratio de animabus Sanctis, quæ est de Angelis: Sancti enim sunt in cælo Angelis æquales, juxta illud Matth. 22. v. 30. *Erunt sicut Angeli in cælo.* Deinde Sanctorum invocationem suadere non operosum est. 1. Christus intercedit pro nobis secundum humanitatem: *Semper vivens ad interpellandum pro nobis:* ad Hebr. 7. v. 25. *Si quis peccaverit, advocatum habemus Jesum Christum iustum:* 1. Joan. 2. v. 1. Si ergo caput nostrum orat pro nobis, cur non etiam membra ejus, Sancti scilicet cum eo regnantes, & sese Christo conformantes orarent pro nobis? 2. Vivi orant pro se invicem: *Orate pro invicem, ut salvemini:* Jacobi 5. v. 16. Cur animæ beatæ charitate perfectiores, apud Deum ferventiores, intentione puriores, obmutescunt? Aut Sancti non orant pro nobis in cælis, ut orabant in terris, vel quia res est eis indigna, & ita oratio illa non conveniet Christo; aut quia res est tantæ excellentiæ, ut soli Christo & non aliis conveniat: quod si ita sit, ergo non conveniet nobis viatoribus, aut quia res est impossibilis puris creaturis preces nostras ignorantibus, quasi Deus revelare non possit Sanctis præsentia, qui revelavit Prophetis futura; revelare, inquam, vel in verbo, vel extra verbum, ut loquuntur Theologi.

Quomodo autem Sancti possint & preces nostras audire Deo revelante, & exaudire Deo approbante, incertum est. Illud solum pro certissimo habendum, Sanctos & preces nostras audire, nobisque posse supplicias ferre. Preces nostras audiri a Sanctis docet August. lib. de cura pro mortuis c. 15. Illud idem docet Greg. Dial. 4. c. 35. lib. 2. Moral. cap. 3. „Quomodo, inquit, „non omnia videant, qui videntem omnia vident?“

Et

Et Ambr. serm. 14. sanct. Nazarii, & Celsi: „Non
 „clauditur locus Martyr, qui diffunditur meritis: invo-
 „canti ubique Martyrem, ubique te exaudiet ille, qui
 „honoratur in Martyre.“

Sanctos autem nobis ubique suppetias ferre, testis
 est; Hieron. contra Vigil. „Si agamus ubique, ergo & hi,
 „qui cum agno sunt, ubique esse credendi sunt, non im-
 „menitate naturæ uti Deus, sed celeritate operationis,
 „uti servi Domini: & cum diabolus, & dæmones toto
 „vagentur orbe, & celeritate nimia ubique præsentis
 „sint; Martyres post effusionem sui sanguinis arca ope-
 „rientur inclusi, & inde exire non poterunt?“ et An-
 brof. serm. de sanct. Nazario & Celsio ita nos ad Mar-
 tyrum venerationem adhortatur: „Nemo autem sibi
 „de absentia blandiatur. Præsentior est, qui se animis
 „inserit, quam qui oculis protestatur“ - - Omnia sua-
 dent, Sanctos vitæ sanctos ardentius pro nobis orare,
 quam dum viverent; quippe nunc major est eorum cha-
 ritas, universalior provida eorum cura: soli orabant in
 terris, in cælis omnes simul: hic dissipabantur curis,
 ibi solo Deo occupantur.

§. IV.

De cultu exhibito corporibus Sanctorum.

4. Non idololatria, sed pia est, quæ redditur corpo-
 ribus sanctorum veneratio: fuit enim, teste Hieronym. contra Vigilant. & in Synagoga apud Judæos, & in Ec-
 clesia apud Christianos perenniter observata: de hoc
 enim ita loquitur contra illum hæreticum: „Si non
 „sint honorandæ reliquæ Martyrum, quomodo legi-
 „mus: pretiosa in conspectu Domini mors sanctorum
 „ejus? Si ossa mortuorum polluant contingentes, quo-
 „modo Eliseus mortuus mortuum suscitavit, & vitam
 „dedit corpus, quod juxta Vigilantium jacebat immun-
 „dum? ergo omnia castra Israelitici exercitus, & po-
 „puli Dei fuere immunda: quia Josephi, & Patriarcha-
 „rum portabant corpora in solitudine, & ad terram
 „sanctam immundos cineres pertulerunt. Joseph quo-
 „que, qui in typo præcessit Domini Salvatoris nostri,
 „viceratus fuit, qui tanta ambitione Jacobi in Hebron
 ossa

„offa portavit, ut immundum patrem avo, & atavo ſociaret immundis, & mortuum mortuis copulavit.“
 A Synagoga tranſiit ad Eccleſiam. „Ergo Martyrum immundæ ſunt reliquæ: & quid paſſi ſunt Apoſtoli, ut immundum Stephani corpus tanta funeris ambitione præcederent, ut facerent ei planctum magnum, ut eorum luctus in noſtrum gaudium verteretur. - „Sacilegus dicendus eſt nunc Auguſtus Arcadius, qui offa beati Samuelis longo poſt tempore de Judæa tranſtulit in Thraciam. - Stulti omnium Eccleſiarum populi, qui occurrunt ſanctis reliquiis. - Mortuum ſuſpicaris, & ideoſque blaſphemas: lege Evangelium, Deus Abraham, Deus Iſaac, Deus Jacob non eſt Deus mortuorum, ſed vivorum.“ An vivent Sanctorum reliquæ ad beneficia præſtanda, & non ad obſequia recipienda? Et ne Hieronymus ſolus de hac re ſcripiſſe putetur, audiatur Baſilius in Pl. 115. „In priori lege dicebatur Sacerdotibus & Nazaræis illud: ſi quis tetigerit cadaver, immundus erit. - Nunc e diverſo, Martyris offa quiſquis attigerit, ob gratiam corpori inſidentem fit quadantenus ſanctificationis particeps.“ Et Chriſt. Hom. in Sanctum Iulianum docet, nos per offa Sanctorum inflammari ad pietatem, ſicuti imbelles per arma cruentata excitantur ad pugnam: & beatos illos cineres Chriſtianiſ ſanctam pandere Philoſophiam. Et Hom. 26. in 2. Cor. c. 12. fuſe docet, honorem Sanctorum reliquiis exhibitum in ipſam Chriſti gloriam redundare. „Regnat, inquit, glorioſe Chriſtus, cum corpora Sanctorum a vivis Imperatoribus impentius honorantur, cum ad Sanctorum ſepulchrum Reges advolvuntur.“

§. V.

De cultu Reliquiarum.

5. Non idololatræ, ſed pia eſt ea Eccleſiæ conſuetudo, qua rebus inanimis ſpecialeſ aliquem ordinem vel ad Deum, vel ad Sanctos dicentibus, cultus impenditur. „O quanta Sanctorum virtus! inquit Chryſoſt. „Hom. 8. ad Popul. Antioch. Non ſola ipſorum verba, & corpora, ſed & ipſa indumenta creaturæ omni per-

„pe-

„petuo venerabilia sunt. Eliæ Melote Jordanem divisit
 „Elisæus. Calceamenta trium puerorum ignem concu-
 „caverunt. Elisæi lignum aquas mutavit, & ut fer-
 „rum in superficie portarent, effecit. Moyfi virga ma-
 „re rubrum divisit, petram scidit. Pauli vestimenta
 „languores expulerunt. Umbra Petri mortem fuga-
 „vit.“ Eidem argumento insistit Hieron. epist. ad Mar-
 „cellam hortando, ut commigret Bethleem. „Venera-
 „bantur quoniam Judæi Sancta Sanctorum, quia ibi
 „Cherubim, & Propitiatorium, & Arca testamenti,
 „Manna, Virga Aaron, & Altare aureum. Nonne ti-
 „bi venerabilius videtur sepulchrum Domini, quod
 „quotiescumque ingredimur, toties jacere in syndone
 „cernimus Salvatorem?“

§. VI.

*De Cruce, in qua Christus pependit. De lancea, clavis,
 & aliis instrumentis Passionis Christi, quæ sunt quasi
 Christi Reliquiæ.*

Ipsa Crux, in qua Christus pependit, lancea, qua ejus
 latus perforatum est, spinæ, quibus caput opertum est,
 clavi, quibus manus & pedes Christi Cruci affixi sunt;
 demum hæc omnia instrumenta, quibus Christus salu-
 tem nostram in Cruce operatus est, magno in honore in
 Ecclesia semper habita sunt.

Probatur 1. Ex Cyrillo, qui docet lignum Crucis
 Christi ad diversas orbis regiones particulatim missum;
 ita enim loquitur Catechesi quarta. „Ligno crucis uni-
 „versus tandem orbis terrarum particulatim oppletus
 „est.“ & Catechesi decima ait: studium illud sumen-
 di particulas Crucis Christi ex fide procedere.

2. Ex Chrysostomi libro, quod Christus sit Deus.
 Totus orbis, inquit, exiguas Crucis particulas habere
 contendit, „et qui parvum quiddam ex illo habent,
 „hoc auro includunt - - Omnes eo magis ornantur,
 „quam diadematum coronis, vel multis gemmatis mo-
 „nilibus & torquibus.“

3. Ex Theodoro in caput 1. Isaïæ, ubi loquens de
 Jerusalem ait: „Ad illam confluunt homines, videre
 „gestientes non murorum amplitudinem, neque turrium
 „sublimitatem, &c. Sed sepulchrum Dominicum, &
 „Cru-

„Crucis formam Dominicæ, & parvum illud, sed famo-
„celeberrimum, Præsepe.

4. Ex Paulino scribente ad Severum epistola 11. eique
mittente particulam de ligno Crucis, cui donum illud ita
commendat. „Accipite *inquit*, magnum in modico mu-
„nus, & in segmento pene atomo hastulæ brevis sumi-
„te munimentum præsentis, & pignus æternæ salutis.
„Non angustetur fides vestra carnalibus oculis parva
„cernentibus, sed interna acie totam in minimo vini-
„Crucis videat -- Tubello aureolo rem tantæ benedi-
„ctionis inclusimus, &c. Et idem Paulinus docet, quod
„experimento resurrectionis inventa & probata Crux
„Christi est, dignoque mox ambitu consecratur, condita
„passionis loco Basilica -- Arcano positam sacrario cru-
„cem servat, quam Episcopus urbis ejus -- Adorandam
„populo Princeps ipse venerantium promit.

5. Ex Ambrosio sermone de obitu Imperatoris Theo-
dosii, ubi describens zelum Helenæ, ait: „Sapienter He-
„lenæ egit, quæ crucem in capite Regum levavit & lo-
„cavit, ut Crux Christi in Regius aderet, &c “

Ex Rustico, qui contra Acephalos disputans ait:
„Clavos, quibus Christus crucifixus est, & lignum vene-
„rabilis Crucis, omnis per totum mundum Ecclesia abs-
„que ulla contradictione adorat.“

6. Ex Hieronymo epistola ad Marcellam, eam adhor-
tans ut comigeret Bethleem, ubi ait: „Venerabantur
„quondam Judæi Sancta Sanctorum, &c -- Nonne ti-
„bi venerabilius videtur sepulchrum Domini?“

Probatum demum ratione D. Thomæ. Honor seu re-
verentia, inquit S. Doctor, non debetur nisi rationali
naturæ: creaturæ autem insensibili non debetur honor
vel reverentia, nisi ratione spiritualis naturæ, quam vel
repræsentat, vel cum qua conjungitur; unde homines
venerantur imaginem, quæ Regem repræsentat, & ve-
stimenta, quæ cum eo uniuntur. Sic ergo, si loquamur
de Cruce, in qua Christus crucifixus est, utroque modo
a nobis veneranda est; uno scilicet modo, in quantum
nobis repræsentat figuram Christi extensi in ea; alio
modo, ex contactu ad membra Christi, & ex hoc quod
ejus sanguine perfusa est.

Si quæras, quo cultu hæc crux adoranda sit?

Respondeo. juxta aliquos. eadem adoratione adoratur, qua Christus; quia Christus una cum cruce unum efficit: causa enim principalis, ut ajunt, & instrumentalis, unum & adæquatum efficiunt principium. Juxta alios, adoratur solum adoratione respectiva; quia aspersa Christi sanguine Christum vividius in mentem revocat, quam aliæ cruces, quæ ipsum repræsentant.

ARTICULUS II.

De usu & cultu Symbolorum & Imaginum.

Symbolum est signum sensibile aliquid spirituale sub-
obscure exhibens. Tales sunt metaphoricæ locutiones, quibus Divinitas nobis in Scriptura depingitur.

Imago est rei corporeæ similitudo ad instar illius expressa. Talis est imago hominem repræsentans.

§. I.

De usu Symbolorum.

Prop. 1. Licitum est symbola efformare, quibus Dei naturam, ejusque proprietates sub figuris sensibilibus exprimimus.

Prob. 1. Ex Script. Licitum est sub his signis sensibilibus Deum repræsentare, sub quibus Scriptura eum repræsentat, & quibus Deus ipse voluit apparere hominibus: Atqui Scriptura sub signis sensibilibus Deum nobis sæpe repræsentat, & ipse sub iis voluit nobis apparere: Ergo, &c. Probatur minor per partes.

Primo. Deus dicitur in Scripturis habere vultum, oculos, pedes, manus, &c. non eo sensu, quod Deus figuram humanam habeat, sed eo sensu, quod membra humana Deo adscripta proprietates Divinas significant; v. g. oculi significant providam ejus curam super justos, juxta illud: *Oculi Domini super justos*: significant etiam vim penetrandi omnia, juxta illud: *Oculi Domini sole lucidiores*. Aures designant paternam promptitudinem in exaudiendis nostris precibus, juxta illud: *& aures ejus in preces eorum*. Nares, odoratusve designant gratam tum precum, tum sacrificiorum approbationem, juxta illud: *odoratus est Dominus odorem suavitatis*. Os, loquelave designant claram Divinæ voluntatis.

P. Bejombes Mor. Chr. Tom. I.

E e ta-

tatis manifestationem. juxta illud dictum de Moyse: *ore aut os loquor ei.* Vultus, & facies designant modo iram Dei, modo Dei misericordiam. juxta diversos modos, secundum quos describuntur: vultus iratus Dei iram, vultus benignus Dei misericordiam exprimunt.

Manus & dextera significat efficacem operationem virtutis Divinæ, juxta illud, memento -- quod te eduxerit: *Deus de Ægypto in manu forti & brachio extenso.* Pedes, & incessus festinatio designant tum auxilium Dei erga pios, tum ultionem Divinam erga impios, juxta illud: *Domine ad adjuvandum me festina,* id est, mihi prompte succurre.

Secundo. Deus sub multiplici specie corporea apparuit hominibus. Apparuit enim Deus Adamo innocenti deambulans in Paradiso, & familiari converſans colloquio. Apparuit & Adamo peccatori dicens: *Ecce Adam quasi verus ex nobis factus est:* eiecit illum e paradiso voluptatis, ejusque ingressum vetavit flammeo gladio atque versatili. Abeli apparuit juxta multos in igne oblatas hostias inflammante. Noëmo vilis est sensibilibus, futurum prænuntians diluvium. Ad Abraham venit sub hominis forma, & sub hospitis figura. Jacob viatorem exeuntem e domo paterna comitatur, & cum eo redeunte collucatur. Moyses, modo in rubo ardenti, modo in monte scenſo alloquitur, modo digito suo descriptum præbet Decalogum.

3. Ex Synod 7. Act. 6. ubi Epiphanius Diaconus probat licitum esse uti Symbolis & imaginibus, ex eo quod licitum sit Sacram Scripturam legere: sic enim ratiocinatur: „Si Evangelium legendum Patres minime tradiderunt, nec imagines figurandas: at si hoc & illud; sequitur enim simulationis, vel picturæ formatio Evangelicam relationem, & hæc picturalem narrationem: utraque bona ac honorabilis.“ Et Adrianus Papa scribit ad Patres ejusdem Concilii act. 11. his verbis: „Sicuti Divinæ Scripturæ libros, ipsas imagines ob memoriam venerationis habemus, nostræ fidei puritatem servantes:“ Ergo sicuti licitus est haud dubie sacræ Scripturæ usus divinas perfectiones legentibus exhibentis: ita & licitus est symbolorum usus res spirituales quibuscumque intuentibus exhibentium.

3. *Rat.* Ea est hominis natura, saltem post peccatum Adami, ut spirituales Dei perfectiones nominis per sensibiles figuras sibi depingere valeat, ut quilibet experitur; unde ait Paulus ad Rom. 1. v. 29. *Invisibilia Dei a creatura mundi. per ea quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur, sempiterna quoque ejus virtus & divinitas.* Cum ergo Deus naturæ hominum sese accommodet, non verat, immo permittit, ut perfectiones divinas, licet spirituales, nobis sub his sensibilibus signis, seu symbolis, quæ Scriptura commemorat, exhibeamus.

Confectura hujus Doctrinæ.

Consect. 1. Illicitus est eorum symbolorum usus, quibus divinæ perfectiones depinguntur, si nullum fundamentum habeat neque in Scriptura, neque in traditione, sed in sola vel pætorum imaginatione, vel hominum ad idololatriam proclivitate.

Unde ait Scriptura Deut. 4. v. 15. *Non vidistis aliquam similitudinem in die, qua locutus est Dominus vobis in Horeb de medio ignis, ne forte decepti faciatis vobis sculptam similitudinem, aut imaginem masculi, vel femine, similitudinem omnium jumentorum - - Et errore deceptus adores ea & colas, quæ creavit Dominus Deus tuus in ministerium cunctis gentibus, quæ sub cælo sunt.* Et Isai 40. v. 18. *Cui ergo similem fecistis Deum, aut quam imaginem ponetis ei? & v. 25. Cui assimilastis me, & æquavistis, dicit Sanctus? & Paul. Act. 17. v. 19. Genus ergo cum simus Dei, non debemus æstimare auro, aut argento, aut lapidi, scripturæ artis, & cogitationis hominis, Divinum esse simile.* Et Synodus 7. act. 6. „Si animam, præsertim cum sit creata, impossibile est depingere. quanto magis incomprehensibilem & inestimabilem Unigeniti Filii Divinitatem?“ Et Damascenus oratione prima de imaginibus ait: „non Divinitatem invisibilem, sed carnem visibilem exprimo.“

Consect. 2. Licitus est eorum Symbolorum usus, quibus Divinitatis perfectiones his figuris exprimimus, quæ fundamentum habent vel in Scriptura, vel in traditione. Sic depingi potest Pater æternus crine niveo, senectâ veneranda & antiquitate, sedens in Throno, co-

ram quo libri omnes aperti sunt, septus Angelis, ignitus sede; quia sic Danieli apparuit: qua visione, inquit Catechismus Concilii, significatur Dei æternitas, & infinita ejus cognitio, qua omnes hominum & cogitationes & actiones, ut de iis judicium ferat, intuetur.

Sic spiritus sanctus potest depingi sub specie nubis, sub specie columbæ, sub specie ignis; quia apparuit sub specie nubis obumbrantis Virginem, sub specie columbæ designantis Christum, & sub specie linguarum ignitarum inflammantium Apostolos.

Prop. 2. Licitus est usus vel Symbolorum, vel Imaginum, quibus nobis depinguntur Angeli.

Probatur Script. Licitum est sub his signis sensibilibus Angelos representare, sub quibus Scriptura eos representat, & sub quibus ipsi apparuerunt hominibus: atqui Scriptura Angelos representat sub signis sensibilibus, ipsique sub hisdem signis hominibus apparuerunt: Ergo licitum est Angelos sub signis sensibilibus depingere. Minor patet: Angeli apparuerunt Abrahamo & Loth sub specie hominum peregrinantium.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Illicitus est horum Symbolorum usus, quibus Angeli, eorumque perfectiones depinguntur, si nullum fundamentum habeat nec in Scriptura, nec in traditione, sed in sola vel pictorum vel hominum imaginatione: unde videmus, quod Moyses in Scriptura nullam Angelorum picturam faciat, nisi ubi ceperunt sub specie humana apparere, indicans eas picturas non arbitrio esse relinquendas, sed ex divina determinatione pendere.

Confess. 2. Licitus est eorum Symbolorum aut Imaginum usus, quibus Angelos exprimimus, quæ fundamentum habent vel in Scriptura, vel in traditione. Sic depingi possunt Angeli sub specie humana, eisque alæ affingi, ut intelligant fideles, inquit Catechismus Trident. quam propensi sint in humanum genus, & quam parati ad Ministeria Domini exequenda; omnes enim administratorii sunt spiritus propter eos, qui hæreditatem capiunt salutis.

Sic depingi pariter possunt igniti, ut indicetur, quantum divino amore ardeant.

Prop. 3. Solent animæ beatæ depingi vel sub specie columbæ, ut earum innocentia ostendatur, vel sub specie formosissimæ virginis, ut interior earum pulchritudo illis exterioribus coloribus delineetur. Animæ vero damnatæ, & demones depinguntur ignibus circumfusi, & vultu horridi, ut pateat horror conscientiæ, quo interius agitantur, & ardor ignium, quibus divinitus torquentur.

§. II.

De usu imaginum.

Prop. unica. Licitus est usus earum Imaginum, quæ Christum, Crucem Christi, Mariam, & Sanctos representant.

Probatur 1. Ex Script. *Moses jussu Dei duos Cherubim aureos fecit, & unum ex utraque parte Arcæ posuit*: Exod. 25. erexit serpentem æneum: Num. 12. Salomon Cherubim, Leones, Palmas, Malogranata in Templo jussu Domini sculpsit, & auro texuit: 3. Reg. Ergo licitus est imaginum & statuarum usus.

Nec obstat, quod Scriptura dicat, Lev. 26. v. 1. *Non facietis vobis idolum, & sculptile, nec titulos erigetis, nec insignem lapidem ponetis in terra vestra: causam enim addit, ut adoratis eum.* Ut faciunt idololatræ, dicentes ligno: pater meus es tu; & lapidi: tu me genuisti: Jerem. 7. v. 27. & rursus: *Homo plantavit pinum, quam pluvia nutrit - - Medium ejus combussit igni - - Reliquum autem ejus Deum fecit & sculptile sibi: curvabitur ante illud, & adorabit illud, & obsecrabit, dicens: libera me quia Deus meus es tu*: Isai 44. v. 14. Vetatur ergo idolum & sculptile, quod ut verum Deum adoras; non quo uteris, ut verum Deum, quem solum adoras, in mentem revoces.

2. Ex factis historicis usum imaginum approbantibus. Eusebius asserit, Seth, qui iustus esse perhibetur, imagines Deo fecisse. Idem refert Evagrius cap. 25. lib. 4. histor. Eccles. Christum imaginem sui Agbari Edesenorum Regi misisse. Quamvis autem hæc Agbari historia a multis apocrypha, & suspecta fallitatis ha-

beatur; id tamen ostendit, tempore Eusebii usum imaginum vixisse in Ecclesia, quod ad præsens institutum sufficit. Idem Eusebius testatur l. 6. hist. Eccl. c. 18. Servari in Ecclesia imagines Patri, Pauli, & Christi, colorum varietate expressas. Tertullianus lib. de pudicitia c. 7. depictam dicit in calicibus vitreis imaginem pastoris ovem errantem super humeros deferentis. Hieron. in c. 4. Joan. v. 16 in ipsis cucurbitis Apostolorum imagines adumbratas docet. Greg. ad Serenum Epist. 9. lib. 9. ait: „Quod imagines adorari vetuisset, omnino „laudavimus, fregisse vero reprehendimus.“ Demum Ecclesia Iconoclastas, id est factores imaginum, ut hæreticos damnavit.

3. Ex Conciliis. Synodus 7. Aët. 4. Sanctas & venerabiles Icones recipimus, recipimus, & salutamus, atque ampleximur secundum antiquam traditionem sanctæ Catholicæ Dei Ecclesiæ. Et Trid. Sess. 25. „Imagines Christi, Deiparæ Virginis, & aliorum Sanctorum in templis præsertim habendas & retinendas jubet.“

4. Rat. Ea est imaginum utilitas, quod instruant simplices, admoneant scientes, aificent omnes, ut quilibet experitur: Ergo retinendus est imaginum usus.

Conseñaria hujus Doctrinæ.

Conseñ. 1. Illicitus est earum imaginum usus, quibus aut falsa dogmata, aut periculosi errores statuuntur. De hoc ita Trid. sess. 25. „In has autem sanctas „& salutare observationes, si qui abusus irreperierint, „eos prorsus aboleri sancta Synodus vehementer cupit; ita ut nullæ falsi dogmatis imagines, & rudibus „periculosi erroris occasionem præbentes statuuntur.“

Sic illicitus est usus earum imaginum, quæ lasciviam inspirant potius quam pietatem. „Omnis, inquit Trid. „sess. 25. lascivia vitetur, procaci venustate imagines „non pingantur, nec ornentur.“

Conseñ. 2. Licitus & retinendus est earum imaginum usus, quibus populus vel in fide roborari, vel ad virtutis exercitium inflammari potest. „Nam quod legentibus scriptura, hoc idiotis præstat pictura certatim: Greg. lib. 9. Epist. 9

Sic possumus uti imaginibus sive sculptis, sive depictis, quibus Christum, Mariam, & Sanctos repræsentamus. „Depingimus, inquit *Adrianus Aft.* 27. *Sign.* 1. „sacram imaginem Domini Dei Salvatoris nostri Jesu „Christi secundum incarnatam ejus humanam formam, „& in aula Dei constituimus, simulque sanctæ Dei Genitricis, atque beatorum Apostolorum, & Prophetarum, Martyrum, Confessorum vultum, ut per visibilem vultum ad invisibilem divinitatis majestatem mens nostra rapiatur spirituali affectu.“

Sic possumus crucis signum vel manibus efformare, vel imaginibus depingere, vel sculptilibus elaborare, uti perenniter observatum est in Ecclesia. „Non pudeat nos, inquit *Cyrillus Jerosol. Catech.* 13. Crucifixum confiteri; sed in fronte confidenter digitis crucis signaculum imprimatur, & in aliis omnibus crucis fiat, in panibus comedendis, & in poculis bibendis, & in ingressu & egressu, ante somnum recumbendo, & surgendo, eundo, & quiescendo - - Signo isto utere tum edens & bibens, tum sedens, accubans, de lecto surgens, loquens, ambulans, & ut simul dicam, in omni re.“ Et *Tertullianus lib. de corona militis cap.* 4. „Quæcumque nos conversatio exerceat, frontem crucis signaculo terimus.“ Et *Hieron. ad Eustoch. c.* 16. „Ad omnem actum, ad omnem incesum, manus pingat crucem.“

§. III.

De cultu Symbolorum & Imaginum.

Prop. 1. Symbola Deum, resque divinas repræsentantia, imagines Christum, ejusque crucem, Mariam, aut Sanctos repræsentantes, merentur honorem, non civilem solum, sed religiosum.

Prop. 1. Ex Script. Cherubim in arca collocati, serpens æneus erectus apud Judæos, non civiliter solum, sed religiose colebantur: ergo ea symbola, eæque imagines, quibus res Dei, & Sanctorum nobis exhibentur, debent cultu religioso honorari.

1. 2. Ex Concil. 7. Synod. Aft. 4. ait: Sanctas & venerabiles icones recipimus & salutamus.“ Et *Trid. sess.* 25. decernit imaginibus honorem & venerationem

„nem debitam esse impertiendam:“ Ergo cultus erga symbola & imagines debet esse non civilis solum, sed religiosus.

3. *Rat.* Symbola, imagines, de quibus hic agimus, Deum, aut Sanctos repræsentant: Ergo si Deus & Sancti honorem mereantur non civilem solum, sed religiosum; religiosus est, & non civilis solum honor, qui eorum symbolis & imaginibus defertur.

Prop. 2. Cultus, qui symbolis & imaginibus Deum vel Sanctos repræsentantibus defertur, non est absolutus, sed respectivus

Prob. 1. Ex Basilio lib. de Spiritu sancto c. 18. „Imaginis honor ad exemplar primum transit.“

2. Ex Damasceno lib. 4. Orthodoxæ fidei c. 17. Deus invisibilis hominem visibilem ad sui imaginem condidit, ut honor, qui homini defertur, ad Deum ultimo referatur. Sic altare constructum ab Abraham Deum præsentem illi Patriarchæ reddebat; & honor non altari, sed Deo rependebatur. Sic circumcisio signum erat fœderis inter Deum & hominem; & honor non signo, sed significato cedebat.

3. Ex Authore quæstionum apud Athanasium q. 9. Non ut Deos adoramus imagines, ut Ethnici faciunt; sed solummodo affectionem & amorem animi nostri erga exemplar imaginum significamus.

4. Ex Tridentino. Ita veneramus imagines, non quod credatur in eis esse aliqua divinitas, vel virtus, propter quam sint colendæ. vel quod ab eis sit aliquid perendum, vel quod fiducia in imaginibus sit figenda, veluti olim fiebat a gentibus, quæ in idolis spem suam collocabant; sed quoniam honos, qui eis exhibetur, refertur ad prototypa, quæ illa repræsentant: ita ut per imagines, quas osculamur, & coram quibus caput aperimus, ac procumbimus. Christum adoremus; & Sanctos, quorum illæ similitudinem gerunt, veneremur,

5. *Rat.* Res respectiva nihil habet, nisi propter terminum, ad quem ordinatur: ergo cum symbolum & imago sint aliquid respectivum ad prototypa, nihil habent, nisi in ordine ad prototypum: ergo honor, qui eis defertur, transit ad prototypa; unde hi versiculi:

*Hoc Deus est, quod imago docet, sed non Deus ipse:
Hoc recolas, sed mente colas, quod cernis in illa.*

Consecraria h. jus Doctrinae.

Consect. 1. Talis debet esse cultus respectivus erga imagines & symbola, qualis est cultus absolutus prototypi, quod per imagines repræsentatur.

Sic imago Christi veneranda est cultu latræ respectivo; quia Christus, quem exhibet, adorandus est cultu latræ absoluto. Id evincitur tum facto, quod refert Eusebius, tum determinatione Synodi. Eusebius Casariensis lib. 7. hist. Eccl. c. 18. refert, quod mulier Hemorroida Christo statuam æneam erexit, ad cujus basim, crescebat planta ignota, quæ præstantissimum erat remedium quibuscumque morbis depellendis.

Sic vero loquitur 8. Synodus can. 2. „*Sacram Do-*
„*mini nostri effigiem eadem, qua sancta Evangelia, ve-*
„*neratione colendam statuimus: ut enim per syllabas*
„*in Evangelio scriptas salutem consequuntur omnes;*
„*ita per imagines arte, coloribusque pictas, & expres-*
„*sas, docti juxta & indocti ex objecta re utilitatem*
„*percipiunt - - Ergo quicumque Christi Salvatoris ima-*
„*ginem non adorat, is in secundo Christi adventu non*
„*videat ipsius faciem.*“

Sic Crux repræsentans Christum crucifixum adoratur cultu latræ respectivo; quia Christus crucifixus, quem exhibet, adorandus est cultu latræ absoluto. Inde canit Ecclesia: *Eccelignum crucis: venite, adoremus.* Et rursus: *O crux ave spes unica.* Inde est etiam, quod Aug. eleganter docet, quod crux non sit jam opprobrio, sed gloriæ. „Cum enim, inquit in Ps. 30. *serm. 2.*
„sub antiquis scelerati crucifigerentur, modo nullus
„crucifigitur. Honorata est, & finita est. Finita est
„in pœnas, manet in gloria: a locis suppliciorum fe-
„cit transitum ad frontes Imperatorum.“ Et Tertul-
lianus crucis cultum sic lib. 3. adversus Marcionem con-
firmat: Vim crucis, inquit, præfiguravit arca lignea
Noe, homines a diluvio liberans, tabernaculum ligneum
Judæos protegens, Moyses manibus in crucem exten-
dis contra Analecitas orans, serpens æneus in crucem

elatus vulneratos a venenosis moribus sanans. Deum vim crucis ostendunt omnia novæ legis Sacramenta, in quibus juxta Aug. Doctrinam, nihil efficitur, nisi adhibito crucis signo. „Quod signum Crucis nisi „adhibeatur sive frontibus credentium, sive oleo, quo „unguntur, sive sacrificio, quo aluntur, nihil eorum „rite perficitur:“ Tract 118. in Joan.

Sic sanctæ Virginis, Angelorum, & Sanctorum imagines cultu inferiori latriæ veneramur; quia Maria, Angeli, & Sancti non adorandi sunt, sed venerandi: de hoc ita Synod. 8. can. 2. „Eadem ratione, inquit „Concilium, intermentæ G. nitricis illius effigiem, sanctorum Angelorum, ac Sanctorum omnium veneramur & colimus. Quasi res sentiunt, anathema sunt.“

Co. lect. 2. Idcirco est omnis contemptus imaginum tum Christi, tum Crucis, tum Mariæ, tum Angelorum, tum Sanctorum. Greg. enim epist. 9. lib. 9. ad Severum his verbis scribit: Perlatum ad nos fuerat, quod „inconsiderato zelo succensus, Sanctorum imagines, „hac quasi excusatione, ne adorari debuissent, confregis - - imagines fregisse reprehendimus. Dic, „frater, a quo factum Sacerdote aliquando auditum „est, quod fecisti?“

§. IV.

In quo ex principiis supra statutis colligitur, qualis debeat esse cultus noster religiosus erga Deum, erga Christum, & erga Sanctos.

Ex dictis patet, objectum quodlibet Religionis nostræ non esse æqualis dignitatis, nec æquali cultu parique necessitate esse venerandum.

1. Deus unus in essentia, & unus in personis, debet necessario ab omnibus cultu latriæ adorari, tanquam prima omnium causa, & ultimus omnium finis.

2. Christus Deus & homo debet necessario quoque adorari cultu latriæ, tanquam mediator & salvator, sine quo nemo salvari potest.

3. Virgo Maria, Angeli, Archangeli, animæ beatæ possunt cultu a latriæ longe diverso, & inferiori honorari, tanquam amici Dei. Cultus Dei, & Christi est necessarius & indispensabilis. Cultus Sanctorum bonus, uti-

utilis, & non spernendus. Totum hoc docet Trident-
fes. 25. c. 3. præcipit quippe. ut prædicetur: „San-
ctos una cum Christo regnantes orationes suas pro
hominibus Deo offerre; bonum atque utile esse sup-
pliciter eos invocare; & ob beneficia impetranda
a Deo per Filium eius Jesum Christum, Dominum
nostrum, qui solus noster Redemptor, & Salvator
est, ad eorum orationes, opem, auxiliumque consu-
gere. Illos vero, qui negant, Sanctos, æterna felici-
tate in cælo fruente, invocandos esse, aut qui asse-
runt vel illos pro hominibus non orare, vel eorum,
ut pro nobis etiam singulis orent, invocationem esse
idololatricam, vel pugnare cum verbo Dei, adversa-
rique honori unius mediatoris Dei & hominum Jesu
Christi, vel statutum esse in cælo regnantibus voce
vel mente supplicare, impie sentire.“ Quibus ver-
bis quatuor inculcantur. 1. Ut Deus adoretur. 2. Ut
Christus tamquam solus mediator & redemptor inspi-
ciatur. 3. Cultus Sanctorum consultiatur. 4. Contem-
tus sanctarum Reliquiarum & Imaginum vetatur.

Illud idem diserte describit Damascen. orat. 5. de
imaginibus. Primum genus adorationis est, quod per la-
triam exhibetur, quæ per naturam adorando uni Deo
tribuitur -- quam multæ autem & quot modis adoren-
tur res procreatæ, in sacra Scriptura deprehendimus.
Primum enim adorantur, in quibus requievit Deus, qui
solus est Sanctus, & in Sanctis conquiescit, ut in san-
cta Dei Genitrice, & in omnibus Sanctis, &c. Ado-
rantur, non quod natura sint adorandi, sed quoniam
illum, qui natura adorandus est, in se ipsis habent: si-
cut ferrum ignitum non natura ejusmodi est, ut tangi
nequeat, & comburat, sed quia particeps ignis factum
est, qui comburendi naturam habet, &c. Alter ado-
rationis modus est, quo res, per quas, & in quibus sa-
lutem nostram Deus, vel ante Domini adventum, vel
post assumptæ carnis consilium executus est, venera-
mur & colimus. Ut montem Sinai, Nazareth, præsepe
in Bethleem, crucis lignum, & clavos, vestes, sanctum
illud monumentum fontem nostræ Resurrectionis, &c.
hæc & his similia veneror, & adoro, & omne Tem-
plum Dei sanctum, & omnia loca, in quibus Deus no-
mi-

in natur, non propter naturam ipsorum, sed quoniam actionis divinæ sunt receptacula, & per se ipsa, & in ipsis placuit Deo salutem nostram transigere Nam & Angelos, & homines, & omnem materiam actionis divinæ participem, atque administram salutis nostræ, propter actionem divinam veneror & adoro. Tertius adorationis modus est, quo adoramus ea, quæ Deo dicata sunt, ut sacra Evangelia Dei, pocula, thuribula, lucernas, &c. -- hæc enim esse sacra perspicuum est. Vide enim, quomodo Deus, cum Baubalar populo vasis sacris ministrare fecisset, regnum ejus everterit -- Quartus modus est, quo imagines adorantur a Prophetis perspectæ; imaginem enim intuitu Deum cernebant, & rerum imagines; ut virga Aaron, quæ quidem imago Virginis mysterium exprimebat -- Et Jacob adoravit fastigium virgæ, quo Servator significabatur -- Hoc modo pretiosam crucis formam, corporeæque Dei mei figuræ similitudinem, & Deiparæ, & servorum ejus imagines adoramus. Quintus modus, quo nos vicissim, ut Deum Patrem habentes, & ad Dei factos imaginem adoramus, atque inter nos submissi gerimus, legi charitatis obtemperantes. Sextus modus est, quem Principibus & in potestate constitutis exhibemus -- Ita enim Jacob tum Esau fratrem majorem natu, tum Pharaonem a Deo constitutum principem adoravit -- Septimus modus est, quo servi dominos, & bene meritos, quorum egent auxilio, prosequuntur. Sic Abraham adoravit filios Herh, cum ab illis speluncam duplicem emeret. Hactenus Damasc. qui vult omnes prædictos adorationis modos, non politicos esse, sed religiosos; quia cultus ille omnis & a Deo emanat, & ad Deum tamquam totius perfectionis fontem revertitur -- Ideo addit ibidem. Denique, ut simpliciter dicam, adoratio est timoris, & desiderii, & honoris signum, & animi submissi atque humilis argumentum. Verum neminem oportet ut Deum adorare, nisi eum, qui natura Deus est: omnibus autem honorem debitum habere propter Dominum -- Sic igitur imagines adoremus, ut non ipsi materiæ, sed iis, quos imagines referunt, adorationem tribuamus.

CAPUT III.

De Actibus Religionis.

*In hoc capite explicabimus, quinam sint actus Religionis,
& quomodo utiliter ad salutem exer-
cendi sint.*

ARTICULUS I.

*In quo statuitur, actus Religionis esse ad salutem
obtinendam necessarios.*

Prop. unica. Non sufficit adulto ad salutem conse-
quendam, ut habeat religionem habitualem; sed
insuper debet frequenter actus religionis elicere.

Prob. 1. Dominum Deum tuum adorabis, & illi soli
servies: Matth. 4. 10. Vox illa adorabis, vox illa ser-
vies non sterilem habitum, sed operationem crebrius
repetitam innuit.

2. Ex D. Thom. Religio venit juxta aliquos a rele-
gere; eo quod per eam frequenter legamus, quæ Deo
debecamus. Juxta alios ab eligere; eo quod per eam
frequenter eligamus, quæ Deo offerre debemus. Jux-
ta alios a religare, eo quod per Religionem Deo tam-
quam indeficienti operationum nostrarum regulæ con-
jungamur. Ita D. Thom. 2. 2. q. 81. Atqui hæc om-
nia non tantum otiosum habitum, sed frequentes ope-
rationes innuunt: Ergo Christianus adultus debet fre-
quenter actus religionis elicere.

3. Religio importat fidem, spem, & charitatem: pa-
tet autem ex dictis supra, quod adultis ad salutem non
sufficiat habere habitum fidei, spei, & charitatis, sed
quod frequenter debeant elicere actus earundem vir-
tutum: quia, scilicet, *Præcepta dantur de actibus, &
non de habitibus solum*, ut docet D. Thom. Ergo ad sa-
lutem non sufficit adulto, ut habitum religionis habeat,
sed frequentes actus religionis debet elicere -- Hic de
adultis solum loquimur: quia credimus, non adultos
salvari per solos habitus supernaturales eis per Baptis-
mum una cum gratia infusos.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Christianus adultus debet elicere actus & interiores & exteriores religionis : interiores, quibus animam, exteriores vero, quibus corpus Deo subiciat; quia Religio debet totum hominem Deo subicere, & proinde inclinare ad actus, quibus corpus, & anima Deo subint. Illud innuit Psal. dicens : *Cor meum & caro mea exultaverunt in Deum vivum* : Psal. 83. v. 3. Actus interiores ad cor, exteriores vero ad carnem pertinent.

Confess. 2. Homo adultus debet exercere religionem, non privatam solum, sed etiam publicam : non soli Deo cognitam, sed etiam aliis hominibus manifestam, juxta illud : *Luceat lux vestra coram hominibus, ut videant opera vestra bona, & glorificent Patrem vestrum, qui in caelis est* : Matth. 5. 16. Ergo homo adultus debet actus interiores religionis elicere, quibus soli Deo placeant; & actus exteriores interioribus adjungere, quibus in unum religionis commercium cum aliis hominibus societur : quia, ut optime docet Aug. lib. 19. contra Faust. c. 11. „In nullo nomen religionis, seu verum, seu „falsum, coagulari homines possunt, nisi aliquo signa- „culorum, vel sacramentorum viibilibus consortio col- „ligentur : quorum sacramentorum vis inenarrabili- „ter valet plurimum : & ideo contempta sacrilegas „facit. Impie quippe contemnitur, sine qua non potest „perfici pietas :“ & ita actus interni religionis, devotio scilicet, & oratio, actus externi religionis, scilicet adoratio, oblatio, sacrificium, &c. sunt de præcepto, De quibus sigillatim agemus.

ARTICULUS II.

De Devotione.

Prop. unica. Devotio non solum est de consilio, sed etiam de præcepto; quia devotio est actus religionis, quo voluntas prompte exequitur ea, quæ pertinent ad Dei servitium. Quam omni promptitudinem ambire debent præcipue Christiani ad exemplum filiorum Israel, de quibus sic habetur, Exod. 35. v. 21. *Obtulerunt mente promptissima atque devota primitias Domino.*

Non

Non solum devotio est de præcepto, sed etiam conditiones requiritæ ad veram devotionem: quia quando aliqua virtus est de præcepto, omnia quæ cum illa virtute connectuntur, sunt pariter de præcepto. Unde quæ possunt devotionem in nobis aut augere, aut fovere, si pendeant a nobis, sunt de præcepto.

Causa autem devotionis est duplex: extrinseca, & intrinseca.

Causa extrinseca Devotionis est Deus; quia ut ait Jac. 1. v. 17. *Omne datum optimum & omne donum perfectum de Jaso est, descendens a patre luminum.* Ideo, dicit Ambros. super Lucam cap. 9. „Deus quos dignatur, vocat, & quem vult, religiosum facit: nam si „voluisset, Samaritanos ex indevotis devotos fecisset.“ Ergo petenda est a Deo devotio.

Causa intrinseca dispositiva devotionis est meditatio mysteriorum Dei, juxta illud Psal. 38. v. 11. *In meditatione mea exardescet ignis,* scilicet devotionis. *Voluntas enim,* ut ait Aug. lib. 13 de Trin. c. 8. *oritur ex intelligentia:* & ideo inquit D. Thom. 2. 2. q. 82. a. 3. *necesse est, quod meditatio sit devotionis causa, in quantum scilicet homo per meditationem concipit, quod se tradat divino obsequio.* Ad quod quidem inducit duplex consideratio, 1. Divinæ bonitatis, excitans ad amorem Dei, juxta illud Psal. 72. *Alia adherere Deo bonum est, & ponere in Domino Deo spem meam.* 2. Infirmitatis humanæ, excitans ad sui dissidentiam, & ad fiduciam in Deo, juxta illud Psal. 120. *Levavi oculos meos in montes unde veniet auxilium mihi: auxilium meum a Domino, qui fecit Cælum & Terram.*

ARTICULUS III.

De Oratione.

Prop. unica. Oratio, non solum est de consilio, sed etiam de præcepto; quia est actus religionis, quo petimus a Deo, quæ decet nos habere.

Præceptum orandi sic inculcat. 1. Script. *Oportet semper orare, & non deficere:* Luc. 18. v. 1. *Vigilate itaque, omni tempore orantes:* Luc. 21. v. 36. *Sine intermissione orate:*

orate: 1. Thess. c. 5. v. 17. Quomodo autem continua debet esse oratio, infra dicitur.

2. Idem præceptum innuit Ecclesia, dum in Missæ sacrificio fideles omnes præmonet, orationis exercitium præceptum esse, & non consilium. *Præceptis, inquit, salutaribus moniti, & divina institutione formati, audeamus dicere: Pater noster.*

3. Christus & Apostoli hanc orandi necessitatem suis exemplis tradiderunt; de Christo enim dicitur: *Et erat pernoctans in oratione* Dev: Luc. 6. v. 12. de Apostolis vero & fidelibus: *Hi omnes erant perseverantes unanimiter in oratione & obsecratione:* Act. 1. v. 14.

4. Orationem præcepti esse, & non consilii, ratio convincit; cum enim multis egeamus bonis, & commodis ad animum & corpus tuendum necessariis, eaque a nobis ipsis habere nequeamus, a Deo precibus obtineamus necessarium est: beneficio quippe orationis & æterna temporalia a Deo consequimur.

1. Oratione prædestinatio Divina non immutatur quidem, quia infallibilis, sed impletur: unde Gregor. „Obtineri nequaquam possunt, quæ prædestinata non fuerint; sed ea, quæ sancti viri orando efficiunt, ita prædestinata sunt, ut Sanctorum precibus obtineantur: 1. Dial. l. 8.

2. Gratiæ, utpote gratuita, oratione non prævenitur quidem, sed impetratur, & impetrata commendatur: unde Aug. „Agendæ sunt gratiæ, quia data est potestas, & orandum, ne succumbat infirmitas: „Tract. 53. in Joan.

3. Fides oratione firmatur. „Fides fundit orationem, „sua oratio fidei impetrat firmitatem,“ inquit Aug. „serm. 115. alias serm. 36. de verb. Dom. 4. Oratione spes erigitur, juxta illud: „Omnia quæcumque orantes petitis, credite, quia accipietis:“ Marc. 11. 5. Oratione charitas inflammatur: unde Aug. ait: „Verbis orationis nos ipsos admonentes, in id quod desideramus intendere, ne quod tepescere, ceperat, omnino frigescat, & penitus extinguatur, nisi crebrius inflammetur: Epist. 130. ad Probam - - 6. Oratione perseverantia obtinetur. „Iplius sancti Petri, inquit Prosper, ardentissima fides in „ten-

stantiationibus defecisset, nisi pro eo Dominus supplicasset: Epist. ad Rufin. Necessarium est ergo, ut oratio sit creaturæ intellectualis indispensabile exercitium, & hoc incensum indefinenter offerat: *Dirigatur oratio mea, sicut incensum in conspectu tuo*: Psal. 140. v. 2. In caelo comprehensores orationi vacant, Deum, quem possident, perpetuo laudantes: *Sanctus, Sanctus, Sanctus Dominus Deus exercituum*: Isai. 6. 3. Viatores in terris ab oratione non desistunt, Deum, quem non possident, sirientes: *Quemadmodum desiderat cervus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus*: Psal. 41. v. 2. Iusti in oratione se totos Deo exhibent, exemplo Davidis: *Eflundo in conspectu ejus orationem meam, & tribulationem meam ante ipsum pronuntio*: Psal. 141. v. 3. Peccatores exemplo Publicani peccatorum suorum veniam exposcunt: *Propitius esto mihi peccatori*. Omnibus demum sive hilaribus, sive tristibus oratio præcipitur. *Tristatur aliquis vestrum, oret; æquo animo est, psallat*: Jac. 5. v. 13.

Consuetudina hujus Doctrinæ.

Non modo oratio est in præcepto, sed & conditiones, quæ ad veram orationem requiruntur; quia quando aliquid præcipitur, ea pariter præcipiuntur, quæ sunt cum illo connexa. Oratio autem necessario exigit certas quasdam conditiones. 1. Ex parte orantis. 2. Ex parte illius, qui oratur. 3. Ex parte illorum, pro quibus oramus. 4. Ex parte loci & temporis, quo debet vel fieri, vel durare oratio. 5. Demum ex parte bonorum, quæ petuntur: quæ conditiones, si absuerint, oratio non modo vana, & cassâ efficitur; sed etiam ut Deo exosa rejicitur, & in peccatum imputatur.

S. I.

Quæ requirantur conditiones ex parte illius, qui orat.

1. Orans debet se ad orationem præparare, peccatum, aut saltem effectum peccati e corde suo excludere. *Ante orationem præpara animam tuam. & noli esse quasi homo, qui tentat Deum*: Eccl. 18. v. 23. *Iniquitatem si aspexi in corde meo, non exaudiet Dominus*. Ps. 65. v. 18.

& e contra. Si iniquitatem, quæ est in manu tua abstuleris a te, & non manserit in tabernaculo tuo iniquitas: tunc loquere poteris faciem tuam absque macula, & eris stabilis. & non timebis: Job. 11. v. 14. Qui declinat aures suas, ne audiat legem, oratio ejus erit execrabilis: Prov. 28. qualis fuit oratio Antiochi, de quo dicitur: Orabat autem hic scelestus Dominum, a quo non esset misericordiam consecuturus: 2. Matth. 9. v. 13.

2. Orans debet internam mentis attentionem adhibere. Spiritus est Deus: & eos, qui adorant eum, in spiritu & veritate oportet adorare: Joan. 4. 24. Orabo spiritu, orabo & mente, psallam spiritu, psallam & mente: 1. ad Corinth. 14. 15. Orantes vero sine attentione ita rejicit Deus: Populus hic labiis me honorat: cor autem eorum longe est a me. Matth. 15. 8. Hanc fixam attentionem orando sibi adesse gaudebat David; abesse vero vehementer dolebat: Quoniam inveni Domine cor meum, ut orarem ad te: 2. Reg. 7. en gaudium! Quoniam cor meum dereliquit me: Psal. 39. v. 13. en tristitia! Qualis autem debeat esse illa attentio docet D. Thom. 2. 2. q. 83. rat. 13.

3. Orans debet internam mentis humilitatem & externam corporis modestiam adhibere. Oratio humiliantis se nubes penetrabit: Eccl. 35. v. 21. Ad quem autem respiciam, nisi ad pauperulum, & contritam spiritu, & tremantem sermones meos? Isai 66. v. 2. Talis erat oratio Davidis coram Deo suo iustar mendici sistentis se: Ego autem mendicus sum & pauper: Psal. 39. v. 18. & rursus: Ego vero egenus & pauper sum: Deus adjuva me: Psal. 69. v. 6. Talis erat pariter oratio Abraham se & mente & corpore coram Deo prosternentis: Loquar ad Dominum meum, cum sim pulvis & cinis: Gen. 18. v. 27.

§. II.

Quinam sunt illi, ad quos possumus orationes nostras dirigere?

1. Deum solum debemus orare, tamquam bonorum omnium, quæ petere debemus verum, & unicum præcipuum autorem. Omne datum optimum & omne donum perfectum desursum est descendens a patre luminum: Jac.

Jac. 1. v. 17. Oratio enim directe tendit, ut vel gratiam, vel gloriam postulemus; Deus autem solus utrumque dare potest: *Gratiam & gloriam dabit Dominus: Psal.*

83. v. 12.

2. Omnia in nomine Christi postulanda sunt: Quodcumque petieritis patrem in nomine meo, hoc faciam, ut glorificetur Pater in Filio: Joan. 14. v. 18. Non est aliud nomen sub caelo datum, in quo oporteat nos salvos fieri.

3. Sanctos possumus tamquam amicos Dei invocare: Et ascendit fumus incensorum de orationibus Sanctorum de manu Angelorum coram Deo: Apol. 8. v. 4.

§. III.

Quinam sunt illi, pro quibus possumus & debemus orare?

1. Orandum universaliter pro omnibus. Obsecro igitur primum omnium fieri obsecrationes, orationes, postulationes, gratiarum actiones pro omnibus hominibus: 1. Timoth. 2. v. 1.

2. Orandum pro inimicis. Orate pro persequentibus, & calumniantibus vos: Matth. 5. v. 44.

3. Pro Magistratibus civilibus, pro Regibus. & omnibus, qui in sublimitate constituti sunt. Orate pro Regibus, & omnibus, qui in sublimitate sunt, ut quietam, & tranquillam vitam agamus, in omni pietate & castitate: 1. Tim. 2. v. 2.

4. Pro Superioribus Ecclesiasticis. De cætero fratres, orate pro nobis, ut sermo Dei currat, & clarificetur, sicut & apud vos: 2. Thess. 3. v. 1.

5. Demum debemus omnes pro nobis invicem orare. Orate pro invicem, ut salvemini; multum enim valet deprecatio justorum assidua: Jacob. 5. v. 16.

§. IV.

Quo in loco possumus & debeamus orare.

1. Oratio privata potest fieri in omni loco. Volo ergo viros orare in omni loco, levantes puras manus, sine ira & disceptatione: 1. Tim. 2. v. 8.

2. Oratio publica debet fieri in loco ad hoc munus consecrato. Sic in lege naturæ Abraham in loco sibi a

Domino designato sacrum fecit -- *Abiit in locum, quem præceperat ei Deus*: Gen. 24. v. 3. Jacob sacrum fecit in Bethel. *Terribilis est locus iste, non est hic aliud, nisi domus Dei* Et porta Cali. appellavitque nomen urbis, Bethel, id est, Domus Dei: Gen. 28 Sic in lege scripta non licebat sacrum facere, nisi in loco speciali: *Non poteris immolare Phasæ in qualibet urbium tuarum, sed in loco, quem elegerit Dominus Deus tuus, ut habitet nomen eius ibi*: Deut. c. 16. v. 5. Sic denum in lege Evangelica sacrificium & oratio fiunt in templo, ut patet ex praxi totius Ecclesiæ: quod Christus confirmavit illo textu Isaie: *Domus mea, domus orationis vocabitur*: Lucæ 18. v. 46.

Quomodo autem in choro orandum sit, vide Constitutionem XV. ad calcem Tomi II.

§. V.

Quo tempore fieri debeat oratio, Et quanto Tempore durare.

1. Oratio privata potest fieri omni tempore. *Per omnem orationem, Et obsecrationem orantes, omni tempore in spiritu, Et in ipso vigilantes in omni instantia, Et obsecratione pro omnibus sanctis*: ad Ephes. 6. v. 18.

2. Oratio privata debet semper durare, si attendatur principium, a quo emanat; non autem, si attendatur ejus exercitium. Ita D. Thom. 2. 2. q. 83. a. 14. „De oratione dupliciter loqui possumus: uno modo secundum „se ipsam: alio modo secundum causam suam. Causa „autem orationis est desiderium charitatis, ex quo pro- „cedere debet oratio, quod quidem in nobis debet esse „continuum vel actu vel virtute. Manet enim virtus „hujus desiderii in omnibus, quæ ex charitate facimus: „omnia autem debemus in gloriam Dei facere, ut dicitur 1. ad Cor. 10. & secundum hoc oratio debet esse „continua.“ Unde Aug. dicit ad Probam epist. 121 c. 9. In ipsa fide & charitate continuato desiderio semper oramus: sed ipsa oratio secundum se considerata „non potest esse assidua; quia oportet aliis operibus „occupari.“

3. Oratio publica debet durare tempore ab Ecclesia determinato; quia ad Ecclesiam pertinet determinare, quan-

quantum debeat durare oratio communis per comparisonem ad populi devotionem, & ad Christi verba. *Oportet semper orare. & non deficere*: Luc. 19. v. 1.

Oratio autem potest esse continua multipliciter. 1. Ratione pii desiderii in Deum, juxta illud Aug. in Psal. 37. v. 14. „Ipsium desiderium tuum oratio tua est, & si „continuum desiderium tuum, continua est oratio.“

2. Ratione certi temporis precibus destinati, juxta illud Aug. „Per certa intervallo horarum, & temporum, „etiam verbis rogamus Deum, ut illis rerum signis nos „ipsum admoneamus; quantumque in hoc desiderio profecerimus, nobis ipsis innotescamus; & ad hoc augendum nos ipsos acius excitemus: Ep. 130. ad Probant c. 9.

3. Ratione effectus per orationem in nobis producti; orans enim, inquit sanctus Thom. remanet post orationem magis devotus: 2. 2. q. 83. a. 14. ad 4.

4. Ratione communionis, quam habemus cum Christo, cum Ecclesia, & cum fidelibus. Quoties enim Christus, Ecclesia, fideles orant, toties & nos orare censemur. Cum autem oratio Christi, Ecclesiae, & Sanctorum sit continua, nostra pariter oratio perpetua censenda est.

§. VI.

De determinatione Ecclesiae quoad tempus & durationem orationis.

Quæ sit Ecclesiae determinatio quoad tempus, & durationem orationis relative ad clericos, dicemus, cum agemus de obligatione recitandi horas canonicas; sed quæ sit Ecclesiae determinatio relative ad laicos, vix explicari potest. Dicam hic historice, quæ variis temporibus fuerat orandi assiduitas in privatis fidelibus, ut hinc quilibet conjiciat, quo, quantove tempore orationi vacare debeat.

Primis Ecclesiae temporibus fideles omnes solebant horis precibus destinatis interesse: eas horas vocamus modo horas canonicas.

Constitutiones Apostolicæ ita præcipiunt fidelibus: „Precationes facite, mane tertia hora, ac sexta, & nocturna, vespere, atque ad Galli cantum: Lib. 8. c. 34.

Tertullianus loquens de Christianis, ait: „Ita saturant, ut meminerint etiam per noctem adorandum sibi esse Deum:“ in Apolog. cap. 39. Basilii: fideles ad Psalmodiam de nocte instituntur, & nunc quidem in duas partes divisi, alternis succincentes. psallunt. Epist. 57. Et Aug. serm. 55. de temp. juxta Lovanienfes: „Ad „vigilias maturius surgire. ad tertiam, ad sextam, ad nonam, ante omnia convenite: nullus te a sancto opere „subtrahat, nisi quem infirmitas, aut publica utilitas, „aut forte certa & grandis necessitas tenuerit occupatum.“

Author Epistolæ ad Demedriadem de Virginitate servanda ait: præter psalmorum. & orationis ordinem, quod tibi hora tertia, sexta, nona, ad vesperam. media nocte & mane semper est exercendum, statue, quot horis sanctam Scripturam ediscere debeas.

Et quamvis hæc orandi instantia non esset ita rigide sub præcepto. ut asseramus peccare singulos fideles, qui his horis canonicis deessent - - tamen verba Aug. innuunt, fideles vulgo saltem diebus festis huic officio non deesse, nisi grandi necessitate detentos: sed quæ esset oratio cujuscumque fidelis quacumque die, habemus ex Cypriano de oratione Dominica in fine. „Matutine orandum est, ut Resurrectio Domini matutina oratione celebretur - - Recedente item sole, ac die cessante necessario orandum - - ut super nos lux denuo „veniat, id est, Christi precamur adventum lucis æternæ gratiam præbiturum.“ Jam ex praxi communi „Ecclesiæ fideles omnes mane orant & vespere, ut imitentur sacrificium vespertinum & matutinum Judæorum. Additur & oratio meridiana, ut ad instar Danielis tribus temporibus in die flectamus genua, & adoremus Dominum. Enitatur quilibet fidelis, quantum poterit, æmulari antiquam illam primorum Christianorum in orando sollicitudinem.

ARTICULUS IV.

De Adoratione, & Sacrificio.

Prop. unica. Adoratio divinitatis tum interna, tum externa, tum privata, tum publica, non est de consilio

filio solum, sed de præcepto, eoque naturali, si attendatur quoad substantiam; sed quoad modum relinquitur Ecclesiæ determinationi. Item sacrificium Deo oblatum tum internum, tum externum, tum privatum, tum publicum, non est de consilio solum, sed etiam de præcepto naturali, si attendatur quoad substantiam; sed quoad modum relinquitur Ecclesiæ determinationi: ita do et D. Thom. 2. 2. q. 85. a. 1.

1. Adoratio enim & sacrificium sunt actus Religionis; actus autem Religionis sunt de præcepto legis naturæ.

2. Per adorationem, per sacrificium, Deum agnoscimus tamquam primum authorem sanctitatis, tamquam primam causam, & ultimum finem omnium: Atqui præceptum est, & non consilium, ut Deum tamquam authorem totius sanctitatis, ut primam causam, & ultimum finem omnium agnoscamus: Ergo adoratio & sacrificium sunt non solum de consilio, sed de præcepto legis naturæ.

Quod autem ad Ecclesiam pertineat & adorationis & sacrificii determinare modum, patet; quia juxta diversum Ecclesiæ statum diversus fuit & adorandi & sacrificandi modus.

Abraham jussu Dei unigenitum filium Isaac sacrificare voluit: sed prohibitus manum suam extendere super filium suum, loco filii obtulit arietem inter vepres hærentem: Genes. 22. vers. 13.

Sic in lege Mosaica, Judæi, utpote obstricti lege positiva, Sacrificia juxta præscriptum Moytis offerebant quam plurima.

1. Holocaustum, quod in honorem Dei tamquam auctoris vitæ, & mortis, incendebatur totum: Lev. c. 1.

2. Sacrificium expiatorium, seu pro peccato, cujus aliquæ partes in usum Sacerdotum cedebant, & ab eis comedebantur, nisi Sacrificium pro peccato ipse Sacerdos offerretur; quia tunc hostia pro peccato integra comburebatur: Lev. c. 4.

3. Sacrificium pacificum, quod ad obtinendum aliquod bonum offerebatur.

4. Sacrificium Eucharisticum, quod ad reddendas gratias pro beneficio accepto immolabatur.

Sic in lege Evangelica Christiani, utpote adstricti lege a Christo data, Sacrificium semel a Christo oblatum cruenta in cruce, in altari una cum Sacerdote incruente renovant, offerunt sese Christo, & a Christo offeruntur Patri. De hoc Sacrificio Christianorum, quod in altari cordis nostri solo charitatis igne crematur, loquitur Aug. lib. 10. de civ. Dei c. 4. & 6. „Verum, *inquit*, sacrificium est omne opus, quod agitur ut sancta societas in hæreamus Deo: relatum, scilicet, ad illum finem „boni, quo veraciter beati esse possimus. Unde & ipsa „misericordia, qua homini subvenitur, si propter Deum non fit, non est Sacrificium: *Et cap. 4.* Cum ad illum, „inquit, sursum est, ejus est altare cor nostrum: ejus unigenitum cum Sacerdote placamus, & suavissimum „adolemus incensum, cum in ejus conspectu pio sanctoque amore flagramus, ei sacrificantes Hostiam humilitatis & laudis in ara cordis igne servidæ charitatis: „*Et cap. 6.* Profecto efficitur, ut tota ipsa redempta civitas hoc est aggregatio, societasque Sanctorum, universale Sacrificium offerat Deo per Sacerdotem magnum, qui etiam ipsum obtulit in passione pro nobis, „ut tanti capitis corpus essemus secundum formam servi -- Hoc est Sacrificium Christianorum -- Quod „etiam in Sacramento altaris fideliter nostra frequentat Ecclesia.“ Non modo Sacrificium & adoratio sunt de præcepto, sed etiam conditiones, quæ ad adorationem, & Sacrificium requiruntur: quia quando aliquid præcipitur, ea pariter præciuntur, quæ sunt cum illo connexa. Eædem autem sunt conditiones adorationis, & Sacrificii, quas supra adscriptimus devotioni, & orationi.

ARTICULUS V.

De Voto.

§. I.

Definitur Votum.

Votum est promissio deliberata facta Deo de meliori bono: ita D. Thom. 2. 2. q. 8. art. 2.

1. Est promissio deliberata; quia promissio, utpote obligatoria, debet esse libera.

2. Est

2. Est promissio facta Deo; quia votum est actus laetitiæ, quæ soli Deo debetur. Ideo si quid voveamus Sanctis, votum illud ad Deum ultimato terminatur, qui vult per Sanctos, quibus vovemus, honorari.

3. Est promissio de meliori bono: quia oportet, ut melius, & perfectius sit, facere rem quam voveris, quàm non facere: votum enim semper debet ad maiorem Dei gloriam cedere.

§. II.

Dividitur Votum.

Votum aliud est necessarium, aliud voluntarium.

Votum necessarium est illud, quod fit in Baptismate, dum is, qui baptizatur, satanæ, & ejus operibus renuntiat, ac se fidelem fore, & divina præcepta servaturum promittit: ita Can. Spiritus sanctus.

Votum voluntarium est illud, quod quis sponte sua facit, se adstringens ad id, ad quod ante votum non tenebatur, v. g. ad continendum, peregrinandum: ita Can. *Non solum* 32. q. 8.

Votum voluntarium aliud est solemne, aliud non solemne, seu simplex.

Votum solemne est illud, quod solemnizatur vel per Ordinis susceptionem, vel per professionem in Religione approbata: Cap. *Quod de voto* in 6.

Votum simplex est illud, quod tali solemnitate caret: tale est votum quodlibet diversum a voto elicito vel in professione Religionis, vel in susceptione Ordinis.

Votum solemne consideratur, ut matrimonium actum cum Deo initum.

Votum simplex consideratur, ut sponsalia cum Deo inita.

Votum solemne reddit personam voventem inhabilem ad omnes contractus repugnantes voto: v. g. votum castitatis reddit inhabilem ad matrimonium: votum paupertatis reddit inhabilem ad contractum transferentem dominium rei temporalis, v. g. ad contractum emptionis, & venditionis: votum obedientiæ reddit inhabilem ad contractum transferentem usum propriæ personæ, v. g. ad contractum locationis sui ipsius.

Votum simplex non reddit personam voventem absolute inhabilem ad contrahendum valide, sed ad contrahendum licite. Sic votum simplex castitatis non reddit matrimonium nullum, sed illicitum: votum simplex paupertatis non reddit venditionem nullam, sed illicitam: votum simplex obedientiæ, non reddit locutionem sui nullam, sed illicitam.

Votum absolutum est illud, cui nulla apponitur conditio: v. g. voveo me daturum eleemosynam.

Votum conditionatum est illud, cui aliqua apponitur conditio: v. g. voveo me ingressurum religionem, si pater convalescat.

Votum aliud est personale, aliud reale, aliud mixtum, aliud pœnale.

Votum personale est illud, quo vovetur aliqua actio personæ: v. g. voveo peregrinationem. Votum personale non transit ad hæredes; quia est onus sequens personam.

Votum reale est illud, quo vovetur res pertinet ad voventem: v. g. voveo me daturum pauperibus, vel Ecclesiæ hanc pecuniam. Votum reale, si notum fuerit, transit ad hæredes; quia est onus sequens hereditatem: Cap. *Licet de voto*.

Votum mixtum est illud, quo & res, & actio personæ voventur: v. g. voveo me iturum in talem Ecclesiam, & talem pecuniæ summam daturum.

Votum pœnale est votum, quo aliquid promittitur sub pœna: v. g. vovet quis se non luturum sub pœna recitandi Rosarium, vel dandi eleemosynam pauperi; si ludat, tenebitur sub peccato pœnam subire, scilicet, recitare Rosarium, vel dare eleemosynam: & hoc, quoties rem voto promissam omittet.

§. III.

De conditionibus requisitis ad votum ex parte subiecti, seu ex parte illius qui vovet.

Prop. I. Omne votum Deo factum ita debet esse liberum, ex parte voventis, ut quidquid tollit libertatem, tollat & votum.

Prob. I. Ex Script. *Non poteris comedere in oppidis tuis*

tuis omnia, quæ voveris, & sponte offerre volueris: Dent. 12. v. 17. ubi Scriptura innuit, votum debere esse spontaneum.

2. Ex jure Canonico. Jus canonicum statuit vota nulla esse, nisi fiant plena libertate: ita cap. *Cum simus de Regularibus:* & Trid. sess. 25.

3. *Rat.* Votum est promissio; promissio autem debet esse essentialiter libera: ergo votum debet esse liberum.

Deinde votum est actio obligatoria: actio autem obligatoria debet esse libera: ergo votum debet esse liberum.

Consektaria hujus Doctrinæ.

Consekt. 1. Votum coacte, & violenter exterius extortum est nullum; quia coactio & violentia tollunt libertatem: & ita qui coactus exterius, & voce tantum diceret se vovere, & interius voto reniteretur, non teneretur voto; quia votum esset nullum coram Deo: peccaret tamen graviter ita vovendo; quia mentiretur in materia Religionis.

Consekt. 2. Votum elicitum ignoranter est nullum; quia ignorantia tollit libertatem: & ita, si infans ante usum rationis, si ebrius, si amens, sine usu rationis, exterius voverent, non tenerentur voto; quia votum coram Deo esset nullum. „votum, inquit *D. Thom.* non ligat propter defectum rationis, sicuti patet in furiosis & amentibus, qui se voto obligare non possunt ad aliquid, dum sunt in furia & amentia:“ 2. 2. q. 88. a. 9.

3. Votum elicitum ex errore tollente libertatem, non ligat; quia, ut supponitur, non est liberum.

Error autem censetur tollere libertatem, si cadat circa substantiam rei, minime vero, si cadat circa accidentia, ut fuse dicitur ubi de contractibus; quia error circa substantiam facit involuntarium *simpliciter*: error vero circa accidentia facit involuntarium *secundum quid*.

Sic si voveam Calicem, putans erronee esse argentum, qui tamen est aureus, non teneor ex voto dare Calicem; quia error est circa substantiam.

Si vero voveam Calicem, putans erronee valere tantum decem nummos, qui tamen valet duodecim, teneor

neor ex voto dare Calicem; quia error est circa accidentia.

Sic si voveam calicem ob restitutam sanitatem Patris, quem erronee putabam ægrotare, qui tamen non ægrotabat, non teneor ex voto dare calicem; quia error est circa substantiam finis.

Si vero voveam calicem a me deferendum in urbem Romam, ut ibi simul videam fratrem Romæ commorantem, teneor voto, licet comperiam, quod frater non commoretur Romæ: quia error est circa accidentia finis.

Sic denique qui nescit, quid sit status Religionis, quantum ad vota substantialia castitatis, obedientiæ, & paupertatis, si voveat Religionem, non tenetur voto; quia error est circa substantiam: si sciat in communi, quid sit votum castitatis, paupertatis, & obedientiæ, licet ignoret particulares constitutiones status Religiosi, si voveat Religionem, tenetur voto; quia error est tantum circa accidentia.

Confess. 3. Ad hoc ut votum simplex soli Deo factum sit validum, sufficit ea ætas, & ea libertas, quæ sufficit ad peccatum plene liberum; quia votum simplex est solum promissio facta soli Deo sine solemnitate. Ut autem promissio liget sufficit plena libertas ex parte promittentis, modo sit Dominus eorum, quæ promittit. Ita docet D. Thom. 2. 2. q. 28. a. 9. „Si vero puer ante annos pubertatis usum rationis attingit, potest quidem, quantum in ipso est, se obligare; sed votum ejus potest per parentes irritari, quorum curæ remanet adhuc subjectus.“

Confess. 4. Nemo ligatur voto alieno, nisi votum illud ratum habeat; quia votum factum per alienam voluntatem non est sufficienter liberum.

Prop. 2. Omne votum solemniter Deo factum, & ab Ecclesia acceptandum, nedum debet esse plene liberum, sed insuper debet esse vestitum conditionibus ab Ecclesia determinatis, quæ, si absint, votum est omnino nullum, nec acceptatur a Deo.

Prob. Votum solemniter addit supra votum exteriori solemnitate, sicut contractus civilis addit supra promissionem simplicem externas aliquas circumstantias:

tias: ergo sicuti contractus civilis est nullus in foro civili, si careat conditionibus a jure præscriptis; ita votum solemne est nullum, si careat conditionibus ab Ecclesia requisitis. Et quia Deus non acceptat vota solemnia, nisi per ministerium Ecclesiæ; tunc censetur ea non acceptare, cum carent solemnitatibus ab Ecclesia requisitis.

Consuetudina hujus Doctrinæ.

Consuet. 1. Votum solemne extortum ex gravi metu injuste incussio est invalidum; validum vero, si eliciatur ex levi metu, vel ex gravi juste incussio; quia ita determinatur cap. *Perlatum*, de his quæ vi, metusque causa sunt.

Sic, si quis ex metu mortis incussio ad extorquendum votum vel Religionem professus fuerit, vel Subdiaconatum susceperit, si violentiam probare valeat, votum ejus nullum declarabitur: quia metus ille & est gravis, & est injuste incussus, nisi tamen ab initio, vel post, facto libere consensisset voto.

Sic, si quis ingreditur Religionem, vel Subdiaconatum suscipiat, timens mortem æternam, vel crudelem conscientie remorsum, nisi statum illum amplectatur, quantumvis gravis sit ille metus, votum est validum; quia metus ille, et si gravis, non est injuste incussus ab aliqua causa libera, Ita Fagnanus.

Sic, si quis ex levi metu, vel ex suasionem non cogente, solemniter voveat, ligatur voto; quia metus non est gravis.

Consuet. 2. Votum solemne Religionis elicited ante decimum sextum annum, & non completo Novitiatus anno, est nullum; quia non acceptatur ab Ecclesia, nisi post illud tempus. Ita Trid. sess. 25. c. 15. de Regularibus: „In quacumque Religione tam virorum, quam mulierum, professio non fiat ante decimum sextum annum expletum; nec qui minore tempore, quam per annum, post susceptum habitum in probatione steterit, ad professionem admittatur. Professio autem antea facta sit nulla, nullamque inducat obligationem ad aliqujus regulæ, vel Religionis, vel ordinis observationem, aut alios quoscumque effectus.“ Et juxta ejusdem

Con-

Concillii declarationes, Novitatus debet esse continuus, & non intermissus. Numeratur tamen tempus, quo Novitius ægrotans exisset e Monasterio convalescendi causa. Multa alia dicemus, quæ spectant ad professionem Religiosam, ubi de statu Religioso.

Monitum. Nota ex Cajet. quod quantumcumque impubes sit doli capax, ante annos pubertatis non potest se obligare voto solemnî Religionis. Et scito, inquit idem Author, quod votum solemnî Religionis, quod non valet pro solemnî, propter defectum ætatis non remanet, habens vim voti simplicis, declarante seu statuente hoc Ecclesia, cap. *Is qui de Regul.* in 6. ubi dicitur, quod Professus ante completum tempus statutum ab Ecclesia potest redire ad sæculum: quod non diceret Ecclesia, si talis, quantum in ipso est, teneretur ad Religionem, aut continentiam. Hactenus Cajet.

Si tamen impubes plene instructus de differentia voti simplicis & solemnîs, actu expressio diceret: si non possum me obligare voto solemnî, volo me obligare voto simplici; tunc ligaretur voto simplici: adfunt enim requisita ad votum simplex.

Prop. 3. Nemo potest per votum se obligare in iis, in quibus subicitur alteri, nisi interveniat consensus Superioris.

Probatur 1. Ex Script. *Mulier, si quippiam voverit, & se constrinxerit juramento, si cognoverit pater & tacuerit, voti erit rea - - sin autem contradixerit pater, vota & juramenta ejus irrita erunt:* Num. 30.

2. Ex D. Thom. Votum est promissio quædam facta Deo de meliori bono: „Nul.us autem potest per promissionem se firmiter obligare ad id, quod est in potestate alterius, sed solum ad id, quod est omnino in sua potestate: quicumque autem est subiectus alicui, quantum ad id, in quo est subiectus, non est suæ potestatis facere quod vult, sed dependet ex voluntate alterius; & ideo non potest se per votum firmiter obligare in his, in quibus alteri subiicitur, sine consensu sui Superioris:“ 2. 2. q. 88. a. 8. in corp.

3. Si vovens voveret ea, quæ sunt alterius, contra voluntatem

voluntatem veri Domini, non faceret actum virtutis Religionis, sed actum iniustitiæ, subtrahendo alteri quod ei debetur.

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. 1. Si servus voveat sine consensu Domini in his, in quibus subicitur Domino, v. g. si quid voveat, quod impediatur laborem quotidianum, aut reddat eum incapacem serviendi, nullum est votum. Ita D. Thom. ibidem ad 2. „Servus, quia est in potestate Domini, etiam quantum ad personales operationes, non potest se voto obligare ad religionem, per quam ab obsequio Domini sui abstraheretur.“ Idem statuitur Can. ex antiquis dist. 54.

Conseſſ. 2. Nulla sunt impuberum vota elicitia contradicentibus parentibus vel tutoribus, etli usu rationis fruantur impuberes: sunt enim, inquit D. Th. naturaliter sub cura parentum, vel tutorum, qui sunt eis loco parentum, & proinde eorum vota robur non habent ex defectu dominii: 2. 2. q. 88, art. 9.

Conseſſ. 3. Nulla sunt puberum vota, si voveant, sine consensu parentis vel tutoris, aliquid repugnans gubernio domestico, v. g. abſtinentiam a cibis, quibus alii utuntur: minime vero, si voveant aliquid, quod ad perpetuum eorum statum pertineat; quia pubes dominus sui est circa ea, quæ pertinent ad statum eligendum, & non circa gubernium domus: ita D. Th. ibid. art. 8. ad 3. „Ex quo homo venit ad annos pubertatis, si sit liberæ conditionis, est suæ potestatis quantum ad ea, quæ pertinent ad suam personam, puta, quod obliget se religioni per votum, vel quod matrimonium contrahat; non autem est suæ potestatis quantum ad dispositionem domesticam: unde circa hoc non potest aliquid vovere, quod sit ratum, sine consensu patris.“

Conseſſ. 3. Nullum est Episcopi votum, si sine consensu Papæ voveat Ecclesiam suam relinquere; quia in hoc subicitur Papæ, Cap. *Nisi cum pridem de revent.* ubi dicitur Calaritano Archiepiscopo, quod liberum non habeat ad solitudinem volatum sine licentia Sedis Apostolicæ.

Conseſſ. 5. Nullum est Religiosi votum, si voveat sine

consensu Prælati, aliquid contra regulam Monachalem. Ita D. Th. ibid. art. 8. ad 3. „Religiosus subditus est „Prælato quantum ad suas operationes secundum pro- „fessionem regulæ; & ideo etiam si aliquis ad h. ram „aliquid facere possit, quando ad alia non occupatur a „Prælato, quia tamen nullum tempus exceptum est. in „quo Prælatus non possit eum circa aliquid occupare, „nullum votum Religiosi est firmum, nisi sit de consensu „Prælati: sicut nec votum puellæ existentis in domo „niti de consensu patris: nec uxoris, nisi sit de consen- „su viri.“ Potest tamen Monachus vovere ingressum in Religionem arctiorem; quia non subditur quoad hoc Prælato, & Prælati voluntas esset iniusta.

Consect. 6. Nullum est votum, si alter conjugum vo- veat continentiam sine consensu partis suæ. Ita D. Th. „Dicendum, quod in his, in quibus uxor viro tenetur, „& e converso, neuter potest vovere sine mutuo con- „sensu, sicut patet de voto continentiæ. Sed quia in di- „spensatione domus & regimine vitæ, mulier est sub- „dita viro, & non e converso; ideo vir potest in talibus „vovere sine consensu uxoris, sed non e converso:“ in 4. dist. 38. q. 1. a. 1. q. 3. ad 4.

§. IV.

De conditionibus requisitis ad votum ex parte objecti, seu ex parte rei, quæ voto promittitur.

Prop. 1. Votum de re impossibili, de re illicita vel vana, est nullum.

Proh. 1. Ex Script. *Displicet ei*, id est Deo, *infidelis & stulta promissio*: Eccles. 5. v. 3. Votum autem de re impossibili, vel illicita, vel vana, est promissio stulta: ergo tale votum est nullum.

2. Ex D. Th. 2. 2. q. 88. a. 2. „De nullo illicito, nec „de aliquo indifferenti debet fieri votum, sed solum de „aliquo actu virtutis - - Id pariter, quod est absolute „necessarium esse, vel non esse, nullo modo sub voto „cadit:“ Ergo res illicita, res indifferens, res impossi- bilis non potest esse materia voti.

3. *Rat.* Votum est promissio deliberata de meliori bo- no: ex eo quod dicitur deliberata, res impossibilis non po-

potest cadere sub voto; quia circa impossibilia non exercetur deliberatio: ex eo quod dicitur de meliori bono, res illicita, vel vana non potest esse materia voti; quia res illicita non potest esse melius bonum.

4. Deus per verum rei impossibilis, vel illicitæ, potius irriteretur, quam honoratur: ergo votum non potest esse de re illicita, vel impossibili.

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conſeſſ. 1. Votum de re impossibili ex jam dictis est nullum: quia materia voti debet esse obiectum deliberationis: res autem impossibilis nequit sub deliberationem cadere: ergo votum in sequentibus casibus est nullum.

Sic votum de re impossibili physice est nullum, v. g. votum nunquam manducandi, nunquam bibendi; quia citra miraculum homo non potest semper a cibis abstinere.

Sic votum de re impossibili moraliter, est nullum, v. g. votum nunquam peccandi venialiter; quia citra privilegium speciate homo non potest vitare omnia peccata venialia collective sumpta.

Sic votum de re impossibili ex aliena voluntate non ligat; quia materia voti non est in nostra potestate; v. g. votum intrandi tale Monasterium non ligat, si Monachi illius Monasterii nolint vocentem recipere. Ita D. Th. ibidem. Ille, qui vovit Monasterium aliquod intrare, debet dare operam, quantum potest, ut ibi recipiatur: & siquidem intentio sua fuit se obligare ad Religionis ingressum principaliter, & ex consequenti elegit hanc Religionem, vel hunc locum, quasi magis ibi congruentem, tenetur, si non potest ibi recipi, aliam intrare Religionem. Sin autem principaliter intendit se obligare ad hanc Religionem, vel ad hunc locum, propter specialem complacentiam huius Religionis, vel loci, non tenetur alibi Religionem intrare, si eum illi recipere nolunt.

Sic votum de re impossibili ex propria culpa non ligat, nisi ad penitentiam culpæ præteritæ, & ad exactam observantiam illius, quod superest observandum; quia præteritum non est in potestate, bene tamen futurum.

rum. Ita D. Thom. ibid. „Si vovens incidit in impos-
sibilitatem implendi votum ex propria culpa, tene-
tur insuper de propria culpa præterita poenitentiam
agere: sicut mulier, quæ vovit virginitatem, si po-
stea corrumpatur, non solum debet servare quod po-
test, scilicet perpetuam continentiam, sed etiam de
eo, quod amisit peccando, poenitere.“

Consect. 2. Votum de re ab intrinseco mala, vel ex
eventu illicita, est nullum ex dictis; res enim, quæ est
voti materia, debet Deo placere, & non displicere:
ergo votum in sequentibus casibus est nullum:

1. Res ab intrinseco mala non potest esse materia
voti. Ita D. Th. *Quædam sunt in omnem eventum mala,*
sicut ea, quæ secundum se sunt peccata; & hæc nullo
modo possunt sub voto cadere: & ita vota ista sunt nula,
v. g. voveo occisionem inimici, voveo furtum, &c.
quia sunt ab intrinseco mala: voveo eleemosynam ad
obtinendam injustam vindictam; quia votum esset ma-
lum ex fine.

2. Res ex eventu mala non potest esse materia voti.
Ita D. Th. ibid. Votum Jephte erat secundum se vali-
dum, sed ex eventu non erat observandum; neque en-
im, ut ait Hieron. in cap. 7. Jerem. *Si canis, asinus,*
aut immundum quodlibet animal tunc occurrisset, illud of-
ferre debuerat Deo.

3. Votum de re secundum se licita, quæ tamen ex
aliquibus circumstantiis fieri potest illicita, est validum,
sublaris tamen circumstantiis vitiosis: de quo ita D. Th.
de maceratione corporis „Maceratio proprii corporis,
puta, per vigiliis & jejunia, non est Deo accepta, ni-
si in quantum cum debita discretionem fit, ut scilicet
concupiscentia refrænatur, & natura non nimis gra-
vetur; & sub tali tenore possunt hujusmodi sub vo-
to cadere. Propter quod Paulus ait ad Rom. 12. post-
quam dixerat: exhibeatis corpora vestra, Hostiam
viventem, sanctam, Deo placentem, addit: rationabi-
le obsequium vestrum. Sed quia in his, quæ ad se-
ipsum pertinent, de facili fallitur homo in judicando,
istalia vota congruentius secundum arbitrium superio-
ris sunt vel servanda, vel prætermittenda: ita tamen
quod si ex observatione talis voti magnum & mani-
festum

festum gravamen sentiret, & non esset facultas ad lupum recurrendi, non deberet homo tale votum observare: 2. 2. q. 88. a. 2. ad 3.

Cor. 17. 3. Votum de re vana & inutili, ex dictis est nullum, deridendum potius quam observandum; quia votum debet esse de meliori bono. Ita Ilidorus: „Stulta vota frangenda sunt: & D. Thom. ibid. Vota, quæ sunt de rebus vanis & inutilibus, deridenda sunt potius, quam observanda: „ Ergo votum est nullum in sequentibus casibus.

1. Votum nunquam peccandi crines, nunquam lavandi manus, nunquam ambulandi, est nullum; quia hæc vota sunt de rebus vanis.

2. Votum ducendi uxorem, exercendi mercaturam, est nullum, quia non est de meliori bono. Potest tamen fieri validum, si adiungatur circumstantia, quæ faciat rem meliorem: v. g. voves ducere in uxorem virginem, quam desolasti, votum est de re meliori, quia melius est satisfacere: voves mercaturam, ut lucrum inde nascens des pauperibus, votum est bonum, quia est de re meliori; melius enim est dare eleemosynam ex bonis iuste acquisitis, quam non dare.

Cor. 17. 4. Votum de meliori bono secundum se, seu ex objecto, ut dicunt, est validum, quamvis res illa fiat ex circumstantia accidentali illicita; quia res secundum se est bona, & solum ex accidenti mala. Res secundum se bona est observanda, circumstantia mala evitanda.

Sic validum est votum dandi eleemosynam ex vana gloria. Eleemosyna est danda, vana gloria vitanda.

Sic votum de re meliori factum inter peccandum, ligat; quia non est malum ex objecto, sed solum ex circumstantia: v. g. vovet quis in duello, se intraturum in Religionem, si exeat incolumis ex duello: votum ejus est validum. Vover quis inter furandum, se intraturum in Religionem, si non deprehendatur in furto: votum validum est; quia in utroque casu res voto promissa est bona ex objecto.

S. V.

De Obligatione Voti.

Prop. unica. Votum obligat sub peccato juxta rationalem intentionem voventis.

Gg 2

Prob.

Prob. 1. Ex Script. Quod semel in greum est de labiis tuis, observatus, & facies sicut promissi Domino Deo tuo, & propria voluntate, & ore locutus es: Deut. 23. v. 22. Quodcumque voveris, redde; nullumque minus est non vovere, quam post votum promissa non reddere: Eccl. 5. 4.

2. Ex Innoc. epist. ad Vitricium. „Inter homines „bonæ fidei solent contractus nulla ratione dissolvi; „quanto magis ista pollicitatio, quam cum Deo pepi- „git virgo, sine vindicta solvi non debet?“

3. Votum frangere, ex Aug. in Psal. 82. est retro re-
spicere; retro autem respicere, juxta primam Evan-
gelicam, est in infernum descendere, & a Paradiso de-
viare; & proinde votum frangere est gravissime pec-
care; Alius, inquit Aug. ex univere Dei vocit, sta-
tuit, nec nuptias pati: non daretur, si duxisset u-
xorem: post votum, quod promissit Deo, si duxerit,
damnabitur; quare, nisi quia respexit retro.

4. Votum est privata lex, quam sibi præligit vovens:
ergo sicuti lex ligat juxta intentionem rationalem le-
gislatoris, ita votum ligat juxta intentionem rationa-
lem voventis.

Consectaria hujus Doctrinæ.

Consect. 1. Peccat peccato sacrilegii quicumque in-
fringit votum: quia hæc est rationalis voventis inten-
tio, ut vovendo confringat se Deo nexu Religionis,
sicuti promittendo confringit se homini vinculo fide-
litate: ac proinde infringens votum sit reus sacrilegii,
sicuti infringens promissum est reus infidelitatis.

Consect. 2. Quicumque infringit votum, peccat pec-
cato mortali, si materia sit gravis: peccato veniali, si
materia sit levis; quia votum ligat juxta rationalem
intentionem voventis sicuti lex ligat juxta intentionem
rationalem Legislatoris: Ergo sicuti lex obligat sub mor-
tali in materia gravi, sub veniali in materia levi; ita
& votum. Ita D. Thom. „Qui votum recte factum
„prætermittit, mortaliter peccat, scilicet in materia
„gravi: quia fidem, quam cum Domino inicit, frangit:“
in 4. d. 38. q. 1. a. 2. Si vero materia sit levis, peccat
venialiter, inquit Sotus; quia votum non potest magis
urgere, quam lex Ecclesiastica, vel divina, quæ ligant
tantum sub veniali in materia levi.

Con-

Consect. 3. Quicumque infringit votum solemne, gravius peccat, quam qui infringit votum simplex; quia promissio solemnis fortius ligat, quam promissio simplex: ita tamen quod utriusque voti violatio sit peccatum mortale, si materia sit gravis. Ita D. Thom. „Votum solemne fortius habet obligationem apud Deum, quam votum simplex; & gravius peccat, qui illud transgreditur. Quod autem dicitur, quod votum simplex non minus obliget apud Deum, quam solemne; intelligendum est quantum de hoc, quod utriusque transgressor, scilicet in materia gravi, peccat mortaliter:“ 2. 2. q. 88. a. 7. ad 1.

Consect. 4. Quicumque infringit votum vel simplex, vel solemne, si votum sit de re jam præcepta, bis peccat. 1. Contra præceptum. 2. Contra votum: quæ circumstantia, utpote varians speciem, debet in confessione explicari, ut jubet Tridentinum: quia intentio voventis aliquid jam præceptum, est novo vinculo se obligare ad exequendam rem præceptam, novoque peccato se innodare, si violetur res præcepta. Sic qui vovit castitatem, utatur delectatione venerea, peccat contra castitatem, & contra Religionem.

Consect. 5. Quicumque votum elicit, tenetur illud adimplere juxta terminos sue intentionis, quando expressa est voventis intentio; quia ut docet D. Th. 2. 2. q. 88. a. 3. ad 3. „Obligatio voti ex propria voluntate & intentione causatur - & ideo, si in intentione & voluntate voventis est obligare se ad fructum solvendum, tenetur statim solvere; si autem ad certum tempus, vel sub certa conditione, non statim tenetur solvere, sed nec tardare debet ultra quam intendit se obligare. Dicitur enim Deut. 23. Cum votum voveris Domino Deo tuo, non tardabis reddere; quia requirit illud Dominus Deus tuus; & si moratus fueris, reputabitur tibi ad peccatum.“

Sic qui vovit rem certam determinatam, v.g. hunc calicem, tenetur rem illam, & non aliam dare. Itaque si casu pereat res illa, non tenetur aliam substituere: si vero vovens rem illam vendidisset, tenetur dare pecuniam, quam accepit; quia intentio voventis fuit rem illam determinatam dare, vel ejus pretium restituere.

tuere, si rem Deo per votum destinatam alio diverteret.

Sic qui vovit aliquid certo loco, certo tempore, tenetur juxta determinatum locum, & tempus rem voto promissam facere: & si prædicto loco, vel tempore fieri nequeat, non tenetur aliud substituere: v. g. qui vovit jejunare certo die, eo transacto, non tenetur alio die jejunare. Qui vovit talem Religionem, repulsus ab illa non tenetur aliam ingredi; quia intentio voventis ad rem tali tempore, talive loco exequentiam ferebatur.

Consect. 6. Quando intentio voventis non est expressa, & determinata, qui votum elicit, tenetur illud adimplere non juxta rigidiorum, vel laxiorum sensum verborum, quibus vovendo usus est, sed secundam communem, & utilitatem acceptionem eorundem verborum; quia votum est privata lex, quam vovens sibi præfigit: lex autem ligat non juxta rigidiorum vel laxiorum interpretationem, sed juxta communem acceptionem: ergo & votum ligat eodem modo.

Sic, qui vovit aliquid in genere, non determinando qualitatem illius generis, satisfacit voto, dando aut faciendo aliquid illius generis, modo illud quod sit, non sit adeo vile, aut parvum, ut votum videatur potius irrideri, quam solvi; quia intentio voventis aliquid in genere ea est, ut nec optimum, nec vilissimum, sed commune illius generis offeratur.

Ac proinde, qui vovit Religionem in genere, pie se geret, si ingrediatur rigidiorum: imprudenter, si ingrediatur laxiorum; sed voto satisfaciet, modo ingrediatur Religionem, in qua observantur vota essentialia Religionis.

Similiter, qui vovit triticum, &c. non tenetur dare optimum, sed satisfacit voto, si det commune; minime vero, si det plane vilissimum.

Denique, qui vovit argentum, triticum &c. non determinando quantitatem, non tenetur dare omnem eam quantitatem, quam potest, sed satisfacit voto, si det id quod commode potest; minime vero, si ita parum daret, ut votum videretur irridere potius, quamolvere.

Confess. 7. Qui vovir aliquid sub conditione futura, tenetur voto, si ponatur conditio; non ligatur voto, si citra culpam voventis non ponatur conditio: quia intentio voventis ea est, ut ligetur non absolute, sed conditionate.

Sic, vovisti religionem, si pater convalescat; teneris voto, si pater convalescat, secus si aliter eveniat.

Confess. 8. Qui vovit aliquid sub conditione futura; si malitia, vel dolo, vel vi impedit, ne ponatur conditio, tenetur voto; quia intentio rationalis voventis talis debet esse, ut voto sese innodatum iudicet, si conditionem, a qua dependet votum, fraudulenter impediat: nemini enim sua fraus debet patrocinari.

Sic, vovet quis religionem, si sanitatem recuperet intra mensem; postea dolo, malitiave, ex intemperantia, eam non obtinet, tenetur voto.

Sic, vovet quis religionem, si a fornicatione per annum absteineat: ex malitia, & prava intentione non abstinet, tenetur voto.

Confess. 9. In dubiis circa vota tutior pars est amplectenda: quia rationalis intentio voventis talis debet esse, ut velit potius sapere legi, quam libertati. Id docet D. Thom. his verbis: „Si dubitet, quomodo se, in vovendo habuerit, debet tutiorem viam eligere, ne se discrimini committat:“ in 4. sent. dist. 38. q. 1. a. 3. q. 1. ad 6.

Sic, quando aliquis certus est se vovisse, dubitat autem, quam habuerit intentionem in vovendo, tenetur votum observare: quia præsuntur se habuisse intentionem requisitam ad vovendum; & quia hæc via est tutior,

Sic, quando vovens certus est se vovisse, sed dubitat, an habuerit sufficientem deliberationem, an votum ex metu processerit, an metus fuerit gravis, vel levis, tenetur votum observare: quia possessio stat pro voto, quod emissum fuisse constat: & quia via hæc tutior est.

Sic, quando vovens dubitat, an adimpleverit votum, quod certo scit eliciisse, tenetur adimplere; quia possessio stat pro voto: & via hæc tutior est.

Sic, si dubitet quis, an emisit votum, in dubio debet saltem dispensationem petere; quia hæc via est tutior.

§. VI.

De cessatione Voti ex parte objecti.

Prop. unica. Obligatio voti cessat, quoties obiectum, quod est materia voti, sit vel impossibile, vel illicitum, vel vanum.

Proh. 1. Ex Script. *Displacet Deo stulta & infidelis promissio.*

2. Ex D. Thom. „Qui vovet, quodammodo statuit sibi legem, obligans se ad aliquid, quod est secundum se, & in pluribus bonum; tamen potest contingere, quod in aliquo casu sit vel simpliciter malum, vel inutile, vel majoris boni impeditivum, quod est contrarium ejus, quod cadit sub voto: & ideo necessarium est, quod determinetur in tali casu, votum non esse servandum:“ 2. 2. q. 88. a. 10. in corp.

3. Adimpletio voti eo tendit, ut colatur Deus: quia votum est actus religionis: in talibus autem circumstantiis Deus non coleretur, sed irrideretur: ergo votum tunc non obligat.

Conseſſaria hujus Doctrinae.

Conseſſ. 1. Obligatio voti cessat ex supra dictis, quando obiectum, quod est materia voti, est impossibile ei, qui votum elicuit: ergo cessat in sequentibus casibus.

Vovisti dare eleemosynam, & factus es pauper, non teneris voto, nisi juxta tuas facultates - - Vovisti jejunium, factus es infirmus, non teneris voto. - - Vovisti virginitatem, post votum illicite contraxisti matrimonium, non teneris servare virginitatem, abstinendo omnino a copula conjugali, quia iniuriam faceres comparti: sed teneris servare votum, in quo pones: debes abstinere a petendo debito conjugali, ut satisfacias voto, & debes reddere debitum conjugale comparti postulanti, ut satisfacias iustitiae.

Conseſſ. 2. Quando votum extendit se ad principale & accessoria, si principale sit impossibile, non ligat quoad accessoria: quia accessorium sequitur principale.

Sic, vovisti construere Ecclesiam, & dare ornamenta Ecclesiae constructae, non potes construere Ecclesiam,

nam, potes tamen dare ornamenta alteri Ecclesie; non teneris dare ornamenta.

Sic, vovisti peregrinationem facere accinctus cilicio, non potes peregrinari, potes tamen cilicio accingi; non teneris accingi cilicio.

Consect. 3. Quando materia voti sit illicita ei, qui votum elicit, votum non ligat ex dictis: quia votum debet esse de majori bono; ergo cessat in sequenti casu & similibus.

Sic existens in sæculo, vovisti te daturum pauperibus, quidquid labore manuum tuarum acquireret, factus religiosus non teneris voto; quia illicitum est religioso disponere de bonis, quæ labore suo acquiritur; quia quidquid acquirit Monachus, Monasterio acquirit.

Consect. 4. Votum non ligat ex dictis, quando materia voti sit vana, & indifferens, & non conducens ad gloriam Dei: ergo votum cessat in sequenti casu &c. Vovisti te non transitorium per aliquam viam, quia ibi occurrit tibi mulier, te alliciens ad peccandum: moritur illa mulier, nullaque superest nascens ex ea via occasio peccandi, votum non ligat: quia materia hujus voti vana est & indifferens.

§. VII.

De cessatione voti interventu authoritatis humanæ.

Nota. Votum cessat interventu authoritatis humanæ multipliciter. 1. Irritatione. 2. Commutatione. 3. Dispensatione.

De irritatione voti.

Nota. Irritatio generatim est actio, qua superior declarat se contradicere, & tollere, quantum in se est, votum emissum a suo inferiori.

Irritatio est duplex: directa, & indirecta.

Irritatio directa est actio, qua superior dominans voluntati inferioris, declarat se rescindere votum emissum a suo inferiore: talis est actio, qua pater rescindit votum filii impuberis.

Irritatio indirecta est actio, qua superior dominus, non voluntatis, sed objecti, quod est materia voti elicit a suo inferiore, authoritate sua, declarat se nolle

objectum, cujus est Dominus, esse materiam voti sui inferioris: talis est actio, qua uxor habens potestatem, non circa voluntatem, sed circa corpus viri sui, declarat, se nolle acquiescere voto castitatis, quod maritus post initum matrimonium elicit.

Prop. 1. Superior, qui habet dominium supra voluntatem inferioris, potest directe, si velit, irritare quodlibet votum inferioris.

Prob. 1. Ex Script. *Si contradixerit pater, vota & juramenta filiorum irrita erunt:* Num. 30. v. 6.

2. Ex D. Th. „Si puer, vel puella ante annos pubertatis nondum habeat usum rationis, nullo modo potest ad aliquid voto se obligare: si vero ante annos pubertatis attigit usum rationis, potest quidem, quantum in se est, se obligare; sed votum ejus irritari potest per parentes, quorum curæ remanet subiectus:“ 2. 2. q. 88. a. 9.

3. *Rat.* Qui non est sui juris, non potest se obligare juramento vel voto, nisi dependenter a superiore; quia aliter superiori faceret injuriam: quod si inferior invito superiore se voto ligaverit, poterit ejus votum, utpote injustum, declarari nullum ab ejus superiore.

Conſeſſaria hujus Doctrinæ.

Conſeſſ. 1. Pater, & mater, avi, tutores, possunt irritare vota quæcumque filiorum impuberum sibi subditorum; quia nondum sunt sui juris -- Non tamen possunt irritare vota filiorum puberum; quia sunt sui juris.

Conſeſſ. 2. Dominus potest irritare omnia vota mancipiorum; quia non sunt sui juris.

Conſeſſ. 3. Superior spiritualis, v. g. Papa, Episcopus, Abbas, Prior, possunt directe irritare vota suorum inferiorum; quia hi non sunt sui juris: non possunt tamen irritare vota elicta circa ea, quæ eis non subijciuntur: v. g. Papa non potest irritare votum de re aliunde præcepta, v. g. votum non furandi, votum non mæchandi; quia in hoc Papa non est Dominus. Episcopus non potest irritare votum, quod non est contra bonum suæ Dioceseos; quia in hoc Episcopus non est dominus. Abbas & Prior non possunt irritare vota Novitiorum; quia Novitii non subduntur Prælati.

Non

Non possunt pariter irritare vota, quæ Religiosi eliciunt transeundi ad strictiorem Religionem; quia Religiosi non subduntur quoad hoc Abbati vel Priori.

Alunt. Votum irritatum directe, non reviviseit; quia declaratum fuit nullum. Si ratificetur eo tempore, quo vovens non est sui juris, non ligat, nisi consentiat superior: si vero ratificetur eo tempore, quo vovens est sui juris, ligat; quia tunc novum votum elicitur -- Sic, si impubes & mancipium rata habeant vota directe irritata, quando facti sunt sui juris, tenentur voto; quia votum irritatum nova promissione reviviseit.

Prop. 2. Superior, qui habet dominium supra materiam voti, potest indirecte votum sui inferioris irritare.

Prob. 1. Ex D. Th. „quicumque autem subiectus „est alicui, quantum ad id, in quo subiectus est, non „est potestatis suæ facere quod vult, sed dependet ex „voluntate alterius: & ideo non potest se similiter ob- „ligare per votum in his, in quibus alteri subijcitur, „sine consensu sui superioris:“ 2. 2. q. 88. art. 8. Ergo potest superior materiam illius voti sibi reservare: & hoc est irritare votum indirecte.

2. *Rat.* Qui non est dominus objecti, quod est materia sui voti, non potest citra injustitiam eam Domino auferre: ergo votum ejus potest irritari indirecte per illum, qui habet auctoritatem supra talem materiam.

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. 1. Pater, & mater, avus, tutor possunt irritare indirecte ea vota, quæ filii, nepotes, pupilli eliciunt post annos pubertatis, si eadem vota contrariantur rectæ familiæ gubernationi; quia ea materia eis subijcitur; minime vero vota, quæ non repugnant familiæ gubernationi; quia hæc materia non eis subijcitur: ita D. Thom. „Ex quo homo venit ad annos „pubertatis, si sit liberæ conditionis, est suæ potestatis quantum ad ea, quæ pertinent ad suam personam; „puta, quod se obliget Religioni per votum, vel quod „matrimonium contrahat; non autem est suæ potestatis, quantum ad dispositionem domesticam: unde „circa id non potest aliquid vovere, quod sit ratum sine „consensu patris:“ 2. 2. q. 88. a. 8. ad 2.

Con-

Confeſſ. 2. Superior Religionis poteſt indirecè irritare omnia vota Novitiorum, quæ impediunt exercitia Novitius; quia hæc materia illi ſubjicitur: minime alia vota, quæ Novitius elicit, v. g. intrandi in Religionem ſuſcitiorẽ; quia hæc materia non ei ſubjicitur.

Confeſſ. 3. Uxor poteſt irritare indirecè vota omnia mariti, quæ repugnant ſtatui conjugali, v. g. votum caſtitaris, quod eliciſſet inito matrimonio, non vero quod eliciſſet ante matrimonium; quia ante matrimonium nullam habebat authoritatem ſupra corpus mariti, bene tamen poſt matrimonium initum.

Confeſſ. 4. Dominus poteſt indirecè irritare vota, & juramenta ſervorum, quæ ſervi ſunt inhabiles ad ſervitium. „Servus autem, inquit D. Thom. quia eſt in poteſtate Domini, etiam quantum ad perſonales operationes, non poteſt ſe voto obligare ad Religionem, per quam ab obſequio Domini ſui abſtraheretur:“ ibid. Quod debet intelligi de mancipiis, non vero de ſervis, quibus vulgo utimur; hi enim habent haud dubie poteſtatem providendi ſuæ ſaluti, ſicuti filii-familias, etiam ſubtrahendo ſe a ſervitio dominorum ſuorum.

Confeſſ. 5. Papa poteſt irritare omnia vota, quæ poſſent totius Eccleſiæ bono obelle, v. g. votum manendi in aliqua peculiari Dioceſi, in aliqua peculiari congregatione, ſi votum illud impediatur bonum Eccleſiæ: v. g. ſi Papa opus haberet, ut talis operarius ſerviret Eccleſiæ in alio loco; quia Papa authoritatem habet circa ea, quæ ſpectant univerſalis Eccleſiæ regimen, ſicut pater familias habet authoritatem circa ea, quæ ſpectant domus gubernationem.

Confeſſ. 6. Episcopus poteſt irritare indirecè omnia vota elicta a ſuis ſubditis, ſi illa vota bono ſuæ Dioceſeos præjudiciũ aſſerrent, v. g. votum ſerviendi alicui peculiari Eccleſiæ; quia Episcopus habet authoritatem circa ea, quæ ſpectant regimen ſuæ Dioceſeos, ſicut pater-familias circa ea, quæ ſpectant gubernationem domus.

Monit. Vota indirecè irritata revivunt hoc ipſo quod ceſſat injuria, & præjudiciũ perſonæ irritatis; quia votum non irritatur indirecè, niſi ut impediatur injuſtitia, quæ a vovente committeretur, ſi ſuum votum obſervaret.

Sic

Sic vir conjugatus vovit castitatem, votum illius irritatur indirecte ab uxore; maritus manet liber a voto vivente uxore; moritur uxor, votum reviviscit, & tenetur servare castitatem.

Sic minor vovet se daturum pecunias pauperibus, votum illud irritatur a tutore: minor liber est a voto durante minoratu. sed transacto minoratu minor tenetur dare pauperibus quod promissum.

De Commutatione Voti.

Nota. Commutatio voti est substitutio rei bonæ & honestæ in locum rei per votum promissæ: ut quando peregrinatio voto promissæ substituitur in eam elemosinam.

Prop. unica. Quilibet potest commutare votum in rem meliorem, si Deo hic & nunc judicetur magis accepta. In rem minorem vel æqualem non potest mutare, nisi solus superior.

Prob. Prima pars, quod scilicet quilibet potest commutare votum in rem meliorem. Bern. Epist. 75. „Non arbitror Deum exigere quodcumque promissum votum, si pro eo aliquid melius fuerit persolutum.“

2. *Rat.* Ratio id convincit; quia tunc major honos Deo rependitur.

Sic, vovisti peregrinationem, potes tua autoritate mutare votum peregrinandi in alia pietatis exercitia, quæ ad salutem magis conducent, quam peregrinatio: v. g. si per dies aliquos in pium locum secedas, ibique unice de reformanda vita cogites.

Prob. Secunda pars scilicet, quod solus superior Ecclesiasticus possit mutare votum in rem vel æqualem, vel minorem.

1. Ex D. Th. 2. 2. q. 88. a. 12. ubi sic loquitur: „Prælati in Ecclesia gerit vicem Dei, & ideo in commutatione, vel dispensatione votorum requiritur Prælati autoritas, qui in persona Dei determinet quid sit Deo acceptum.“

2. *Rat.* Commutatio voti in minus vel in æquale, est actus jurisdictionis, quo declaratur, Deum potius accepturum id quod offertur post commutationem, quam id quod voto oblatum fuerat: ergo ad hanc de-

cla-

clarationem juridicam requiritur non solum doctrina prudentis viri, uti sufficit, cum votum mutatur in rem meliorem; sed necessarium est etiam, ut interveniat Prælati autoritas.

Confessoria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Quando evidenter constat votum in rem meliorem, & Deo gratiorem contineri, non est recurrendum ad superiorem: sed sufficit recurrere ad prudentem virum, vel ad proprium iudicium: tunc enim, ut ait Cajet. verbis „votum: Deo, cui facta est pro-
„missio, satisficit plenius, dando majus, & acceptius ei
„bonum.“

Sic, quodcumque votum elicueris, potes illud propria autoritate mutare in votum Religionis, quam profitearis; omnia enim vota particularia, quantumcumque perfecta sunt, mutantur in melius, cum mutantur in professionem Religiosam. „Dicendum, inquit
„D. Thom. quod omnia alia vota sunt quorundam particularium, sed per Religionem homo totam suam
„vitam Dei obsequio deputat: particulare autem in
„universali continetur. Ideo Decretalis dicit: Reus
„voti facti non habetur, qui temporale obsequium in
„perpetuam Religionis observantiam commutat: nec
„Religionem ingrediens tenetur implere vota vel jejuniorem vel orationum, vel aliorum ejusmodi, quæ
„in sæculo fecit:“ 2. 2. q. 88. a. 12. ad 1.

Confess. 2. Quando non constat, sed dubitatur, an votum mutetur in rem meliorem, tunc recurrendum est ad superiorem, qui gerens vices Dei talem mutationem acceptet.

Observe ex Cajetano, verbo *votum*, quod commutatio non tollit vinculum voti, sed mutat materiam voti: unde etiam de rigore juris commutatio sufficiens videatur, si fiat in aliquid æquale; tamen ut commutans tutior sit, commutet semper in aliquid melius.

De Dispensatione.

Nota. Dispensatio est relaxatio vinculi voti seu condonatio obligationis erga Deum a vovente contractæ.

Prop.

Prop. unica. Solus Prælati Ecclesiasticus habens Jurisdictionem potest dispensare.

Prob. 1. Ex Script. Nam & ego, inquit Paulus, quod donavi propter vos in persona Christi: 1. Cor. c. 2 v. 10. Ergo in condonatione, seu dispensatione requiritur autoritas veniens a Christo.

2. *Rat.* Et author. D. Th. 2. 2. q. 88. a. 12. „Votum est promissio facta Deo de aliquo, quod sit Deo acceptum. Quid sit autem in aliqua promissione acceptum ei, cui promittitur, ex ejus pendet arbitrio. Prælati autem in Ecclesia gerit vicem Dei: & ideo in commutatione, vel dispensatione votorum requiritur Prælati autoritas, qui in persona Dei determinet, quid sit Deo acceptum.

3. *Rat.* Sicut lex obligat ad aliquid faciendum; ita & votum: sed ad dispensandum in præcepto legis requiritur autoritas Superioris: ergo pari ratione etiam in dispensatione voti.

Conseſtaria hujus Doctrinæ.

Conseſt. 1. Papa potest dispensare in omnibus votis dispensabilibus: quia habet universalem auctoritatem in Ecclesia. Ita D. Thom. „Dicendum, quod quia summus Pontifex gerit plenarie vicem Christi in tota Ecclesia, ipse habet plenitudinem potestatis dispensandi in omnibus dispensabilibus votis: aliis autem inferioribus Prælati committitur dispensatio in votis, quæ communiter sunt, & indigent frequenti dispensatione, ut habeant de facili homines, ad quem recurrant, sicut sunt vota peregrinationum, jejuniorum, & aliorum hujusmodi:“ 2. 2. q. 88. a. 12. ad 3.

Vota autem, quæ reservantur summo Pontifici, sunt 1. Votum absolutum perpetuæ castitatis. 2. Votum Religionis promissæ. 3. Votum peregrinationis Terræ sanctæ, ad limina Apostolorum, & ad sanctum Jacobum Compostellanum.

Conseſt. 2. Papa potest dare potestatem dispensandi in prædictis votis; quia qui habet supremam auctoritatem, & non est delegatus, uti est Pontifex, potest alium delegare.

Sic

Sic Papa dat aliquando cuilibet Sacerdoti potestatem dispensandi in votis tempore Jubilii, & alio tempore aliquibus Confessariis a se deputatis.

Confess. 2. In minoribus & communius votis dispensare possunt Episcopi suos subditos, & Prælati regulares suos pariter subditos; quia utrique habent jurisdictionem relative ad suos subditos: Episcopi quidem jure divino: posuit enim Deus Episcopos regere Ecclesiam Dei: Prælati Regulares ex jure Ecclesiastico: quia ex privilegio Regulares subijciuntur suis Abbatibus.

Confess. 4. Tria sunt vota, in quibus solus Romanus Pontifex, ordinarie, non quidem ex aliquo jure scripto, sed ex consuetudine, quæ æquivaleret reservationi virtuali, potest dispensare. Ea sunt ex iam dictis. 1. Votum castitatis perpetue. 2. Votum cendi nomen Religionis approbatæ. 3. Votum peregrinationis ad limina Apostolorum, ad sanctum Jacobum, ad urbem Hierosolymitanam; quia ea vota ex usu, qui æquivaleret legi, reservantur summo Pontifici.

Confess. 5. In quibuscunque aliis votis possunt fideles a suis Episcopis dispensari: quia circa illa vota Episcopi habent auctoritatem Episcopi plenarie divino nulla reservatione restrictam. Unde ab Episcopo dispensabilia sunt: 1. Votum non nubendi. 2. Votum castitatis ad tempus. 3. Votum non petendi debitum conjugale. 4. Votum suscipiendi Ordinem sacrum, licet ex institutione Ecclesiæ annexum habeat votum solemne castitatis (*). 5. Votum conditionatum perpetue castitatis, conditione manente adhuc in subiecto: minime vero adimplera conditione, v. g. si filius aut filia voverit perpetuam continentiam, si pater ex bello vel captivitate redeat, Episcopus conditione non posita potest dispensare: conditione posita non potest dispensare; quia
VO-

(*) Loquor secundum vulgarem opinionem. Scio secundum aliquos Auctores, Subdiaconos, & Diaconos, & Presbyteros non teneri ad servandam continentiam ex vi voti, sed ex lege Ecclesiastica, quæ a Syricio vocatur inviolabilis.

votum conditionatum posita conditione transit in absolute; in incertum vero & conditionatum, conditione manente in suspensio. 6. Votum Religionis strictioris, v. g. Carthusianorum, modo intretur in mitiorem Religionem; quia non est dispensatio circa Religionem; sed circa circumstantias Religionis. 7. Votum dubium & ambiguum: ut si dubitetur, utrum sufficiens precefferit deliberatio in promittente. 8. Votum emissum in gratiam alicuius tertiæ personæ, si votum illud non acceperit, neque per se, neque per alium vices eius gerentem. Ratio prædictorum omnium est, juxta Cabasurum ibi. 1. c. 8. Theoricæ & praxis juris n. 14. quia absoluta & discrete concepta vota esse convenit, ut Papæ reservata cessantur, & quia ita necesse esse comprobatum est ob gravia animarum pericula, quibus se quamplurimos implicare videmus ex nimia facilitate, & præcipiti fervore se votis adstringendi.

Concl. 6. Abbas potest dispensare suos Monachos in votis omnibus summo Pontifici non reservatis; quia Abbas habet jurisdictionem supra suos Monachos, quasi Episcopalem.

Concl. 7. Capitulum potest sede vacante dispensare in eisdem votis, in quibus Episcopi; quia habet jurisdictionem Episcopi.

Quæ causæ requirantur ad hoc, ut valida & licita sit & commutatio & dispensatio, dictum est, ubi de dispensatione legis; eadem enim est ratio utriusque, cum votum sit quasi quædam lex, quam sibi vovens constituit. Motivum vero commutandi & dispensandi in votis debet esse major Dei gloria, utilitas Ecclesiæ, & bonum spirituale illius, qui vovit.

CAPUT IV.

De vitiis oppositis Religioni.

Vitia opposita Religioni sunt superstitio, & irreligiositas. Superstitio opponitur Religioni per excessum; irreligiositas per defectum.

ARTICULUS I.

De Superstitione & ejus speciebus.

Superstitio est cultus vitiosus per excessum, quo vel
P. Beqmbas Mor. Chr. Tom. I. Hh crea-

creatura colitur ut Deus, vel Deus aliter colitur, quam oporteat.

Superstitio est vitiosa vel ratione objecti, vel ratione modi.

Superstitio vitiosa ratione objecti est, quando colitur falsum Numen, quod contemnendum est potius, quam colendum.

Superstitio vitiosa ratione modi est, quando verum Numen aliter colitur, quam oporteat.

Actus superstitionis vitiosæ quoad objectum sunt idololatria, divinatio, vana observantia, maleficium, magia. Idololatria est actus, quo cultus Deo debitus redditur creaturis.

Divinatio est actus, quo tacite, vel expresse invocatur dæmon ad cognoscenda futura contingentia.

Vana observantia est actus, quo tacite, vel expresse invocatur dæmon, observando aliquid non conducens & insufficiens ad id, quod expectatur.

Maleficium est actus, quo tacite, vel expresse invocatur dæmon ad nocendum aliis.

Magia est actus, quo tacite invocatur dæmon ad operandum mira & stupenda.

Actus superstitionis vitiosæ quoad modum sunt cultus perniciosus, & cultus superfluus.

Cultus perniciosus est cultus Deo exhibitus contra veritatem fidei: ut si quis Christum jam natum suis ceremoniis quasi venturum expectaret, ut faciunt Judæi.

Cultus superfluus est cultus Deo exhibitus contra solitum Ecclesiæ morem: ut si quis agat contra Rubricas Ecclesiæ vel in Missa celebranda, vel in Officio recitando.

ARTICULUS II.

De regulis ad dignoscendam superstitionem ex objecto.

Prop. 1. Toties actus est supersticiosus ex objecto, quoties res, quæ sit, non habet virtutem inducendi effectum, qui expectatur, virtutem, inquam, vel ex natura sua, vel ex Dei elevatione: quæ elevatio divina non debet præsumi, nisi in eis, quæ Deus se elevaturum promittit.

Prob. authorit. & ratione D. Thom. 2. 2. q. 96. a. 2. „In

„In his, quæ sunt ad aliquos effectus particulares inducendos, considerandum est, utrum videantur posse naturaliter effectus tales causare: sic enim non erit illicitum, licet enim causas naturales ad proprios effectus: unde si naturaliter non videantur posse tales effectus causare, consequens est, quod nec adhibeantur ad hos effectus causandos tanquam causæ, sed solum quasi signa; & sic pertinent ad pacta significationum cum dæmonibus inita.“ Unde S. August. lib. 21. de Civit. Dei cap. 6. scribit: „Illiciuntur dæmones ad inhabitandum per creaturas, quas non ipsi, sed Deus condidit, delectabilibus pro sua diversitate diversis, non ut animalia cibis, sed ut spiritus signis, quæ cuiusque delectationi congruunt per varia genera lapidum, herbarum, lignorum, animalium, carminum, rituum.“ Ergo juxta D. Th. toties præsumi, vel timeri debet superstitio, quoties res quæ sit, non habet vim neque naturalem, neque supernaturalem inducendi effectum, qui expectatur: 2. 2. q. 96. a. 2. in corp.

Confessaria hujus Doctrinæ.

De his, in quibus non est superstitio.

Confess. 1. Non est superstitio, expectare gratiam a Sacramentis; quinimo actus Religionis est: quia Sacramenta ex Dei promissione facta Ecclesiæ, elewantur divinitus ad producendam gratiam.

Confess. 2. Non est superstitio attendere ad tempus Jubilæi, Indulgentiarum, Festivitarum, &c. ut eo tempore ferventius orationi vacemus, & gratiam a Deo expectemus; quia non illa tempora serviliter observamus, ut Judæi, sed ea potius inspicimus, quæ temporibus significantur, ut docet August. contra Adimantum cap. 26. „Nos quoque Dominicam diem, & Pascha solemniter celebramus, & quaslibet alias Christianas dierum festivitates; sed quia intelligimus, quo pertineant, non tempora observamus, sed quæ illis significantur temporibus.

Confess. 3. Non est superstitio figuram Crucis secum deferre, sanctum Dei Evangelium, Rosarium, Scapulare, si pio animo fiat, nullisque vanis circumstantiis ad-

unctis vitietur; in his enim affectionibus tota fiducia in Deo collocatur. Eadem est ratio ex D. Th. de reliquiis Sanctorum, quæ ex devotione portantur: ita enim loquitur 2. 2. q. 96. a. 4. ad 3. „Quia si portantur ex fiducia Dei & Sanctorum, quorum sunt reliquie, non erit illicitum: si autem circa hoc attenderetur aliquid aliud vanum, puta, quod vas est et triangulare, aut aliud aliud huiusmodi, quod non pertineret ad reverentiam Dei, & Sanctorum, esset superstitiosum & illicitum:“ & August. tract. 6. in Iorn. „Cum caput tibi dolet, audamus, si si vangelium ad caput tibi polueris, & non ad ligaturam cucurreris.“

Consect. 4. Non est superstitio observare lunam, aut tempora a diora corrigendis herbis, purgandis corporibus, dandis remediis, cædendis arboribus &c. v. g. observare crescentem aut decrecentem lunam; quia longo multorum experimento constat, causas naturales vim efficaciorē habere certo tempore, quam alio.

Consect. 5. Non est superstitiosum uti cælestibus signis, & volatu avium ad cognoscendum certos effectus naturales; quia iuxta omnes ex syderum inspectione & avium volatu præsumptari possunt tempestatum mutationes, pluvie, grandines &c. Astra præsumunt certos futuros effectus naturales, quales sunt eclipses, pluvie &c. quippe ex Dei institutione facta sunt, ut *fini in signa, & ventura, &c. dies, & annos*: Gen. 1. v. 14. Illos eosdem effectus aves præsumptare possunt; hirundo enim adventans, ver adventare significat; & recedens, hyemem denotat. Hinc est, quod Jer. c. 8. v. 7. dicitur. *Alvus in celo cognovit tempus juum, lurtur & arundo, &c. circum cythodierunt tempus adventus sui.*

Consect. 6. Vana quidem curiositas est uti astrorum aspectu, situ, & influxu in puncto nativitatis alicuius ad cognoscendum etiam conjecturaliter ejus temperamentum; quia astrorum distantia, rapidissimus illorum motus, & plures alii obices impediunt, ne certo cognoscamus, quis fuerit aspectus astrorum in puncto conceptionis, & nativitatis illius, ejus temperamentum indagamus; sed absolute non est superstitio uti hac inspectione; etenim si astra influant in hæc inferiora, ut multi tenent Philosophi, possunt aliquid in corporeis humo-
ribus

ribus efficere, & ad cognoscendum temperamentum inservire; unde vulgo dicitur, quod qui nascuntur sub Marte, sint ad bellum proclives &c.

Consect. 7. Vana quidem curiositas est uti lineamentis manuum, frontis &c. ad cognoscendum etiam conjecturaliter temperamentum hominis: quia, ut fert vulgare essatum, frons oculi, vultus &c. ne mutantur; sed uti lineamentis ad cognoscendum conjecturaliter habituales propensionem, non est absolute superstitio, humores enim multum conducunt ad habituales propensionem: humores autem produunt se exterius in carne: unde natum illud essatum: cuius prævalet humor in corpore, talis perhibetur in cute.

Consect. 8. Non est superstitio uti virga salicea, vel amygdalina ad inveniendas fodinas metallorum: id enim fieri cernimus certis a hominibus sub certo signo celsi natis, quin tamen ullum cum dæmone pactum vel explicitum, vel implicitum fecerint. Sed non idem dicendum de his, qui quosvis thesauros absconditos a dæmone, ut dicunt, custoditos lætitant se inventuros; ibi enim est superstitio, ut infra dicetur.

Consect. 9. Non est superstitio adhibere herbas, lapillos &c. ad sanitatem inducendam, morbosque depellendos; quia possunt habere talem vim naturaliter, licet nobis incognitam: nec statim consicienda est superstitio, modo nihil sit ridiculum in precibus; & si quid sit ridiculum, debet emendari.

Consectaria hujus Doctrinæ.

De his, in quibus est superstitio.

Consect. 1. Superstitio divinatoria est sperare cognitionem futurorum aliunde, quam a Deo; quia solus Deus est, qui cognoscit futura. *Annuntiate, qui ventura sunt in futurum, & sciemus, quia Dñs estis vos: Itai. 41. v. 23.*

Consect. 2. Superstitio artis notoriæ est sumere potionem, vel bolum, vel deferre ligaturam, ut repente fias doctus: quia hæc non adest secundum se virtutem causandi scientiam, ut docet D. Th. 2. 2. q. 96. a. 1. in corp. Deus enim est qui scientiam infundit, juxta illud: *Deus scientiarum Dominus est.*

Confess. 3. Superstitio est deferre ligaturas, ut sias invulnerabilis, inviolabilis, impenetrabilis: quia hæc non habent virtutem ad inducendum talem effectum: „Scientes enim illi effectus a solo Deo provenire possunt:“ D. Th. ibid. a. 2. ad 1.

Confess. 4. Superstitio vanæ observantiæ est habere dies alios tamquam faustos, alios tamquam infestos; quia dies non possunt inducere infelicitatem: „& variæ illæ observantiæ, ut loquitur D. Th. videntur esse quædam reliquæ idololatriæ, secundum quam observabantur auguria, & quidam dies fausti, vel infesti:“ 2. 2. q. 96. a. 3. in corp.

Confess. 5. Superstitio vanæ observantiæ est deferre imagines astronomicas. Gallice *talis mans*, ex ære, vel plumbo, vel auro, vel ex alia materia confectas cum ignotis characteribus, expectando insolitos effectus ad illis: „quia totum hoc, inquit August. pertinet ad demones iustificatores animarum libinet subditarum: lib. 10. de civit. Dei cap. 10. Et juxta D. Thom. Imagines, quas astronomicas vocant, ex operatione demonum habent effectum; cuius signum est, quod necessarium est eis inscribi quosdam characteres, qui naturaliter ad nihil operantur.“ 2. 2. q. 96. a. 2. ad 2.

Confess. 6. Superstitio est adhibere preces aliquas, quibus tu, vel animalia tua sanentur, nisi preces illæ sint ab Ecclesia approbatæ; quia, ut ait Hilarius, in hæc verba Psal. 64. „Te decet hymnus Deus in Sion. Vota tantum Ecclesiasticæ Religioniæ utilia sunt, quæ cum & dignis Deo cantionibus, & propolitis in Ecclesia observantiæ studio probantur“ - Ideo Concilium Bituricense an. 1585. jubet, „ne prætextu pietatis ulli exorcismi fiant, nisi qui ab Ecclesia probati sunt:“ tit. 4. can. 3.

Confess. 7. Superstitio est deferre res aliquas nominibus aliquibus ignotis insignitas: talia sunt *bai*, *glor*, &c. & alia huiusmodi ridicula: hæc enim non habent vim inducendi effectus, qui expectantur.

Confess. 8. Superstitio est deferre Rosarium, Scapulare & alia sacrarum fraternitatum insignia, si ea credulitate gerantur, quod nunquam damnabuntur, qui ea serunt, vel quod in mortis articulo sinceram poenitentiam

tiam agent, quamvis toto vitæ curriculo poenitentiam neglexerint, contenti externis fraternitatum illarum insignibus: quia hæc insignia non habent virtutem inducendi talem effectum Ideo Concil. Cameracense an. 1565. ait: „Abominandam esse eorum vanitatem ac superstitutionem, qui certo pollicentur, non ex hac vita migraturos sine poenitentia & Sacramentis illos, qui hunc illumve ex vivis eam erunt, qui securitatem in rebus gerendis, fortune certum ac optatum eventum illidem promittunt, & si quæ alia huiusmodi proferantur & credantur -) Prescriptaque Missarum forma aut precem affirmat certas designatasque animas semper e purgatorio liberari.“

Prop. 2. Quoties stupendus aliquis effectus contingit, non statim temerarie pronuntiandum est, superstitiosum esse quod agitur, sed prudenter omnia sunt examinanda.

Prob. Multi sunt mirabiles & stupendi effectus, quos rude & imperitum vulgus in magiam refundit, qui tamen diligenter inspecti a causis mere naturalibus procedere dignoscuntur, ut fuscè probari potest ex libro, qui inscribitur, *magia Schoti*, ubi stupendi effectus recensentur a causis mere naturalibus procedentes, qui tamen videntur non ab alio quam a dæmone posse provenire: ne ergo Confessarii errent hac in parte, nihil determinandum est præcipiti iudicio, sed omnia prudenti examine ponderanda sunt.

MONITA.

Quibus determinatur, quid agendum tam a Confessario, quam a poenitente, cum præsumitur superstitio.

Monit. 1. Si adhibeantur causæ naturales, consulendi sunt Medici. & Physici, ut ab ipsis sciatur, an causæ adhibere vim naturalem habeant inducendi effectum, qui inspicitur evenire. Si causæ adhibitæ vim habeant naturalem producendi illum effectum, non est superstitio.

Monit. 2. Si adhibeantur preces, consulendi sunt Doctores Theologi, ut sciatur ab illis, an preces illæ sint conformes, vel disformes universalis Ecclesiæ ritui,

tui. Si preces nihil habeant disforme Ecclesiæ ritibus, non est superstitio.

Monit. 3. Si nec Philosophi, nec Theologi consuli possunt, & interim urgeat necessitas adhibendi aliquid, quod superstitiosum videri potest, qui tamen illum insolitam aggrediuntur, debet scire, et Deum pro suis precibus laudare, se nolle ullum habere cum dæmone commercium.

Monit. 4. Circa personas interrogandas.

Hi omnes, quos hic subjicio, sunt interrogandi circa superstitionem; quia vulgo adhibent remedia, in quibus sæpius laet superstitio.

1. Pastores, qui certas adhibent causas, ut pecora servent a lupis, a fœne, &c.

2. Fabri ferrarii, qui insolitis utuntur mediis, ut sanent pecora.

3. Vetulæ, quæ parituras circa mulieres, vel parturientes, vel matrice, ut dicunt, laborantes, insolita adhibent remedia.

4. Imperiti Medici, qui stupenda jactitant remedia.

5. Milites, qui deferunt secum obscura nomina, ut fiant invulnerabiles.

6. Hi omnes, qui stupendum quid jactitant vel inferendis ponderibus, vel in itineribus celerissime conficiendis.

Monit. 5. Circa modum interrogandi prænitentes in materia superstitionis.

Personæ suspectæ superstitionis ita interrogandæ sunt, ut horrorem superstitionis concipiant; tanti vero vitii naturam non addiscant: & proinde

1. Videndum, utrum insolitum illud, quod peragunt, refundi possit in causas naturales: si a causis naturalibus procedere valeat, permitti debet; si vero non nisi a dæmone procedere possit, debet prohiberi.

2. Si constet superstitiosum esse, videndum, an pactum expressum habuerit cum dæmone, an solum tacitum.

3. Si pactum cum dæmone expresse inierint, interrogandi, an id fecerint ex ignorantia affectata, aut non affectata? an ex malitia, v. g. ex odio contra Deum, vel proximum? an ex curiositate? an pactum obignaverint, vel sua manu, vel suo sanguine, vel alio quovis ligno

figno exteriori & sensibili? an pactum habeant at ad se, vel apud aliquem, qui illud custodiat? debet ab illis exigi pactum, ut ei renuncient:

4. Debent ab illis exigi libri, si quos habeant de illis arcanis tractantes: debent exigi characteres, & alia huiusmodi, & comburi, vel ad Episcopum deferri, ut cum peritioribus videatur quid agendum.

ARTICULUS III.

De regulis ad dignoscendam superstitionem ex modo.

Prop. unica. Toties actus est supersticiosus ex modo, quoties cultus Deo exhibitus ab Ecclesia reprobatur vel quia est falsus, vel quia est superfluous.

Prob. 1. Ex Script. Matth. 18. v. 17. *Si quis Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut Ethnicus & publicanus*: Ergo cultus noster erga Deum debet approbari ab Ecclesia: ergo si per eam reprobatur, debet censeri supersticiosus, non ex objecto, cum Deo exhibetur: ergo ex modo, quia exhibetur aliter, quam debet exhiberi.

2. Ex August. lib. 1. de consensu Evangelistarum c. 18. *Socratis sententia est, unumquemque Deum sic coli oportere, quo modo se ipse colendum esse præceperit*: Ergo, si Deus aliter colatur, quam exigit, cultus ille debet censeri supersticiosus.

Rat. Deus exigit ab homine cultum religiosum, non qualemcumque, sed eum, quem Deus vocis revelavit, & per Ecclesiam proponit: qui cultus debet esse in spiritu & veritate: Ergo toties cultus noster erga Deum erit supersticiosus, quoties pugnat contra Ecclesiæ determinationem: erit falsus, si per illum aliquid falsum significatur: erit vero superfluous, si non sit proportionatus gloriæ Dei, qui est finis cultus divini.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Cultum falsum exercent hi, qui in exercitio religionis aliquid falsum significant; quia præcipuum in cultu religioso est veritas.

Sic juxta D. Thom. 2. 2. q. 83. a. 1. in corp. *Perniciosum est uti ceremoniis veteris legis, quibus Christi mysteria*

seria curabantur futura: sicuti etiam perniciosum esset, si quis non confiteretur. Christum esse passum.

Sic juxta eundem D. Thom. superstitiosum est, falsa miracula proponere, falsas reliquias ostendere, sanctos nondum canonizatos, ut loquuntur, venerari: sicuti falsarius esset, qui aliqua proponeret ex parte alicujus, quæ non essent ei commissa: ibidem.

Confess. 2. Cultum superfluum exercent, qui religionem statuunt in his exercitiis, quæ nec mentem ad Deum elevant, nec corpus Deo subijciunt; quia finis divini cultus est, ut homo Deo det gloriam, et ipse se subijciat & mente & corpore.

Tales sunt cæcus molles, qui interdum in Ecclesia audiri solent. Tales sunt choreæ, tripudia, & cætera hujusmodi, quibus imperitum vulgus festis diebus indulget.

Tales sunt ceremoniæ ab hominibus excogitatæ, & non ab Ecclesia approbatæ; ut si dicatur his, alleluja, ubi non debet dici; aut si in Missa fiat signum crucis, ubi non debet fieri, &c.

ARTICULUS IV.

Quale peccatum sit superstitio ex modo.

Prop. 2. Superstitio vitiosa ex modo, si inducat falsitatem, est peccatum mortale ex suo genere.

Prob. 1. Ex Script. Veritas est Deus, juxta illud Joan. 4. v. 24. *Ego sum via, veritas, & vita. Spiritus est Deus, & eos qui adorant eum, oportet in spiritu, & veritate adorare.* Ergo cultus vitiosus continens falsitatem non proficit, sed efficit; non salvat, sed damnat.

2. Ex Ambros. Paulus indignum esse dicit, qui aliter celebrat mysterium, quam a Christo traditum est; in Epist. 1. ad Corinth. c. 11. v. 27. Ergo si cultus ille indignus Deo nos efficiat, est peccatum mortale.

2. Rat. Mendacium perniciosum est haud dubie peccatum mortale: cultus autem falsus est mendacium perniciosum, cum religioni noceat: Ergo est peccatum mortale.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Peccarent mortaliter, qui modo colerent Deum

Deum ceremoniis Judaicis, quæ significabant Christum veniunt: quippe legalia observata post ventum in Evangelium sunt n. iusticia, ut docet ex professo August. epist. ad Hieron. 82. miss. 19. & Paulus ad Galat. 3. v. 2. Si circumcidamini, Christus nihil vobis proderit.

Concl. 2. Peccat quoque mortaliter, qui vel falsis miraculis, vel si, quodvis rebus verum Dei cultum promovere quærunt: quia veritas Dei nostris non eget mendaciis: mendacium autem in materia religionis est maxime perniciosum, & proinde peccatum mortale.

Concl. 3. Qui tentaret materiam, vel formam Sacramentorum, vel nollet adhibere ceremonias in Ecclesia usitatas, peccaret mortaliter: hæc enim omnia, inquit Sylvius, cultum veri Dei aliqua falsitate contrariant, & sunt ex genere suo peccata mortalia: venialia tamen vel ob imperfectionem actus, vel ob ignorantiam.

Prop. 2. Superstitio vitiosa ex modo, si cultum inducat superfluum tantum, peccatum est veniale tantum, si absit contemptus & scandalum.

Prob. 1. Ex Aug. lib. 2. de Doctrina Christiana c. 18. *Quisquis bonus, verusque Christianus est, etiam in Litteris sacris superstitiosa, id est, superflua s. gmenta repudiet: Ergo* peccatum est, superfluum in cultu divino adhibere; non mortale quidem, ut satis indicant Aug. verba, qui acrioribus verbis scelera prohibere solet.

2. Rat. D. Thom. In cultu divino, absolute loquendo, nihil potest esse superfluum: quia quicquid impendimus Deo, semper est minus eo, quod illi debetur: sed relative potest esse superfluum, scilicet, id omne, quod nec ex natura sua, nec ex Dei Ecclesiæ institutione ad gloriam Dei ordinetur. Si quid autem superfluum, vel minus rectum in tali cultu observetur, quod nec scandalum aliis inducat, nec contemptum, contineat; talis cultus, inquit Cajet. non est contra, sed præter divinam reverentiam: Ergo non est peccatum mortale, sed veniale tantum.

Consuetudina hujus Doctrinæ.

Concl. 1. Peccatur venialiter, cum in Missa, v. g. nimis anxie observatur certus numerus candelarum, certus

tus imaginum situs, certus color absque ordinatione Ecclesie.

Con. ed. 2. Cum in horis canonicis, vel in Sacrificio dicitur gloria in excelsis, Credo, Alleluia, cum non est dicendum, vel omittitur, cum est dicendum.

ARTICULUS V.

Quale peccatum sit superstitio vitiosa, quoad obiectum.

Prop. unica. Superstitio vitiosa quoad obiectum est de se peccatum mortale.

Prop. 1. Ex Script. Dominum Deum tuum adorabis, Et soli soli se res: & iterum soli Deo honor Et gloria: Ergo cum per superstitionem vitiosam ex objecto non Ius, sed creatura celetur sine ordine ad Deum, hec superstitio erit peccatum mortale.

2. Ex Aug. qui loquens de magicis artibus ait: Omnes sunt artes huiusmodi, vel nugatorie, vel noxie superstitutionis ex quadam pestifera societate hominum & demonum, quasi perita quadam infidelis & dolose antiquitatis consuetudo, penitus sunt repudianda: Lib. 2. de Doctrina Christiana cap. 203.

2. Rat. Per talem superstitionem aut exhibetur dæmoni honor aliquis, qui soli Deo debetur, aut saltem habetur cum inimico Dei, scilicet dæmone aliquod commercium: Ergo est peccatum mortale.

Deinde talis superstitio est mendacium in materia religionis; quia significat aliquod contrarium veritati revelate, nimirum, dæmonem aliquid posse invito Deo: mendacium autem in materia religionis est peccatum mortale: ergo & superstitio vitiosa ex objecto.

Conjectura huius Doctrinæ.

Omnes species superstitionis vitiosæ ex obiecto sunt ex genere suo peccata mortalia. Itaque peccatum mortale est

1. Idololatria; quia est cultus divinus creature exhibitus.

2. Divinatio; quia est usurpatio notitiæ divinæ ope dæmonis.

3. Vana observantia; quia est expectatio eventus ope dæmonis eventuri.

4. Maleficium, quia est nocumentum proximi ope dæmonis procuratum.

5. Magia; quia est opus stupendam ope dæmonis præstitum. Quod ut fusius pateat, explicabimur omnes species superstitionis sequentibus articulis.

ARTICULUS VI.

De Idololatria.

Prop. unica. Idololatria sive actus, quo creatura tanquam Deus coitur, est peccatum mortale quocumque modo fiat: quia est superstitio vitiosa ex obiecto.

Prob. 1. Ex Scriptura. Deformitatem tanti vitii Scriptura satis significat his verbis: *Ecce caver, & ventura. His percuties*: Apocal. 22. v. 15. ergo est peccatum mortale, cum excludat a gloria.

2. Ex Patribus. Crimen illud vocatur a Tertulliano, *summus jactu rectus*; a Nazianzeno, *extrema* ^{et} *primam* *innotam*; a Lactantio, *scelus inexcusabile*; a Synodo Illiberitana, *crimen capitale*: ergo est peccatum mortale.

3. *Rat.* D. Th. 2. 2. q. 94. a. 3. in corp. *Sicut enim, inquit, in terrena republica gravissimum esse videtur, quod aliquis honorem regum alteri impendat, quam vero Regi; quia quantum in se est, totum Republicæ perturbat ordinem: ita in peccatis, quæ contra Deum committuntur, quæ tamen sunt maxima, gravissimum esse videtur, quod aliquis honorem divinum creatura impendat; quia quantum in se est, facit alium Deum in mundo, minuens principatum divinum.*

Quot modis committatur idololatria?

Idololatria committi potest tripliciter.

1. Ignoranter: ut cum quis credit creaturam esse Deum: sed talis ignorantia non excusat a peccato: quia talis ignorantia, & potest, & debet vinci: *Non enim sunt omnes homines, in quos non habet scientia Dei*: Sap. 13. v. 1.

2. Scienter, & malitiose; ut cum quis aorat creaturam in odium Dei, & hoc culpabiliter, quia debet illud odium deponere, cum nulla causa sit odio habendi Deum. juxta illud: *Odio habuerant me gratis*: Joan. 15.

v. 25.

3. Si-

3. Simulate exterius solum, & non interius; ut cum quis adorat falsum Deum exterius, exerrans interius illum cultum superstitiosum, immo cupiens cultum omnem ad verum Deum ordinari; sed hæc simulatio est lethalis, quia, ut docet D. Thom. *Externus cultus est signum interioris: sicut est perniciosa mendacium, si quis verbis ostendat contrarium eius, quod per veram fidem tenet in corde: ita est perniciosa falsitas, si quis exteriorem cultum exhibet alicui contra id, quod sentit in mente: 2. 2. q. 94. a. 2. in corp. nam, ut ait Tert. de idololat. c. 22. Negat quicumque dissimulat in quacunque causa pro ethnico habitus.*

De his, qui sunt quasi idololatæ.

Ad idololatras reduci possunt.

1. Hæretici, qui novas opiniones in fide, vel in moribus periculosas excogitant, eisque pertinaciter adhærent: etenim, inquit Hieron. *Sicut idola sunt manu artificis: ita hæretici non verbera doctrinae quodcumque se simularint, veritatem adiuvant, & sicut pro Christo adorari Antichristum: in cap. 13. Zachar.* Tunc enim nova illa opinio est quasi Deus recenter excogitatus, & quasi novum idolum in mente erectum, & adoratum.

2. Parentes, qui filios suos ardentius, quam par est, depereunt, quibus exprobrari potest, quod Heli dictum est: *Honorasti filios tuos magis quam me.* Idololatæ sunt parentes, qui filios vitiosos non castigant. Eiusdem criminis rei sunt, qui mortuos filios, aut parentes, magis quam par est, lugent; acerbus enim ille luctus originein dedit idololatriæ. *Acerbo enim luctu dolens pater, rapti cito sibi filii facit imaginem: Sap. 14. v. 15.*

3. Avari, qui thesauris suis impenius adhærent. *Argentum suum, & aurum, non fecerunt sibi idola, ut intemerent: Osee c. 8. v. 4. Radix omnium malorum cupiditas, quam quidam appetentes erraverunt a fide: 1. ad Tim. cap. 6. v. 10.*

4. Gulosi, quorum Deus venter est, ut loquitur Paulus ad Philip. 3. v. 9. Et qui Christo Domino non serviunt, sed suo ventri, ut loquitur idem Paul. ad Rom. 10. v. 18.

5. Im-

5. Impuris amoribus irretiti. 1. Quia semper suos amores cogitant, rarissime autem Deum in mente habent. 2. Quia corpus suum offerunt voluptati, quod Deo offerre debuissent. 3. Quia ex se ipsis Deum ejiciunt per pravam libidinem: homo enim est templum Dei. 4. Quia faciunt membra sua, quæ sunt membra Christi, membra meretricis. 5. Quia sicuti Adrianus Crucem Salvatoris deiecit, & in loco Crucis erexit statuum Adonidis; ita impudici illi amores e Corde suo Crucem ejiciunt, eique Venerem, vel Adonidem substituunt.

ARTICULUS VII.

De Divinatione.

Prop. unica. Divinatio, siue actus, quo tacite, vel expresse dæmon invocatur ad cognoscendum res, quæ naturaliter cognosci nequeunt. v. g. futura contingentia, actus liberos &c. si peccatum mortale; quia est cultus superstitiosus ratione obiecti: solus quippe Deus cognoscit futura contingentia, & actus liberos, juxta illud Reg. I. c. 16. v. 7. *Homo videt ea, quæ faciunt, Deus autem innuitur cor.* Quam grave peccatum sit divinatio

Prob. 1. Ex Scriptura. Deut. 28. *Non invenietur in te quæ Ariolos sciscitatur: nec quæ Pythones conular, nec divinos, nec quærat a mortuis veritatem: omnia enim hæc abominatur Dominus.*

2. Ex Conciliis. Synodus Romana secunda an. 721. sub Greg. II. can. 12. ait: *Si quis amulos, aruspices, incantatores observaverit, aut pythonicis usis fuerit; anathema sit: Et responderunt omnes tertio: anathema sit*

3. Rat. D. Thom. Omnis, inquit, divinatio ex operatione dæmonum provenit, ut quia ex omni dæmones invocantur ad futura manifestanda, vel quia dæmones ingerunt se variis inquisitionibus futurorum, ut mercede hominum implerent vanitatem: 2. 2. q. 95. a. 2. Nulla autem, ut optime addit idem Doctor, utilitas temporalis potest comparari detrimento spiritualis salutis, quod minuetur ex inquisitione occultorum per dæmonum invocationem.

Quot modis dæmon expresse invocatur in ordine ad divinandum.

Dæmon invocatur expresse, quando rogatur, ut sensibi-

libiliter appareat ad docendam rem, cuius cognitionem peroptamus.

1. Apparet dæmon per præstigium, perstringendo oculos, ostendendo quod est aliens quasi præsens. Ita fecisse præstigiatores Pharaonis multi credunt, dum projecti ab ipsis baculi serpentes exhibebant. Exod. 7. v. 11.

2. Apparet dæmon per somnium, commovendo phantasmata, & ostendendo quod vult edocere. De diabolicis somniis ita scriptum est; *Non augurabimini, nec observabitis somnia*: Lev. 19. v. 26. Quod ut pateat, sciendum, multiplex esse somnium, scilicet, naturale, divinum, & diabolicum.

Somnium naturale est illud, quod provenit a causa naturali, vel intrinseca, quales sunt humores, vel extrinseca, qualis est aer, & alia corpora ambientia. Credere somnio naturali non est malum; medici quippe possunt ex somniis naturalibus morbos dignoscere, & cordis affectus conicere.

Somnium divinum est illud, quod provenit a Deo aliquid absconditum manifestante.

Tale fuit somnium Abimelech, in quo vidit Saram conjunctam esse matrimonio cum Abraham: Gen. 20.

Tale fuit pariter somnium Pharaonis, quo Deus septem vaccis pinguibus & totidem macilentis, septem spicis aridis, & plenis totidem, docuit septem annos steriles septem annis fecundis successuros: Gen. 41. Credere somnio divinitus immisso, nedum illicitum, quinimo necessarium, juxta illud: *Si quis fuerit inter vos Propheta Domini, in visione apparebo, vel per somnium loquar ad illum*. Num. 12. 6.

Cum vero difficillimum sit distinguere inter somnium divinum & diabolicum, melius est nunquam credere somniis, nisi ab Altissimo fuerit emissæ visitatio. *Ne dederis in illis cor tuum: multos enim errare fecerunt somnia, & exciderunt perantes in illis*: Eccles. 34. v. 6. Quod præcipue contingit, ut optime monet Cajet. verbo *somnium*, dum paulatim tantum homo credit somniis, ut somniis utatur pro regulis suarum actionum, ut pro

his aut omittat, aut committat contra aliquid, ad quod tenetur.

3. Apparet dæmon in corporibus mortuis, agitando corpus mortuum, & per illud ostendendo, quod vult ostendere. Talis sorte fuit visio, in qua Samuel mortuus Sauli morituro apparuit operatione magica. 1. Reg. c. 28. v. 11. Ille quippe Samuel, qui Saulem allocutus est, non erat verus Dei Propheta. 1. Quia animæ iustorum non subjacent operationibus magicis, nec sunt in potestate diaboli. 2. Quia dixit impio Sauli: *cras mecum eris*: Saul autem non abiit in sinum Abrahamæ, ubi erat Samuel, sed abiit in infernum.

4. Apparet dæmon per elementa, imprimendo elementis varias figuras, quibus significat quod vult ostendere. Apparet autem modo in igne, modo in aere, modo in aqua, modo in terra. Apparitio in igne vocatur Pyromantia, in Aere Aeromantia, in Aqua Hydromantia, in terra Geomantia: uti autem illis apparitionibus, eisve credere, illicitum. *In omnibus ergo istis Doctrinis societas dæmonum formidanda est, atque vitanda, ut loquitur Aug. lib. de Doct. Christ. c. 23.*

Quot modis dæmon impie invocetur in ordine ad divinandum.

Dæmon invocatur impie, quando assumitur aliquid in ordine ad sciendum futura libera, quod nec ex natura sua, nec ex institutione Dei potest nos ad incognitum deducere. Et hoc fit multipliciter. Per Astrologiam, per Chyromantiam, per Auguria, per Sortes, de quibus sigillatim.

Prop. 1. Divinatio per Astrologiam judiciariam, qua quis utitur astris ad cognoscenda futura libera, est gravissimum peccatum.

Prob. 1. Ex Scriptura ita loquente: *A signis cæli nolite metuere, quæ timeant gentes; quia leges populorum vacæ sunt*: Jerem. 10. v. 2. Ego Scriptura, inquit Duhamel, hic damnat Genethliacos, qui vi siderum omnia putant gubernari.

2. Ex Patribus, qui passim diabolicam hanc artem condemnant. De ea ita loquitur Ambr. lib. 4. Examer. c. 4. *Nonnulli naturarum tentaverunt exprimere qualiter.*
P. Besombes Mor. Chr. Tom. 1. I i ta-

tates, qual's futurus ſit unusquisque, qui natus ſit, cum
natus eſt. Non tantum, ſed etiam inutile ſit quærentibus,
impoſſibile poſſidentibus. Et Aug. lib. 2. Doctr. Chriſt.
c. 22. Ex ea notatione velle naſcentium mores, actus, even-
ta prædicere, nullus error, & magis dement a vit.

2. Ex Conciſſis, Conciliis enim Toleraſum ſ. ſic
habet Can. 17. & quis Aſtologiæ, vel Matheti ex 2. ag-
nitæ credendū eſt, nulli ſentia ſit, idem habet Mediolanenſis.
Item, niſi, Burdigalenſis, Norſanenſis, Tolofanum, &
Conſtitutio Sixti V. quæ incipit: *Cœli & terræ.*

3. Demum authoritate & ratione D. Th. S. quæ, in-
quit, *confideratio eſt utatur aſtrorum ad præcognoſcendos
ſeu ad cauſas & ad fortuitos eventus, aut etiam ad cogno-
ſcendum per certitudinem futura opera hominum, pro-
pter hoc ex 2. 2. c. 1. ut a opinione; & ſic operatio dæmonis
ſe immiſcet: unde erit divination ſuperſtitioſa & illicita:*
2. 2. q. 95. a. 5. in corp. & cum ibi dæmon ſe immi-
ſceat, peccatum mortale.

Conſeſſaria hujus Doctrinæ.

Conſeſſ. 1. Peccant mortaliter, juxta Cajetanum, qui
ita inſiſtunt aſtrorum obſervationi, ut res tum præter-
itas, tum præſentes, tum futuras ad Religionem perti-
nentes, in ipſa aſtra reſundant. Hoc enim eſt, inquit
ille Author, contra ſpiritualitatem Chriſtianæ Religio-
nis, quæ ſuper æteris eſt, potius ſe ad terreni curſus
immutare, minime vero ab ipſis ſanctiſſe concuti, juxta
id, quod ſcriptum eſt: *Cœli quoque piper cælum et terram:*
& quidem ex æteritæ teſte, non ab influxu cœlorum
dependet Chriſtiana Religio, ſed quæcumque in mun-
do fieri certimus, hæc omniſo Chriſtianæ, inſerviunt
Religioni: impii enim Chriſtiani nominis perfec-
tores, dum ſerviant cupiditati, ſamulantur Religioni;
ſanguisque Martyrum, quos occidunt, ſit ſemen Chri-
ſtianorum.

Conſeſſ. 2. Peccant & quidem mortaliter, juxta eun-
dem Cajetanum, qui inſiſtunt aſtrorum obſervationi, ut
hinc certo velint conſpicere futura contingentia, actus-
que liberos: hæc enim eſt contra veritatem fidei, qua
certi ſumus hominem liberi eſſe arbitrii, & qua conſci-
ſumus, actus noſtros liberos influxibus aſtrorum mini-
me ſubjacere.

Con-

Confess. 3. Peccant quoque mortaliter, inquit Cajetanus, qui ita observationi astrorum insistant, ut actiones suas dirigant secundum cœlorum motus, variasque astrorum vices quasi pro lege habeant. Christiani enim non a iam debent legem agnoscere, quam fidem, juxta illud: *Spes meus ex fide vivit*. Si, uti enim, inquit idem Cajetanus, erramus subjiendo nos passionibus iræ, cœli, spei, timoris, aliosque impetus passionum pro lege habentes; ita erramus turpiter, si impressiones cœlorum pro lege habeamus: corpora enim sunt, quæ per modum passionum inclinant nos.

Prop. 2. Divinatio per Chiromantiam, qua quis utitur lineamentis, quæ sunt in corpore hominis, ut quid sit ei eventuum certo pronuntiet, est omnino illicita.

Proh. 1. Scriptura, quæ prohibet nos ab alio, quam a Deo futura inquirere. *Non declinetis ad Magos, nec ab Ariolis sc. scilicet scilicet utra, ut pollinamini per eos: Lev. 19.*

2. Ex constitutione Sixti V. quæ incipit *Cœli & terræ*, sic habetur: *Cum futuros eventus in se ipsis considerare, antequam fiat, sit proprium Dei*, dum quis quocumque modo præsumit illa præ-untiare, fit, *ut divina maiestas graviter lædatur, fidei integritas violetur, & animabus exitium importetur.*

3. *Rat. Sarisburiensis lib. 2. de nugis Curialium c. 27.* qui sic loquitur. Chiromantici vera, quæ in rugis manuum latent, se nosse gloriantur, quorum errorem, quia ratione non nititur, non necesse est rationibus impugnare, licet eo ipso illos expugnet ratio, quod deficiunt ratione.

4. *Rat. D. Th. Lineamenta manuum nullam habent connexionem necessariam cum futuris, quæ prænuntiantur: Ergo iis uti non possumus ad prænuntianda futura.*

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Peccant, & quidem mortaliter illoscores illi homines, qui horoscopus faciunt, & jactant, se ex lineamentis corporis certo cognoscere, quid cuilibet eventuum sit; quia artem illam exercere non possunt, quin aliquod cum dæmone habeant commercium, ignamque plebem decipiant: utrumque autem ingens

malum est. Divinationem fieri ope dæmonum testis est Origenes Homil. 16. in numeros. *Est quadam, inquit, operatio dæmonum in ministerio præsentur, quæ artifices quibusdam ab his, quæ se daemonebus manciparunt, nunc per sortes, nunc per auguria, nunc ex contemplatione umbrarum, comprehendere videtur: Hæc autem omnis operatione dæmoniorum fieri non dubito.*

Consect. 2. Peccant qui Aegyptios de fortuna consultant: & quidem mortaliter, si id fiat cum firma fide, & cum scandalo, juxta illud Script. Lev. 20. *Animi, quæ declinaverit ad Magos & Arolos, quares sunt vulgo illi, qui ex lineamentis volunt certo actus liberos conficere, & fornicata fuerit cum eis; ponam faciem meam contra eam, & interficiam eam de medio populi sui: si tamen id fieret sine scandalo, & ex risu solum, non esset peccatum mortale; quia fides non adhibetur vanis illis illusionibus.*

Consect. 3. Divinatio, quæ fit per auguria, per virgas, per annulos, per cribrum farinarium, &c. est peccatum mortale.

Prob. 1. Script. Eccli. 34. v. 5. *Divinatio erroris & auguria, mendacia & somnia malefacientium vanitas est.* Ergo vanum est fidem illis adhibere; & quia ibi latet pactum cum dæmone, ideo est peccatum mortale.

2. Ex Cyrillo Hierosoly. prima Catechesi Mistagogica, ubi sic habet: *Auguria, divinationes, omnia amuleta, aut inscriptiones in foliis, aut alie male artes, & cætera hujusmodi, cultus diaboli sunt: Ergo cum importent cultum dæmonis, sunt peccata mortalia.*

3. *Rat.* Ex Basilio in c. Hæi. ubi sic loquitur: *A morum probitate est alienum prorsus, eum, qui penes se habet consultationem ex Dei justificationibus, ad discernendum de rebus agendis sibi in consiliarios adhibere brutos animantes; immo ne his quidem tanquam consiliariis uti, sed ut Doctores & Legumlatoribus.*

Consectaria hujus Doctrinæ.

Consect. 1. Peccatur, & quidem mortaliter, quoties vanis auguriis plena fide credimus, eisque tanquam regula agendi utimur. quippe, ut ait Basilius ibid. *Omni Aïosaica lege istiusmodi auguria, divinationes, omniatio-*

nes, atque auspicia, infamia notabantur, tamquam inventa dæmonum; Ergo qui his utitur tamquam regula agendi, fovet cum dæmone commercium: Ergo peccat mortaliter.

Sic gravi peccato non sunt immunes, qui certo credunt, & pronuntiant sibi infausta obventura, si Sacerdos, Monachus, virgo, lepus, buse, aut serpens occurrerit, si corvus supra domum crocitraverit, aut pica ad sinistram volaverit, si in mensa sal effusum fuerit: hæc enim omnia & similia, ut ait Aug. lib. de Doct. Christ. cap. 24. *Plena sunt pestiferæ curiositatis, craciantis sollicitudinis, & mortiferæ servitutis.*

Confess. 2. Graviter peccant, qui virgis utuntur divinatoriis, annulis, cribro farinario, &c. ad detegendum furem occultum, homicidam incognitum longe distantem, ad cognoscendam virginitatem puellæ, ad cognoscendum futurum sponsum, &c. hæc enim omnia fieri nequaquam possunt sine implicito, vel explicito cum dæmone commercio.

De divinatione per sortes.

Nota, quod ex D. Thom. 2. 2. q. 95. a. 8. in corp. *Sortes proprie dicuntur, cum aliquid fit, ut ejus eventum conspiciatur aliquid occultum innotescat*; unde sortes, juxta D. Th. pertinent ad divinationem.

Sors est triplex: divinatoria, consultoria, divinaria.

Sors divinatoria est, quando quæritur, quid cuilibet sit exhibendum.

Sors consultoria est, quando quæritur, quid in arduo aliquo negotio sit agendum.

Sors divinaria est, quando quæritur, quid sit futurum.

Prop. 1. Uti fortibus non est ab intrinseco, & ex natura sua malum.

1. reb. 1. Script. Multi sancti homines usi sunt sortibus, nec factum illorum reprehenditur. Josue præcepto Dei, & indicio sortium crimen Achan cognovit: Josue 7. Matthias forte ab Apostolis electus est. Act. 1. Ergo uti fortibus non est ab intrinseco malum.

2. Ex Aug. in Psal. 30. *Sors non est aliquid mali . . . nam & sortes miserunt Apostoli*: & lib. 1. de Doct. Christ.

c. 28. ait: *Si tibi abundaret aliquid, quod oporteret dari ei, qui non haberet, nec diabolus posset, si tibi occurrerent duo, quorum neuter alium vel indigeret, vel erga te aliqua necessitudine superaret, nihil justius faceres, quam ut forte eligeres, cui dandum esset quod dari utrique non poterat.*

3. *Rat.* Usus sortium adhibitus in certis circumstantiis nullam virtutem violat, nulli legi opponitur: Ergo non est peccatum.

Confectaria hujus Doctrinæ.

Confect. 1. Sors divinatoria non est illicita, quoties ex speciali instinctu adhibetur, & non ab alio expectatur quam a Deo cognitio futuri. . . Talis fuit usus sortium factus a Josue, & ab Apostolis.

Confect. 2. Sors divinatoria est licita, quoties urgente necessitate adhibetur prudenter, juste, & religiose. Sic inquit Aug. Epist. ad H. nor. 180. quando aliter acceptatio finire non potest, & cum omnia sunt utrinque æqualia, forte eliguntur Sacerdotes, qui debeant manere in Ecclesia, & ministrare fidelibus, dum sævit tyrannus. Dum vero pestis grassatur, forte eliguntur Medici, qui debeant manere in urbe, ut ministrare civibus. Dum sævit fames, forte determinatur, qui pauperes in urbe sint nutriendi, qui cjiendi ex urbe, cum omnes simul nutrir non possunt. Cum vero multi damnati sunt ad mortem, forte determinatur qui sunt liberandi, qui vero puniendi, cum omnes liberari non possunt.

Confect. 3. Sortes consultoriæ sunt aliquando licitæ. Ita Sylvius in D. Thom. 2. 2. q. 95. a. 8. Sortes consultoriæ tunc sunt licitæ, inquit, quando Deus inspirat esse illis utendum, veluti in detegendo Achæ. . . Videtur idem licere in casu magnæ necessitatis, quando super re necessario agenda humanum iudicium non sufficit, si serventur sequentes conditiones. 1. Si adhibeatur debita reverentia ad Deum. 2. Si servetur modus proportionatus, v. g. non utendo sacris ad temporalia. 3. Si non fiat sortitio pro beneficiis, quæ per electionem conferri debent.

Prop. 1. Uti fortibus est per accidens peccatum, quoties virtus aliqua vel Moralís, vel Theologica violatur; & peccatum est tanto gravius, quanto excellentior est vir-

virtus, cui opponitur: v. g. peccatum erit veniale, si violatur sola prudentia, mortale, si violatur Iustitia, Religio &c.

Prob. Actus de se indifferens fit peccatum ex oppositione ad virtutem: quoniam enim ex integra causa, malum ex quocumque defectu: Ergo usus sortium de se indifferens fiet illicitus ex oppositione ad virtutem.

Consektaria hujus Doctrinae.

Consekt. 1. Usus sortium est illicitus, si padim & temere adhibeatur; violatur enim prudentia. Ita Aug. Ep. 119. ad Januarium c. 20. *illa mihi displicet consuetudo, ad negotia secularia, & ad vitia hujus vanitatem divina Oracula velle convertere.*

Consekt. 2. Usus sortium est illicitus, si contra formam juris adhibeatur; quia violatur Iustitia: v. g. si in praemiis distribuendis, in poenis intelligendis recurratur ad sortes, cum aliter quam per sortes eas cuiuslibet reddi possent, vel cum partes non sunt omnino aequales.

Consekt. 3. Usus sortium est illicitus, cum adhibeatur contra leges; quia actio de se indifferens fit illicita, si prohibeatur per legem. Sic peccatur, si in electionibus Ecclesiasticis, quæ ex Spiritus sancti inspiratione debent fieri, aliqui sortibus utantur; hoc enim prohibetur cap. Ecclesia de sortilegiis.

Consekt. 4. Usus sortium est illicitus, quoties non adhibetur religiose; quia violatur Religio: v. g. si eventus, qui inquiritur, expectetur a dispositione stellarum; actus enim hominum dispositioni stellarum non subducitur, inquit D. Th. 2. 2. q. 95. a. 8. si ad sortes recurratur absque necessitate; quia hoc videtur ad intentionem Ilerpartitionis: D. Th. ibid. Si in necessitate hoc fiat absque reverentia, v. g. non fufis ad Deum precibus. Unde Beda relatus a D. Th. *Si qui necessitate aliqua commulsi, Deum putant sortibus exemplo Apostolorum esse consulendum, videtur, hoc iuxta Apostolos, non nisi collecto fratrum ceteris & precibus ad Deum fufis, egisse.*

Prop. 3. Divinatio per sortes, quæ non fit expressio Dei iussu, uti aliquando factum vidimus in Scriptura, sed quæ fit ex curiositate cognoscendi futura, est peccatum ex suo genere mortale.

Prob. 1. Ex Script. Osee 4. v. 12. loquens de fortibus divinatoriis. quibus urebantur Iudei ad cognoscendum futura. ait: *Populus meus in lege sua interrogavit. & baculus ejus annuntiavit ei: spiritus enim fornicationis. id est diabolus, decipit eos. & fornicati sunt a Deo suo.* Fornicari autem a Deo. est ab illo recedere. & peccare mortaliter: ergo divinatio per sortes est peccatum mortale.

2. Ex jure Canonico Can. Sortes 27. q. 4. ubi sic habetur: *Sortes. quibus cu[m] essetis vos in vestris discriminatis iudicis. quas Patres dederunt. ut sciretis legem divinationis. & maleficia decernimus --- Et ne exerceantur. sub anathematis interd[ic]to prohibemus.* Ergo si fors divinatoria sub pœna anathematis prohibetur. est peccatum mortale.

3. *Rat.* Sortes divinatoriæ. v. g. taxidorum projectio & dispositio. sagittarum aut palearum commixtio. ad cognoscendum futurum. v. quis sit obtenturus victoriam. quis sit fururus ipsonsus &c. ea. inquam. omnia neque ex Dei. vel Ecclesiæ instituto inserviunt rei futuræ cognoscendæ: ergo sunt medium improporcionatum: ergo si hinc habeatur futuri cognitio. hoc sit ob tacitam dæmonis invocationem; permittit enim aliquando Deus. ut dæmon invocatus per sortes futura nobis patefaciat. ut olim patefecit diabolus futurum Regi Babilonæ. ut refert Ezechiel 2. v. 21. *Sed. inquit. Rex Babilonis in bivio. in capite duarum viarum. divinationem quærens. commisceas sagittas. interrogavit idola. extra consuluit. ad dexteram ejus facta est divinatio super Jerusalem.* Ergo si in divinatione per sortes consulatur dæmon. vel implicate. vel explicite. divinatio per sortes est peccatum mortale.

Confectaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Peccant. & quidem gravissime. qui fortibus divinatoriis conantur addiscere. quam compartem in matrimonio habituri sint; ibi enim semper immisceatur dæmon in usu illarum fortium.

Confess. 2. Peccant item gravissime hi. qui fortibus divinatoriis tentant cognoscere. an futuri sint felices vel infelices in eis negotiis. quæ suscipiunt; a Deo enim & non a fortibus expectandus est faustus rerum nostrarum successus.

Confess. 3. Peccant quoque gravissime milites, qui fortibus civitatoris nituntur addicere, an incolumes ab hostibus evasuri sint: a solo Deo & non a fortibus expectandus est felix bellorum eventus.

ARTICULUS VII.

De vana observantia.

Prop. unica. Vana observantia sive actus, quo aliquid observatur, quod nec ex natura sua, nec ex Dei institutione vim habet inducendi effectum, qui expectatur, est peccatum ex suo genere mortale.

Prob. 1. Ex Script. Gravitate hujus peccati demonstrat Isaïas cap. 2. v. 6. *Propter hoc populus non tam, domum Jacob; quia repleti sunt ut oleum.* vanis nimirum observantiis, & augures habuerunt, ut habitatores Patrium. Deus autem non rejicit, nisi propter peccatum mortale.

2. Ex Conciliis. Vana observantes excommunicantur. *Hs enim utentes observantis anathemate Apostolica decreta percussos ab Ecclesia pelli precipiunt,* ut loquitur Nicolaus I. ad consulta Bulgarorum art. 79 Christiani autem non excommunicantur, nisi ob peccatum mortale.

8. Ex Chrysost. qui Homil. 8. in Epist. ad Colossi. ait, quod vanis observantiis Christus fuit ejectus, & introducit Anus ebria & delirans: concucatum est nostrum mysterium. & chorus ducit fraus diaboli.

4. Rat. Per vanam observantiam expectatur aliquid, quod nec a Deo, nec a creatura provenit: ergo illud a diabolo expectatur: ergo habetur cum diabolo commercium: ergo peccatur mortaliter.

Confessaria hujus Doctrina.

Confess. 1. Peccant mortaliter, qui utuntur arte notoria, quæ fit, cum quis ad acquirendam statim scientiam utitur mediis ad illam cauſandam insufficientibus, certis v. g. figuris, vanis orationibus, jejniis, &c. De hac arte sic loquitur D. Thom. 2. 2. q. 96. a. 1. *Ars notoria est illicita & inefficax. Illicita quidem est, quia utitur quibusdam ad scientiam acquirendam, quæ non habent secundum se virtutem cauſandi scientiam, sicut inspectione quarundam figurarum & prolatione quorundam ignotorum verborum, & aliis hujusmodi; & ideo hujus-*

modi ars non utitur his, ut causis, sed ut signis, non autem ut signis divinitus institutis, sed ut iunctis sacramentalia signa: unde relinquitur, quod sint superstitiosa signa, & per consequens pertinentia ad pœta quedam signa, ut cum demonibus placita, atque fœderata; & ideo ars notoria peccata est repudianda, & fugienda Christiano. Est etiam huiusmodi ars ineptax ad scientiam procurandam; solius enim Dei est scientiam infundere, & homines sine ullo studio doctos efficere.

*Consect. 2. Peccant mortaliter, qui utuntur observantia tantarum, quod fit, cum quis media inania ad procurandam sanitatem adhibet, quæ media nihil vigoris habeant nec ex natura sua, nec ex divina promissione; ut si quis, v. g. quædam vana carmine recitet, varas imagines secum deferat, vanos ritus adhibeat ad mitigandam dolorem dentium, dolorem capitis, curanda animalia, sistendam sanguinem. Ad hanc observantiam videtur Paulus alludere, dum dicit 1. c. 10. v. 20. *Audio autem vos socios fieri demonum*: quippe, ut ait Aug. lib. 2. de Doct. Christ. cap. 2. *Ad molimina magicarum artium pertinent omnes ligaturæ atque remedia, quæ medicorum quoque disciplina condemnat, sive in præcantationibus, sive in quibusdam votis (characteres vocant) sive in quibusdam rebus suspendendis, atque ligandis, vel etiam apud quosdam quodammodo, non ad temperationem corporum, sed ad quasdam significationes aut occultas, aut etiam manifestas. Et Chrysost. Homil. 8. in epist. ad Coloss. laudat mulierem, cujus infans ægrotans, nec fecit amuletum. Reputatur ei ad Martyrium, inquit, mente enim sacrificavit filium, & videtur, tantum videre mortuum, quam pati idololatram. Chrysostomus quippe per amuletum vana media intelligit, quibus utimur ad procurandam sanitatem, & quæ idololatram nominat: quia non sine quadam demonis invocatione adhibentur.**

Consect. 3. Peccant, & quidem mortaliter, nisi ob simplicitatem rusticam excusentur, qui ita sunt addicti dierum, mensium, annorumve observationi, ut eam pro regula suarum operationum adhibeant: habent enim dies ut faustos, alios ut infestos; memoria sunt retardant, aut penitus omittunt juxta vanam illam, quam sibi fingunt, dierum, mensium, annorumve differentiam.

Vanam illam observantiam reprobatur Apostolus his verbis: *Dies observatis & mensis, & tempora, & annos; timo vos, ne forte hæc causa laedaverim in vobis: ad Galat. c. 1. v. 10.* Locus enim ille, juxta Aug. intelligi potest & de Judæis, qui observabant cæceremonias Moysis, & de Gentilibus, qui observabant dies juxta morem Paganorum: quia, ut ait Chrysost. Homilia in eos, qui novilunia observant: *Dies bonus, & malus est, non sua quædam & propria natura, nihil enim dies a die differt, sed nostra vel diligentia, vel ignavia; si justitiam feceris, bonus tibi dies erit: si peccatum designaveris, malus & supplicii pius.* Et D. Thom. 1. 2. q. 96. a. 3. *Manifestum est omnes hujusmodi observationes superstitiosas esse, & illicitas, & videntur esse quædam reliquæ idololatricæ, secundum quam observantur auguria, & quidam dies fausti, vel infasti.* Et Nicolaus I. *Diei & horæ observationes, atque auguria operationes diaboli sunt, quibus, Deo gratias, jam in Baptismate adremediastis: c. 25. ad consult. Bulgarorum.* Unde peccant, qui putant infasta esse matrimonia die Mercurii, mense Majo, &c. habita: qui nolunt die Sabbati quædam opera facere: qui anxie observant, quo pede mane terram tangent, quid primo occurrat exeunti domo, an bestia, an homo, an animal bipes, aut quadrupes, & alias hujusmodi observantias adhibent, ad rem, quæ expectatur, nihil omnino pertinentes.

ARTICULUS IX.

De Maleficio.

Prop. 1. Maleficium, id est actus, quo ope dæmonis nocemus proximo, est peccatum mortale.

Prob. 1. Ex Script. *Maleficos non patieris vivere, nec invenitur in te, qui arcos feceretur, & observet somnia atque auguria, nec sit maleficus, nec incantator, nec qui Pythones consulat: Deut. 18. v. 10.* Ergo cum Deus jubeat maleficos occidi, maleficium est peccatum mortale.

2. Ex jure Canonico & civili. *Si quis hæc, id est, ligaturas, & maleficia, exercuerit, Clericus degradetur, Laicus anathematizetur: Cap. admonent, caus. 26. q. 7.*
Jus

Jus vero civile ita loquitur: *Eorum est scientia puniendi & sacrissimis merito legibus vindicanda, qui magicis accincti artibus, aut contra salutem hominum molantur, aut pudicos animos ad libidinem deflexisse deteguntur: L. multis de maleficiis.*

3. *Rat.* Per maleficium homo habet commercium cum dæmone, & per maleficium homo nocet proximo: ergo ex duplici capite maleficium est peccatum mortale. 1. Quia opponitur religioni. 2. Quia opponitur charitati.

Quot sint species maleficii,

Maleficium est multiplex.

1. Maleficium amatorium, quo impurus amor, vel injustum odium excitatur: hoc enim potest dæmon efficere, non quidem voluntatem directe cogendo, quia voluntas non potest cogi; sed objective movendo, eique exhibendo ea, quæ vel amorem, vel odium excitare possunt. De hoc maleficio videtur loqui Baruch. c. 6. v. 42. *Mulieres autem, inquit, circumdatæ sunt in viis sedent, succedentes ossa olivarum,* ut scilicet amorem vel odium excitarent, ut vulgo docent interpretes.

2. Maleficium ligaminis, quo ita ligantur conjugati, ut actum conjugalem exercere non valeant. Hoc enim potest dæmon efficere vel impediendo motum membrorum ad generationem inservientium, vel interponendo corpus aliquod inter virum & mulierem: de hoc maleficio Can. *Si per fortiaras.*

3. Maleficium hostile, quo inducuntur morbi vel hominibus, vel bestiis, quo occiduntur infantes, antequam recipiant Baptismum, &c. hæc enim potest dæmon operari, imprimendo motum corporibus eos effectus inducentibus.

4. Maleficium elementare, quo interturbantur elementa, & excitantur tempestates, & grandines, quod diabolo nequaquam est impossibile; quia corpora elementaria subjiciuntur Angelis quantum ad motum localem, de quo ita Justinianus Leg. 6. de maleficiis: *Multi magicis artibus usi, elementa turbare, vitam infestam infestare non dubitant, & manibus acris audeant venticare, ut quisque suos conficiat malis artibus inimicos: hos.*
quo-

quoniam naturæ peregrini sunt, feralis pestis absumat. Et Beda ait: *Simiores tempestatum septem annis poeniteant: in suo poenitentiali. c. 7.*

Prop. 2. Non licet maleficium maleficio tollere.

Prob. 1. Ex Script. Non declinetis ad magos, nec ab ariolis aliquid sciscitemini, ut nec polluamini per eos: ego Dominus Deus vester: Lev. c. 19. v. 31.

2. Ex D. Thom. Nullo modo alet et aliquis demonis auxilium per maleficia invocare: in 4. dist. 34. art. 3. ad 3. Et sacrosancta Paritensis ait: *Erroneum esse, quod licitum sit, et etiam permittendum, maleficia malefici repellere. an. 1498.*

3. Rat. Cum maleficium sit ab intrinseco malum, non licet maleficium altero maleficio tollere nec positive, nec permissive cooperando, quæcumque expectetur utilitas; quia non sunt facienda mala, ut inde veniant bona.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Non licet rogare magum, ut tollat maleficium altero maleficio: nec illud permittere, si sciatur, vel dubitetur, quod sit usus maleficio: sic enim cooperaremur ejus maleficio.

Confess. 2. Licet uti precibus Ecclesiæ ad tollendum maleficium. Ita habetur Canone. Si per sortitias atque maleficias, occulto, sed nunquam in ipso, Dei judicio permittente, et diabolo præparante, contentus non sequatur, hortandi sunt, quibus illa eveniant, ut corde contrito, et spiritu humiliato Deo et Sacerdoti ut omnibus peccatis suis puram confessionem faciant; et profusis lacrymis, et largioribus elemosinis, et orationibus, atque jeuniis, Domino satisfaciant: et per exorcismos, ac cætera Ecclesiasticæ Medicinæ munia, ministri Ecclesiæ, tales, quantum Dominus annuerit, qui Abimelech, et domum ejus Abraham orationibus sanavit, sanare procurent.

Confess. 3. Licet inventum maleficium in contemptum, et detestationem magicæ superstitionis comburare; quia hoc non est communicare cum diabolo, sed opera ejus perdere: ita docet Rituale Roman. Illa maleficia sunt extrahenda et comburenda, dum dicitur Psalmus, exurgat Deus, et dissipentur inimici ejus. Et Deus Deut. 7. & 12. jubet omnia idololatriæ monumenta, aras, lucos, statuas penitus disperdi. Et Jothas Rex, qui præ-

præceptum hoc diligenter & fideliter executus est, multum eo nomine commendatur: 4. Reg. 23. unde Ioan. 1. ep. 3. v. 8. ait: *In hoc apparuit filius Dei, ut dissolveret opera diaboli*, scilicet, peccata, & instrumenta peccatorum, artes scilicet magicas.

Licitum pariter videtur, maleficia destruere sub ea spe, quod nocumentum cessabit, modo spes in solo Deo fratuatur, nec aliquid a dæmone expectetur, *cujus beneficia*, inquit Leo, *sunt omnia vulneribus nocentiora.*

ARTICULUS X.

De Magia.

Prop. unica. Magia diabolica, qua ope dæmonis fit aliquid suspensum, est peccatum mortale; minime vero magia naturalis, qua per artem fit aliquid suspensum, applicando, ut dicunt, activa principia passivis.

Prob. 1. Ex Script. Magia illa diabolica commercium aliquando cum dæmone supponit, ut innuit illud Isaie: *Pertransimus sedes cum morte, & cum inferno fecimus patrum*: c. 28. v. 15. Ergo est peccatum mortale.

2. Ex jure Canonico. *Qui autem talibus*, id est magicis operationibus, credunt, *fiunt se fidem Christianam & Baptismum pravar casse*: Can. non observetis: Ergo magia diabolica est peccatum mortale.

3. **Rat.** Opus magicum, de quo loquimur, nec fit ope naturæ, nec ope Divina: ergo fit ope dæmonis: ergo est peccatum mortale.

Magia est diabolica, quoties opus præstitum excedit vim eorum corporum, quæ applicari possunt ab homine; quia infueri illi effectus aut a Deo, aut ab homine, aut a diabolo procedunt; non procedunt a Deo, quia non fiunt nomine Dei; non fiunt ab homine, quia homo non potest applicare, ut supponitur, hæc corpora: ergo fiunt a diabolo.

Talis fuit apparitio Samuelis facta Sauli. Talis fuit virtus Simonis Magi, qua decipiebat Samaritanos, ut habetur Act. 8. v. 6.

Magia est naturalis, quoties opus præstitum non excedit vim eorum corporum, quæ possunt applicari ab homine; quia in illis operibus natura est principium, ars vero ministra.

CAPUT V.

De Irreligiositate.

Irreligiositas est irreverentia commissa vel contra Deum, vel contra res sacras.

Irreverentia contra Deum est tentatio Dei, perjurium, & blasphemia.

Irreverentia contra res sacras est sacrilegium & simonia. De his agimus sigillatim, excepto perjurio & blasphemia. de quibus agemus explicando secundum præceptum Decalogi.

ARTICULUS I.

De Tentatione Dei.

Tentatio est actus, quo exploramus, an conveniat Deo aliqua perfectio, quæ revera ei convenit, v. g. veracitas, bonitas, omnipotentia.

Tentatio Dei est duplex: formalis, & interpretativa. Tentatio Dei formalis est, quando quis expresse dubitans de aliqua Dei perfectione, eam experiri cupit: v. g. si quis peteret miraculum, ut fieret certus de veritate divinæ revelationis

Tentatio Dei interpretativa est, quando aliquis non expresse dubitans de Dei perfectione, aliquid tamen agitur, quo Dei perfectionem videtur experiri: v. g. si quis in morbo nollet sumere medicinam vulgarem.

Prop. unica. Tentatio formalis, qua quis expresse dubitat de aliqua Dei perfectione, est peccatum mortale.

Prob. I. Deut. 6. v. 16. *Non tentabis Dominum Deum tuum.*

2. Ex D. Thom. *Tentare est experimentum sumere: milites autem experimentum sumit de eo, de quo est certus; & ideo omnis tentatio ex aliqua ignorantia, vel dubitatione procedit -- Ignorare autem, vel dubitare de his, quæ pertinent ad Dei perfectionem, est peccatum; unde manifestum, quod tentare Deum ad hoc, quod in se tentans cognoscat Dei unitatem, est peccatum: 2. 2. q. 97. a. 2.*

3. *Rat.* Talis tentatio importat dubium de Dei perfectione: & dubium in rebus revelatis est peccatum

tum mortale: tentatio igitur Dei est peccatum mortale.

Confessaria hujus Doctrinae.

Confess. 1. Peccaret, qui peteret miraculum, ut confirmaretur in Christiana religione; quia tale dubium est injuriosum Deo. *Generatio mala. Et adultera, quum querit, Et signum non dabitur ei, nisi signum Jonas Prophetae:* Matth. 12. v. 39. Jam enim post tot miracula praestita sufficit Ecclesiae testimonium & autoritas.

Confess. 2. Peccaret, qui daret se praecipitem e turri, projiceret se in flumen, ut experiretur, an Deus sit omnipotens, vel misericors ad eum liberandum: ideo Christus daemone compellente noluit constitutus in templi pinnaculo se mittere deorsum, dicens daemoni: *Non tentabis Dominum Deum tuum,* Deut. 6. v. 46.

Confess. 3. Peccaret, qui vellet innocentiam suam probare duello, ferro candenti, aqua fervente, aliisque huiusmodi purgationibus. Nec obstat, quod olim viri pii huiusmodi purgationibus ex instinctu speciali usi fuerint; quippe jam reprobatae sunt per Ecclesiam, ut constat cap. *Ex tuarum.* de purg. vulgari: & quidem merito. 1. Quia continent tentationem Dei. 2. Quia ad tuendum bonum commune suscipiunt, ut de crimine, aut de innocentia constet per depositionem testium, aut per juramentum, aut per alia media communiter usurpata.

Confess. 4. Peccaret, qui nollet laborare, ut nutriendo, & vestiendo cor, orbi provideret: quia Deus nutrit volatilia & vestit lilia agri. Ita Aug. lib. de opere Mo-nach. c. 27. *Si nos per aliquam necessitatem, vel occupationem non possumus operari; sic ille nos pascet, Et vestiet, quemadmodum aves, Et lilia, quae nihil operantur huiusmodi; cum autem possumus, non debemus tentare Deum nostrum.*

Confess. 5. Peccarent, qui aegrotantes nolent vulgaria sumere remedia, sine quibus convalescere non possent; quia, ut ait script. *Altissimus creavit de terra medicamenta: vir prudens non abhorrebit illa:* Eccles. 38. v. 4. In quo duo extrema vitiosa fugienda sunt: alterum est

erga

erga carnem nimius amor, quo ægroti non tam quærimus remedia, quam delicias; alterum, inordinatum carnis odium, quo remedia, vel alimenta necessaria nobis sumrahimus. Possent prædicta omnia excusari, si fierent instinctu Spiritus sancti; ille enim divinus ardor suam secum affert dispensationem. Sic B. Agata noluit medicinam carnalem suo corpori adhiberi. Idem præstiterunt multi Martyres, idemque præstant sancti viri, qui ex pio instinctu, neglectis medicinæ remediis, acres dolores patiuntur, ut exhibeant Deo corpora sua, hostiam sanctam, & Deo placentem.

Consect. 6. Peccarent, qui temere se offerrent Martyrio, irritando, & turbando infideles absque necessitate fidei vel fidelium; quia charitas nihil agit perperam. Debemus, cum honor Dei, & utilitas proximi exigunt, fidem confiteri. Possumus, cum neutrum illorum intervenit, fugere. Sic Christus fugit, & latuit: & fugiendo, & latendo, hominis intrinsecam infirmitatem, ut loquitur Aug. lib. 22. cont. Faustum. c. 36.

Consect. 7. Peccant, qui ante tempus orationis ad orationem non se præparant. *Ante orationem præpara animam, & noli esse quasi homo, qui tentat Deum:* Eccli 18. v. 23. & D. Thom. ait: *Ille, qui ante orationem suam non præparat se, dimittendo si quid adversum aliquem habet, vel alias ad devotionem se non disponendo, non facit quod in se est, ut exaudiat a Deo; & ideo quasi interpretative tentat Deum:* 2. 2. q. 97. a. 3. ad 2.

ARTICULUS II.

De Sacrilegio.

Sacrilegium est violatio rei Deo dicatæ. Sacrilegium est triplex: personale, quo Persona Deo sacrata; locale, quo locus Deo dicatus; reale, quo res Deo consecrata, violatur.

Prop. unica. Quando opus specialiter pugnat cum sanctitate rei, quæ violatur, sacrilegium est peccatum ex suo genere mortale, tanto gravius, quanto res sacra, in quam peccatur, majorem obtinet sanctitatem.

Prob. 1. Ex Scriptura. *Ostendat ut, id est civitati Jerusalem, omnes abominaciones suas.* Inter quas ponit hæc *P. Besombes Mor. Chr. Tom. 1.* K k la

sacrilegia: *San&uaria mea spreuistis: Sabbata mea polluistis*: Ezech. 2. 2. Ergo cum sacrilegia recenseantur inter abominationes, & hæc haud dubie sint peccata mortalia, sacrilegia erunt peccata mortalia.

2. Juxta D. Thom. 2. 2. q. 99. art. 4. Sacrilegis pejus Ecclesiasticum intelligitur excommunicatio, & multa pecuniaria; secundum jus civile poena capitalis: Ergo sacrilegium est peccatum mortale.

3. Legimus Helidorum avarum templi expoliare nitentem divina virtute deridisse cæsum: 2. Machab. cap. 3. Item legimus Andronicum occisorem Onice sacerdotis purpura exutum per totam civitatem circumductum fuisse, & deinde vita privatum: Mach. 2. c. v. Ergo hæc poenæ inflictæ sacrilegis denotant sacrilegium esse peccatum.

4. Per sacrilegium læditur specialis virtus, nimirum religio, quæ est præcipua inter virtutes morales: Ergo est peccatum mortale.

Conse&aria hujus Doctrinæ.

Conse&. I. Qui offendit personam sacram in eo, in quo consecrata est, peccat peccato sacrilegii personalis; quod peccatum est tanto gravius, quanto excellentior est persona, quæ offenditur. Sic peccat sacrilegio personali, qui percutit Clericum. Monachum: quia percussio specialiter repugnat sanctitati Clericorum, & Monachorum, qui, cum carnalibus armis renuntiaverint, æquum est, ut spiritalibus armis tegantur; & hi sacrilegi habeantur, & excommunicationem incurrant, qui eos percutere voluerint, ut habetur Can. *Si quis peccante diabolo*: Can. 17. q. 4. Hujus sacrilegii reus fuit Saul, cujus jussu Daeg Iduræus irruit in Sacerdotes, & trucidavit in die illa octoginta viros vestitos Ephod lineo: 1. Reg. c. 22. v. 18.

Sic peccat sacrilegio personali, qui luxuriose violat personam voto castitatis consecratam; quia luxuries specialiter repugnat castitati, quam vovit. *Formaliter autem & proprie*, inquit D. Thom. 2. 2. q. 99. a. 3. ad 3. illud solum peccatum sacræ personæ sacrilegium est, quod agitur directe contra eam sanctitatem, puta, si virgo Deo dicata fornicetur: & eadem est ratio in aliis.

Con-

Consect. 2. Sacrilegium locale committit, qui culpabiliter polluit locum Deo sacrum vel per homicidium mortaliter culpabile, quo violatur inimitas Ecclesiæ, vel per effusionem mortaliter culpabilem proprii aut alterius sanguinis, qua pariter violatur ejus immunitas, vel per culpabilem feminis effusionem, qua violatur loci sacri sanctitas, vel per sepulturam excommunicati, qua ejus pariter sanctitas violatur -- Quondam autem ita polluitur Ecclesia, ut nova consecratione egeat, dicemus alibi.

Quoddam genus sacrilegii videntur committere, qui seditiones in Ecclesia excitant, qui loco sacro utuntur ad stabulationes pecorum, qui in loco sacro incendia, effractiones, spoliationes faciunt; contra quos facit illud Christi: *Domus mea, domus orationis vocabitur; vos autem fecistis eam speluncam latronum*: Matth. 21. v. 13.

Consect. 3. Sacrilegium reale committit, quicumque tractat rem sacram aliter quam oportet: quod sit tribus modis.

1. Cum res sacra subripitur a loco sacro, v. g. calix ab Ecclesia. Tale fuit furtum Achan, qui quædam occultavit. & sibi retinuit ex anathemate Jericho: Jos. c. 6. & 7.

2. Cum res sacra subripitur a loco non sacro, v. g. calix ab Ecclesia subripitur e domo Sacerdotis -- Tale videtur esse furtum Ananiæ & Saphiræ, Act. 5. qui pretium Deo sacrum retinuerant.

3. Cum res non sacra subripitur a loco sacro, v. g. argentum furtim vel palam in Ecclesia eripitur. Quantum sit crimen hoc sacrilegium conjici potest ex supplicio Heliadori, qui ausus est ea eripere, quæ erant in templo deponita: non minus enim Deus vult sacra esse quæ in templis deponuntur, quam quæ sibi consecrantur. Vide c. 4. lib. 2. Mach.

Consect. 4. Sacrilegium reale committit, quicumque res sacras ad profanum usum adhibet; quia tractat illas aliter quam oportet -- Tale fuit sacrilegium Baithazar vasis sacris in convivio profano abutentis: Daniel c. 5. Tale est pariter eorum sacrilegium, qui *Scripturam, sacram ad jocos, ad jocularia, ad detractones, ad libellos famojos detorquent*. Tales autem verbi Domini corru-

ptores Concil. Trid. pœnis juris & arbitrii ſubjicit:
ſeſſ. 4.

ARTICULUS III.

De Simonia.

§. I.

Definitur Simonia.

Simonia eſt ſtudioſa voluntas vendendi, aut emendi aliquid ſpirituale, vel aliquid temporale ſpirituale annexum.

1. Dicitur ſtudioſa voluntas, id eſt, deliberata voluntas.

2. Dicitur vendendi, aut emendi: quibus verbis intelligitur omnis contractus non gratuitus, ultro citroque obligatorius, excepta permutatione; quia permutatio in rebus ſacris eſt licita, ſervatis ſervandis.

3. Dicitur ſpirituale: quo nomine intelligitur non res oppoſita corpori, qualia ſunt v. g. opera Poetica. Hiſtorica. Philoſophica: ſed nomine ſpirituale intelligitur res ſupernaturalis ad ſalutem hominum ordinata.

Spirituale, prout hic ſumitur, & prout idem eſt ac ſupernaturale, eſt donum Dei intrinſecè ordinatum ad ſalutem hominum -- Sic gratia gratis data, gratia gratum faciens ſunt aliquid ſupernaturale, ſeu ſpirituale.

Spirituale, prout idem eſt ac ſupernaturale, eſt quadruplex, ſpirituale *eſſentialiter*, ſpirituale *cauſaliter*, ſpirituale *executive*, ſpirituale *unitive*.

Spirituale eſſentialiter eſt ens, cujus natura eſt ſpirituale -- Sic gratia gratum faciens, id eſt gratia ordinata ad ſanctificationem recipientis, eſt aliquid ſpirituale formaliter -- Sic gratia gratis data, id eſt gratia ordinata non ad ſanctificationem recipientis, ſed ad ſanctificationem aliorum, eſt res formaliter ſpirituale -- Sic gratia vel habitualis vel actualis, fides, ſpes, charitas, virtutes morales inſulæ tam actuales, quam habituales, ſunt entia ſpirituale, formaliter, pertinentia ad gratiam gratum facientem. Sic ſermo ſapientię, ſermo ſcientię, fides, gratia ſanctum, operatio virtutum, prophetia, diſcretio ſpirituum, genera linguarum, interpretatio ſermonum, ſunt gratię gratis datę, juxta Paulum.

Sic

Sic potestas Ordinis, v. g. vis conferendi Sacramenta, vis prædicandi, vis serviendi altaribus. Sic potestas jurisdictionis, v. g. vis inferendi censuras, excommunicationes, irregularitates, suspensiones, interdicta, vis impertiendi indulgentias, vis præsentandi, eligendi, & confirmandi, & instituendi aliquem in beneficio, vis dispensandi in votis, in impedimentis matrimonialibus, sunt aliquid spirituale formaliter; quia ista omnia reducuntur ad gratias gratis datas.

Spirituale executive est exercitium actuale potestatis spiritualis.

Sic actualis inflictio censurarum, actualis concessio indulgentiarum, actualis dispensatio in votis, actualis nominatio ad beneficium, actualis collatio Sacramentorum, actualis prædicatio, res sunt spirituales executive.

Spirituale causaliter est illud, quod licet naturale, immo & corporeum, potest tamen virtute divina producere effectum supernaturalem.

Sic Sacramenta, v. g. Baptismus, Confirmatio, &c. sunt aliquid spirituale causaliter.

Sic Sacramentalia, nimirum oratio, confessio publica, eleemosyna, res benedictæ, v. g. aqua benedicta, panis benedictus, benedictio Episcopalis, Abbatialis, sunt aliquid spirituale causaliter.

Spirituale unitive est illud, quod unitur cum aliquo corporeo, se habente cum re spirituali vel *antecedenter*, vel *concomitanter*, vel *consequenter*.

Temporale antecedenter unitum spirituali est illud, quod præsupponitur spirituali, sicut subiectum recipiens spirituale - - Sic vasa sacra, fundus parronatus, sepulcrum: sunt aliquid temporale antecedenter, & spirituale in unionem; quia ea omnia præcedunt spiritualia; & conjunguntur cum spiritualibus ipsis supervenientibus.

Temporale concomitanter unitum spirituali est illud, quod inseparabiliter conjungitur cum spirituali - - Sic labor corporalis inseparabilis a collatione Sacramentorum, ab exercitio virtutum, est spirituale in unionem, & temporale formaliter.

Sic redditus temporales beneficii sunt formaliter temporales, & spirituales in unionem.

Temporale consequenter est illud, quod consequitur ad spirituale præsuppositum.

Sic jus spirituale quodcumque vivendi ex altari, habendi decimas, beneficia Ecclesiastica, &c. est spirituale præsuppositive.

Sic jus percipiendi pensiones ex redditibus Ecclesie est spirituale præsuppositive; quia ex constitutione Pii V. quæ incipit *Ex proximo*, omnes pensionarii tenentur ad officium aliquod spirituale. Clerici ad munera clericalia, non Clerici ad recitationem officii Beatæ Mariæ.

Sic jus, quod habet persona professa, ut nutriatur in Monasterio, est formaliter temporale, & spirituale præsuppositive; quia fundatur in professione religiosa.

§. II.

Dividitur Simonia.

Simonia est quadruplex: mentalis, conventionalis, realis, & confidentiaria.

Simonia mentalis, quæ ad effectum externum non est perducta, est tantum desiderium internum dari aliquid spirituale pro temporali consequendo, vel aliquid temporale pro spirituali consequendo. Sic desiderium internum, quo aliquis vult dare rem sacram, quam habet, ut obtineat temporale, quod non habet, est simonia mentalis: v. g. actus internus, quo Petrus Clericus Beneficiatus vult dare Beneficium, quod habet, ut obtineat argentum, quod non habet, est simonia mentalis. Sic actus internus, quo aliquis vult dare temporale, quod habet, ut acquirat spirituale, quod non habet, est simonia mentalis: v. g. actus internus, quo Petrus vult dare argentum, quod habet, ut obtineat Beneficium, quod non habet, sed quod vellet consequi, est simonia mentalis.

Simonia conventionalis, in qua pactum intercedit, est conventio duorum aut trium de tradenda re spirituali pro temporali, vel de tradendo temporali pro spirituali. Hæc conventio dicitur pura, si neutra pars exequatur conventionem, dicitur mixta, si altera pars exequatur conventionem: dicitur realis simonia, si utraque pars consummet conventionem.

Simonia igitur realis est conventio duorum vel trium tacita vel expressa de tradenda re spirituali pro tempo-

rali, vel de tradendo temporali pro spirituali. conventio, inquam, actualiter ex utraque parte executioni mandata: ubi vides, quod simonia realis supponit conventionalem. & conventionalis mentalem.

Simonia fiduciaria est ea, qua datur aliquid spirituale cum onere dandi illud idem spirituale alteri, vel cum onere dandi aliquos fructus ex tali spirituali provenientes. Sic dare Beneficium Petro, cum onere, ut aliud resignet Paulo, vel cum onere, ut det dimidium fructuum, vel solvat pensionem, est simonia fiduciaria.

Simonia alia est subiecta Canonibus Ecclesię & ultioni divinę, alia est subiecta soli ultioni Divinę & non Canonibus. Simonia subiecta ultioni Divinę & pœnis Ecclesiasticis est ea, propter quam incurritur censurę Ecclesiasticę, & ultio Divina. Simonia non subiecta pœnis Ecclesiasticis est ea, propter quam incurritur sola ultio Divina, & non censurę Ecclesiasticę.

Simonia alia est juris mere Ecclesiastici, alia est juris naturalis. & Divini.

Simonia juris naturalis. & Divini ea est, quę jure naturali, & Divino prohibetur -- Talis est omnis emptio, aut venditio rei vel spiritualis, vel spirituali annexę.

Simonia juris mere Ecclesiastici ea est, quę solum ab Ecclesia prohibetur ad fugandam omnem simonię speciem.

Talis est actio, qua res spirituales non dantur, aut recipiuntur, uti Ecclesia jubet, v. g. permutatio Beneficii cum alio Beneficio sine autoritate Superioris Ecclesiastici: Cap. *Quantum de rerum permutatione*. Item resignatio Beneficii cum pensionis reservatione: Cap. *Prædones de pactis*. Resignatio in favorem in manibus alterius a Papa. Item Beneficiorum collationes, & præsentationes cum aliquo pacto.

Talis est pariter actio, qua res, non quidem sacra, sed affinis rei sacrę, emitur, aut venditur contra Ecclesię vetitum, v. g. emptio, vel venditio officiorum Sacristę, Oeconomi, &c. Can. *Salvator* 1. q. 3.

§. III.

Statuitur, quam grave crimen sit simonia.

Simonia deliberate commissã est de se peccatum mortale.

K k 4

Prob.

Prob. 1. Verbis Petri acri reprehensione vitium illud in Simone Mago fulminantis. Act. 8. v. 20. *Pecunia tua tecum sit in perditionem; quoniam donum Dei existimasti pecunia possideri.*

2. Ex eodem D. Petro. Peccatum illud in Balaam his verbis execrare: *Balaam mercedem iniquitatis amavit, corruptionem vero habuit suæ vesaniæ subjugale mutum animal, quod in hominis voce loquens prohibuit Prophetæ insipientium: 2. Petri c. 2. 15.*

3. Exemplo Gien. qui ob illud crimen lepra percussus est.

4. Ex Tharasio Can. *Eos (*) qui per pecunias.* Simoniacus est peior Macedoniano, & æqualis Judæ proditioni - - Macedonius hæretice sentit, Spiritum sanctum esse creaturam; & simoniacus vendit Spiritum sanctum quasi foret suum mancipium. Judas vendit Christum; simoniacus vendit Spiritum Christo consubstantialem: unde, ut docet disertis verbis D. Thom. Simoniacus est hæreticus, non secundum opinionem, quia credit Deum esse venalem; sed quia ita se gerit, ac si Deus venalis esset: 2. 2. q. 100. 2. 1. ad 1.

5. Irreligiositas est de se peccatum mortale; quia opponitur Religioni: atqui simonia est irreligiositas; quia per simoniam res sacra, cunctis opibus longe præstantior, habetur ut venalis: Ergo simonia est peccatum mortale. Tertullian. Apolog. cap. 13. probat. Ethnicis Deorum, quos se colere profitebantur, revera fuisse illusores: quia Deos illos emebant & vendebant. Porro ri ratione Religionis illusor est Christianus, qui res sacras venales habet. *Quis enim non vile esse putat quod emitur? quis denuo veneretur quod venditur?* Greg. lib. 7. epist. 115.

6. Furtum est peccatum mortale; quia opponitur iustitiæ: atqui simonia est furtum; quia per simoniam homo

(*) Citando jus Canonicum sic habeo, Canon *Eos*, nihil ultra addens, quia id sufficere credidi; sed impostum addam vel dist. vel caus. verb. gr. Can. *Eos qui: 1. q. 1. ut vulgo Canonistæ solent.*

mo vendit quod non ejus est, sed quod est Dei: Ergo simonia est peccatum mortale.

7. Pervertere naturam rei spiritualis est peccatum mortale; quia tale peccatum non est contra medium indifferens, sed est contra finem, vel contra medium connexum cum fine: Atqui simonia pervertit naturam rei spiritualis; quia dat titulo pretii, quod gratis accipere debet, juxta illud Matth. 10. v. 8. *Gratis accipitis, gratis date*: Ergo omnis simonia est peccatum mortale.

§. IV.

Statuitur, quæ simonia subjiçatur pœnis Canonicis, & quæ sint pœnæ illæ Canonicae.

Tribus pœnarum generibus jus Ecclesiasticum in simoniacos animadvertit, ut patet ex Extravag. 1. quæ incipit, *Sane*, & ex extravag. 2. quæ incipit, *Deestabile*. de simonia.

Prima pœna est privatio rerum, quas quis per simoniam acquisivit. Secunda pœna est restitutio pretii, quod acceptum est. Tertia pœna est excommunicatio laicæ sententiæ, si sit Laicus; suspensio vero ab exercitio Ordinum, si sit Clericus.

Sunt aliqui Theologi, qui tuentur duas priores pœnas juris esse naturalis, & incurri, etiam si jus positivum Ecclesiasticum eas non infligeret; sed cum hoc controvertatur, agemus primo de his, quæ certa sunt, postea discutietur, quæ sunt dubia.

Prop. 1. Ut simonia subjiçatur pœnis Canonicis, debet esse vel in Ordinis Sacramento, quales sunt minores, & majores Ordines: vel in Beneficiis, qualia sunt Episcopatus, Abbatia, Præbenda, Prioratus & Prælaturæ regulares; vel in ingressu, aut professione religiosa.

Probatur 1. Ex jure Canonico. Ut incurrantur pœnæ Canonicae contra simoniacos indiciæ. 1. Simonia debet esse realis; nam si sit pure mentalis, in eo casu Delinquentibus, ait Greg. IX. sufficit per solam penitentiam suo satisfacere Creatori: cap. Mandata, de simonia. 2. Simonia debet esse vel in beneficiis, vel in Ordinibus, vel in receptione, aut professione religiosa; quia Ecclesia nullam prohibuit simoniam sub pœnis Canonicis, ut patet ex Extravagant, de simonia prima, & secunda:

si quidem prima quæ incipit, *Sane*, subiecit pœnis Canonici eos, qui dant, aut accipiunt aliquid pro ingressu in Religionem: secunda quæ incipit, *Cum detestabile*, subiecit pœnis Canonici eos, qui ordinantur, aut eliguntur ad beneficia simoniace: Ergo ut simonia subijciatur pœnis Canonici debet esse, 1. Realis. 2. Commissa vel in Ordinibus, vel in receptione, aut professione religiosa.

2. Ex D. Thom. 2. 2. q. 100. a. 6. ad 6. *Dicendum*, quod quoad Deum sola voluntas facit simoniacum; sed quoad hominem et Ecclesiam cum sit exterior non punitur ut simoniacus, qui est solus mentalis umonice conscius, adeo ut abrenuntiando renunciet beneficio simoniace mente dei tenendo, si ei iustitia Canonice conferatur; sed debet deinde ad salutem ante penitere: Ergo ex D. Thom. ut simonia subijciatur pœnis Canonici debet esse realis. Et in responsione ad 1. & 4. argum. idem sanctus Doctor non aliam simoniam subiectam pœnis Canonici recenset, nisi eam, quæ committitur vel in receptione, aut collatione Ordinum aut Beneficiorum, vel in ingressu aut professione religiosa.

3. Ex Canonistis & Theologis non alia admittitur simonia subiecta pœnis Canonici, nisi ea, quæ est realis, & commissæ vel in collatione aut receptione Ordinum aut beneficiorum, aut in ingressu aut professione religiosa: Ergo hæc sola simonia subditur pœnis Canonici.

4. *Rat.* Ratio cur hæc triplex simonia, & non alia subdatur pœnis Canonici, non alia est quam voluntas Legis aitoris: motivum autem esse potuit, quod triplex illa simonia graviora mala infert Ecclesiæ: Ergo debuit pœnis Canonici coerceri.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Simonia sive realis, sive conventionalis, sive mentalis commissæ circa res quascunque spirituales, diversas ab Ordinibus sacris, a beneficiis, ab ingressu in Religionem, non subijcitur pœnis Canonici; quia sola simonia in beneficiis, in Ordinibus, in ingressu in Religionem subijcitur pœnis Canonici.

Sic simonia commissæ in vasis sacris emendis, vel vendendis, in sepulturis, in canonibus, in Missis, &c. est qui-

quidem grave peccatum, sed non subijcitur pœnis Canoniciis.

Conseſſ. 2. Simonia etiam circa beneficia, circa Ordines, circa ingressum in Religionem, si sit omnino pure mentalis, & nullatenus in externum opus predeat, est quidem grave peccatum, quia adjunctum habet animum deliberatum vendendi, aut emendi aliquid spirituale, quod gravissimum scelus est: sed non subijcitur pœnis Canoniciis, quia Ecclesiâ non indicat de internis: sicuti homicidium internum, hæresis interna, quantumvis aliunde gravissima scelera, non tamen subijciuntur pœnis Canoniciis, licet hæresis externa, aut homicidium externum censuris subijciantur. Unde hæc regula apud omnes recepta: *Cogitationis pœnam nemo patitur: Can. Cogitationis de pœnitent. dist. 1. q. 3.*

Conseſſ. 3. Simonia etiam circa beneficia, circa Ordines, circa ingressum in Religionem, vere mentalis, etsi exterius imperata & exercita, modo interius lateat venenosa intentio, inquit Cajetanus, quamvis rem propositam assequatur, est quidem grave peccatum, quia per spirituale paratur via ad temporale, vel per temporale ad spirituale; sed non subijcitur pœnis mere Canoniciis, quia inter simonias mentales collocatur, inquit Cajetanus, verbo *Simonia*.

Sic si servit aliquis Episcopo, aut munus offert pro spirituali consequendo, vel e contrario, spirituale dat pro temporali consequendo, non tamen declarat pravam suam intentionem nec implicite, nec explicite, scilicet, quod intentione emendi aut vendendi hoc faciat; peccat graviter, sed non incurrit censuras Ecclesiasticas.

Conseſſ. 4. Simonia pure conventionalis, in qua facta est conventio de dando spirituali, & accipiendo temporali, in qua tamen neque res spiritualis, neque pretium tradita fuerunt, est quidem grave peccatum, quia omnis simonia est peccatum; sed non subijcitur pœnis Canoniciis, inquit Cajetanus, quia non est realis & completa.

Conseſſ. 5. Simonia conventionalis mixta, in qua facta est conventio de dando spirituali, & accipiendo temporali, quæ completa est solum ex parte ementis, qui

qui dedit pretium, & non ex parte vendentis, qui datus erat spirituale, est quidem grave peccatum, quia est simonia: sed non subijcitur, inquit Cajetanus, pœnis Canonis, quia non est realis & completa.

Consect. 6. Simonia conventionalis mixta, in qua facta est conventio de dando spirituali, & accipiendo temporali, quæ quidem completa est ex parte vendentis spirituale, & non ex parte ementis; sive in qua datum est spirituale, sed in qua non datum est temporale; est quidem, juxta omnes, grave peccatum, quia est simonia; sed non convenit inter authores, an sit subjecta pœnis canonicis, nec ne.

Juxta Cajetanum & alios, hæc simonia conventionalis, non subijcitur pœnis canonicis; quia, ut aiunt, pœnæ non infliguntur, nisi actibus consummatis; simonia autem non censetur consummata, nisi ab utraque parte datum fuerit, quod promissum est: & talis est, inquit, stylus Curiae Romanæ.

Juxta alios prædicta simonia conventionalis subijcitur pœnis canonicis: quia, inquiunt, contractus emptionis & venditionis perfecte consummatus censetur, quando res est tradita emptori, etiam si pretium nondum fuerit venditori persolutum, sed tantum promissum.

Monit. Constat ex dictis, ubi de probabilitate, quod in dubiis & in æque probabilibus tutior pars est sequenda: ergo qui consilii sunt simoniæ conventionalis, quæ completa est solum ex parte vendentis, & in qua datum est spirituale, & non persolutum temporale, neque in toto, neque in parte; ii, inquam, debent ita se gerere, ac si incurissent simoniam realem, & proinde recurrere ad sedem Apostolicam, ut quid opus sit facto a summo Pontifice accipiant, nulla enim satis magna securitas, ubi periclitatur æternitas.

Prop. 2. Illi omnes pœnas canonicas latas contra simoniacos incurrunt, qui committunt simoniam realem, & completam vel in Ordinibus, vel in beneficiis, vel in professione religiosa, vel qui sunt ejusdem realis simoniæ mediatores.

Prob. 1. Ex Jure Canonico. Ut incurrantur pœnæ cano-

canonica contra simoniacos, sufficit, quod simonia sit circa vel Ordines, vel beneficia, vel professionem religiosam, ut patet ex Extravagan. 2. *Cum detestabile*, de simonia, modo sit realis & completa: Ergo prædicti incurrunt penas contra simoniacos. Sufficit pariter ad incurrendas easdem penas, quod quis sit mediator, ut habetur eodem cap. Ergo, &c.

Illud idem habetur in Concil. Calcedonenfi, ut refertur Can. *Siquis*. *Siquis vero mediator tam turpibus, tam nefandis datus, vel acceptis extiterit; si quidem Clericus fuerit, proprio gradu decidat: si vero Laicus, aut Monachus, anathematizetur.*

De prima pena contra Simoniacos, scilicet excommunicatione, & suspensione.

Consect. 1. Simoniaci scienter ordinans, & simoniace scienter ordinatus simonia reali & completa, etiam si eam simoniam occulte incurrerint, excommunicantur excommunicatione reservata summo Pontifici, & suspenduntur ordinans a collatione quorumcunque Ordinum, immo primæ Tonsuræ, & ordinatus ab exercitio Ordinis recepti. Mediatores eisdem pœnis subjiciuntur. Illud patet ex Extravaganti 2. *Cum detestabile*, de simonia. *Declaramus*, inquit Paulus Papa II. *Quod omnes illi, qui simoniace ordinati fuerint, seu procuraverint, sententiam excommunicationis incurrant, a qua, non nisi a Romano Pontifice pro tempore existente, non possint absolvi, præterquam in mortis articulo constituti.*

Consect. 2. Receptus, aut recipiens simoniace scienter ad professionem religiosam, excommunicantur eadem excommunicatione, si sint singulares personæ; si vero sit capitulum, aut Conventus, suspenditur ab officio capitulari ad jurisdictionem, vel administrationem Ecclesiasticam pertinente. Ita Extravaganti 1. de Simonia, quæ incipit *Sane*, ubi Urbanus IV. jubet ut omni pactione cessante fiat ingressus in religionem, qui secus fecerint, si sint singulares personæ tam dantes, quam accipientes, hujusmodi excommunicationis: si Capitulum, vel Conventus fuerit. *suspensionis sententiis eo ipso decernimus*

nimus subiacere, a quibus, præterquam in mortis articulo, absolvi nequeant absque sedis Apostolicæ licentia speciali.

De secunda pœna contra simoniacos, scilicet, de privatione rei per simoniam acceptæ.

Con. eff. 3. Simoniaci scienter ordinati recipiunt quidem characterem Ordinis, quia est effectus necessarius Sacramenti; sed non possunt uti Ordine simoniace accepto, quia suspenduntur, ut patet ex cap. *Detestabile*.

Consecr. 4. Qui simoniace scienter recepti sunt in statu religioso, non eximantur ab obligatione voti; quia valide cooverunt. Et re evagentur in sæculo, inquit D. Th. debent vel in ætiori monasterio recipi. ut iussit Concilium Lateranense, vel in eodem monasterio, ut permittit Urbanus IV. post peractam pœnitentiam recipi, cap. *Sane*.

Consecr. 5. Qui simoniace scienter beneficium aliquod Ecclesiasticum acceperit, tenetur protinus, nulla expectata sententia iudicis, illud resignare in manibus Prælati; quia non habet titulum, quo illud retineat, & fructus restituere, quos mala fide percepit. *Tenetur*, inquit D. Thomas, *resignare beneficium, quod est consecutus, cum fructibus exiactibus.* Et paulo super us. *Tenetur*, inquit, *ad restituendos fructus non solum perceptos, sed etiam eos, qui percipi potuerunt a possessore diligenti 2. 2. q. 100. a. 6. ad 3.*

Nota, quod qui recipit simoniace scienter beneficium, fit inhabilis ad idem beneficium; quia ita determinat Jus Canonicum.

Sed non privatur beneficiis, quæ antea habebat, nec fit inhabilis ad alia beneficia; quia nulla est Lex Canonica istam pœnam apponens; pœnæ autem non sunt extendendæ: Can. *Pœnæ* & cap. *Odia* de regulis juris in 6.

Sola simonia confidentialis ex iussu Pii V. Item simonia commissa in electione summi Pontificis, ut statuit Concil. Lateran. sub Julio II. sess. 5. Tandem simonia, per quam examinatores futurorum Parochorum aliquid ab eis recipiunt, live ante, live post examen, ut statuit Trident. sess. 24. cap. 18. de reformatione, ha-

habent hanc pœnam propriam, ut privent reos hujusce simoniz quibuscumque beneficiis antea obtentis, & inhabilitatem inducant ad futura recipienda.

De tertia pœna contra Simoniacos, scilicet de restitutione pretii per Simoniam accepti.

Consect. 6. Simoniaci ordinans tenetur restituere pretium acceptum pro collatione Ordinum; non enim potest retineri.

Consect. 7. Pretium acceptum pro ingressu in Religionem non potest retineri ab Abbate, vel Priore; sed debet in bonum Communitatis impendi, ut jubet Urbanus IV.

Consect. 8. Pretium acceptum pro collatione beneficii, aliove actu ad hunc finem ordinato, ut sunt electio, presentatio, confirmatio, &c. retineri non potest, ut habetur cap. *De hoc de simonia. Acceptum illud*, inquit Alexander. III. *sive gram salutis hoc periculo retinere non possunt.* Sed pretium illud debet dari vel Ecclesiæ, quæ læsa est, inquit D. Thomas, vel pauperibus, quibus certa portio beneficiorum destinata est.

§. V.

Inquiritur, utrum ex vi solius juris naturalis incurratur a Simoniacis duplex hæc pœna, scilicet, privatio rerum spiritualium, quas quis per simoniam acquisivit, & obligatio restituendi pretii, quod simoniace acceptum est.

Prop. unica. Juxta gravissimos authores non solum jure Ecclesiastico, sed etiam jure Divino & naturali omnis venditio & emptio simoniaca est nulla; atque adeo ex vi solius juris naturalis simoniacus tenetur vero domino reddere & spirituale, quod simoniace acquisivit, eo modo quo reddi potest, & temporale, quod simoniace consecutus est.

Prob. 1. Script. Res spiritualis nec emi potest, nec vendi, sed solum gratuito donari, juxta illud: *Gratis accepistis, gratis date*: Ergo omnis emptio & venditio rei spiritualis est ex jure naturali & Divino nulla.

2. Ex jure Canon. cap. *Relaciones de pactis*, ubi sic habetur: *Pactones, pda a vobis pro quibuscumque rebus obviendis, cum in nupusmodi omnis pacto omni, sive con-*
ven-

ventio debeat omnino cessare, nullas penitus sunt momenti. Postea additur: *Pactum turpe, vel rei turpis, aut impossibilis de jure, vel de facto nullam obligationem inducit*: Ergo sicut pactio rei impossibilis est nulla; ita & venditio, vel emptio rei spiritualis.

3. Ex D. Thom. 2. 2. q. 100. a. 6. in corp. Dicendum, quod nullus potest licite retinere id, quod contra voluntatem domini acquisivit; puta, si aliquis a spoliator de rebus domini sui daret alicui contra voluntatem domini sui, ille, qui acciperet, licite retinere non posset. Dominus autem, cujus Ecclesiarum Prælati sunt dispensatores & ministri, ordinavit, ut spiritualia gratis darentur. . . Et ideo, qui muneris interventu spiritualia quæcumque acquiritur, ea licite retinere non potest: Ergo ex D. Thom. emptio & venditio rei spiritualis est nulla, licet donatio rei alienæ.

4. Ratione allata per Covarruviam, ad regulam *Peccatum*, p. 2. §. 8. Simoniaca Sacerdotiorum collatio, & aliarum dignitatum & beneficiorum simoniaca concessio, est nulla, nec jus aliquod tribuit ei, cui facta fuit; non quidem in poenam criminis, sed quia ex natura rei jure ipso naturali hæc acquisitio impeditur divina voluntate, sine qua spiritualia vendi nequeunt; & quia, inquit idem author, res spiritualis materia invendibilis est: Ergo si res spiritualis, tum natura sua, tum voluntate Dei, vendi non possit, omnis venditio & emptio rei spiritualis est nulla.

Nec obstat, quod Sacramenta simoniace collata, v. g. Baptismus, Confirmatio, & Ordo characterem conferant; quia tria illa Sacramenta eam vim habent, non ex vi venditionis, aut emptionis, quæ nulla est, sed ex vi institutionis Christi, qui voluit, quod triplex hoc Sacramentum modo validum, licet informe, ut dicunt, characterem produceret.

Nec obstat pariter, quod matrimonium, licet simoniace collatum, sit validum, & professio religiosa, licet simoniaca, sit valida; quia id provenit, non ex pactio-
ne simoniaca, quæ nulla est, sed ex eo, quod & matrimonium, & professio religiosa acceptantur ab Ecclesia, si certis solemnitatibus muniantur, quamvis simoniaca conventio, si quæ intercesserit, ab Ecclesia reprobetur.

Confectaria hujus Doctrinae.

Consect. 1. Simonia mentalis cum opere subsecuto est restitutioni obnoxia. Ita docent Adrianus VI. Dominicus, Covarruvias, Estius, alique quamplures, reclamantibus licet plerisque Canonistis.

Sic si quis non paciscatur expresse de pretio, sed minus quasi liberaliter offerat, mente tamen simoniaca, qua intendat munere tamquam pretio beneficium sibi comparare, is obnoxius sit restitutioni, nec beneficium retinere potest; quia acceptio beneficii fuit simoniaca; beneficium autem sine canonica institutione retinere non possumus. Et sicuti, inquit, qui ea mente dat mutuum, ut aliquid speret ultra sortem, usuram mente committit, & ad restitutionem tenetur ejus, quod tali intentione acceperit, etiam si expressa conventio non intercesserit, ut docet Urbanus III. cap. *Consuluit*: de usuris: ita idem sentiendum de eo, qui simoniam mentalem committit cum opere subsecuto.

Consect. 2. Qui beneficium aliquod accipit simoniace, non sciens, sed ignorans, non per simoniam a se, sed ab alio commissam, nisi id fuisset factum fraudulenter, & in ejus odium, aut nisi ipse expresse tali simoniacæ pactioni contradixisset; is, inquam, tenetur beneficium dimittere hoc ipso, quod cognoscat simoniam; quia institutio non fuit canonica, sed simoniaca; beneficium autem sine canonica institutione obtineri non potest.

Sic pueri tenentur ea beneficia dimittere, quæ eis omnino pactionem simoniacam ignorantibus per parentes simoniace acquisita sunt. Sicuti, si alienum ignoranter detineamus, tenemur id restituere hoc ipso quod cognoscimus non nostrum esse, sed alienum. De prædicto casu ita loquitur D. Thom. *Si eo nesciente per alios alienius promotio simoniace procuratur, caret quidem Ordinis executione, & tenetur resignare beneficium, quod est consecutus cum fructibus extantibus; non autem tenetur restituere fructus consumptos: quia bona fide possedit: nisi forte inimicus ejus fraudulenter pecuniam daret pro alicujus promotione, vel nisi ipse expresse contradixerit; tunc enim non tenetur ad remittenda idem, nisi forte postmodum pacto consenserit, solvendo quod fuit promissum, 2. 2. q.*

100. art. 6. ad 2. Idem habes cap. *Nobis sunt*: & cap. *Sicut suis liberis*, de simonia.

Consect. 3. Pretium simoniace acceptum retineri non potest; cum enim emptio & venditio simoniaca, sit nulla, venditor rei spiritualis non acquirit vi venditionis dominium pretii, quod accipit.

Quæres, cui restitutio fieri debeat tum rei spiritualis, tum pretii?

Respondeo. Si solum jus naturale spectemus, restitutio rei simoniace acceptæ faciendæ esset ei, a quo accepta est, sicut & Judas fecit, referendo triginta argenteos Principibus Sacerdotum: sed quia æquum est, ut restitutio faciendæ ob crimen simoniæ determinetur per Ecclesiam, cujus est de hujusmodi flagitiis judicare; ideo hæc restitutio debet fieri hoc pacto.

Primo quoad beneficia. Si simonia realis fuerit, beneficium ecclesiasticum simoniace acceptum redit ad jus collatoris, vel superioris; alioquin ad priorem possessorem reverti debet. Ita Estius in 4. dist. 26. §. 18.

Secundo quoad pretium. Si simonia realis fuerit, & ex utraque parte completa, pretium debet dari vel Ecclesiæ, cui facta est injuria, vel pauperibus. Ita D. Thom. 2. 2. q. 100. art. 6. ad 4. *Dicendum, quod pecunia, vel possessio, vel fructus &c. simoniace accepti, debent restitui Ecclesiæ, in cujus injuriam data fuerunt. . . Si vero Prælati, & totum Collegium sunt in culpa, tunc debet cum autoritate Superioris vel pauperibus, vel alteri Ecclesiæ erogari.*

Si vero simonia non sit realis ex utraque parte, sed datum fuerit pretium, & non acceptum spirituale; tunc, inquit Cajetanus, pretium restituendum est ei, a quo acceptum est: non enim datum est nisi supposita conditione, quæ adimpleta non est. Item, cum datum est temporale pro spirituali, quod quis ex iustitia conferre tenebatur, v. g. datum est argentum Parocho, ut conferret Sacramenta; vel si simplex Sacerdos, aut etiam Parochus exigunt pro collatione rei spiritualis aliquid ultra consuetudinem, vel taxam, tunc temporale debet restitui ei, qui dedit.

§. VI.

*Stabilitur propositio fundamentalis, qua penetrata immo-
tegit, quibus in casibus committatur simonia tum men-
talis, tum conventionalis, tum realis.*

Prop. unica. Crimen simoniæ incurritur, quotiescun-
que ex pacto datur temporale pro spiritali, vel spiritalia
pro temporali, quocumque mente datur, si interve-
niat contractus vel explicitus, vel implicitus.

Prob. 1. Ex Script. Toties ex Script. simonia commit-
titur, quoties spirituale datur non gratis, juxta illud
Matth. 10. 8. *Gratis accepistis, gratis date:* Atqui spiri-
tuale non datur gratis, quando datur ex contractu &
pacto, ut patet, quodcumque interveniat motivum; li-
bertas enim dandi, vel non dandi, & necessitas dandi op-
ponuntur: Ergo toties simonia committitur, quoties ex
contractu & pacto datur temporale pro spiritali, vel spi-
rituale pro temporali, quocumque motivo derur. Riden-
da enim est explicatio quorundam, qui, ut refert Damia-
nus lib. 1. epist. 13. ajunt: *Non emitur Sacerdotium, sed
possessio prædiorum . . . Venalia sunt, unde sint divites;
gratis accipiunt, unde fiant Sacerdotes.*

2. Ex Canonibus. Canones vetant dari pro spiritalia
consequendo quodlibet præmium, quolibet modo, quo-
cumque modo: Ergo Canones supponunt committi simo-
niam, quoties ex pacto datur temporale pro spiritali.
Quod patet 1. Ex Concilio Toletano VIII. cap. 3. *Qui-
cumque pro recipienda dignitate quodlibet præmium dete-
ctus fuerit obtulisse; ex eodem tempore anathematis se no-
verit opprobrio condemnatum.* 2. Ex Concilio Tolos. an-
no 1506. can. 1. *Si quis Episcoporum accepta quocumque
modo pecunia ordinaverit, subjaceat pœnis simoniaco-
rum.* 3. Gregorius lib. 4. epist. 8. *Fraternitati vestræ
commenda quolibet modo subrepant, ne laqueis simoniacæ
(quod absit) hæreseos alligetur.*

3. Ex propositionibus damnatis a summis P. P. & a
Clero Gallicano art. 15. Ad Simoniam contrahendam
sufficit, quod detur temporale non pro beneficio, sed
pro temporali, quod cum beneficio connectitur. Ita de-
terminavit Alexander VII. damnando hanc propositio-
nem; *Non est contra justitiam beneficia Ecclesiastica non*

conferre gratis: quia collator conferens illa beneficia Ecclesiastica pecunia interveniente, non exigit illam pro collatione beneficii, sed veluti pro emolumento temporali, quod tibi conferre non tenebatur.

Ad simoniam incurrendam sufficit, quod datur temporale tanquam motivum, licet non detur tanquam pretium. Ita determinavit Innocentius XI. damnando sequentes propositiones. *Dare temporale pro spirituali non est simonia, quando temporale non actur tanquam pretium, sed duntaxat tanquam motivum conferendi, vel efficiendi spirituale; vel quando temporale sit solum gratuita compensatio pro spirituali, aut e contra.*

Et id quoque locum habet, etiamsi temporale sit principale motivum dandi spirituale; immo etiamsi sit finis ipsius rei spiritualis, sic ut illud pluris aestimetur, quam res spiritualis.

6. Rat. Quotiescumque intervenit illud pactum: *do, ut des*: vel *do, si des*: toties intervenit contractus, ut patet: Atqui contractus in rerum spiritualium traditione & receptione inducit simoniam. Ergo quotiescumque intervenit pactum: *do, ut des*: vel *do, si des*: committitur simonia, ad quam non requiritur pactum expressum, sed sufficit tacitum, ut docet Damianus opusc. 31. cap. 5. *Sunt nonnulli, inquit, qui nullum pacti sunt commodum; postmodum vero tanquam a debitoribus exigunt... Hi non dubitent, se Giesi crimen incurrere.*

Sic cum solo pacto implicito Simon Magus peccavit peccato simoniæ; quia usus est temporali, scilicet pecunia, ut obtineret spirituale, scilicet vim operandi miracula: quam pecuniam Petrus rejecit, dicens: *Pecunia tua tecum sit in perditionem*: Act 8 v. 20. Giesi vero sine pacto pariter explicito peccavit peccato simoniæ; quia accepit temporale, scilicet pecuniam & vestes, propter spirituale, quod datum fuerat ab Elisæo, scilicet pro miraculosa sanitate corporis & animæ, quam Naaman receperat: cui Giesi dixit Elisæus: *Accepisti argentum, accepisti vestes, ut emas oliveta, & vineas, & oves, & boves, & servos, & ancillas; sed & lepra Naaman adhærebit tibi, & semini tuo usque in sempiternum.* Et egressus est Giesi ab eo, scilicet Elisæo, leprosus quasi nunc: 4. Reg. 5. v. 26.

Conseſſaria generalia hujus doctrinae, quæ sunt totidem principia Conseſſariorum particularium.

Conseſſ. 1. Simoniam committunt conferentes rem spiritualem vel formaliter, vel executive, vel unitive vel causaliter, ut ajunt, si conferant propter aliquod commodum temporale, v. g. ob munus a manu, ob munus a lingua, ob munus ab obsequio; quia non dant gratis rem spiritualem.

Conseſſ. 2. Simoniam committunt recipientes rem spiritualem, vel spirituali annexam propter commodum temporale, quod rependunt, v. g. propter munus a manu, a lingua, ab obsequio; quia recipiunt rem spiritualem non gratuito: ita Can. *Salvator. 1. q. 3.*

Per munus a manu intelliguntur omnia bona temporalia, siue mobilia, siue immobilia, v. g. pecunia, fundus, suppellex, redditus, debita, aut res alia quælibet, quæ solet esse materia contractuum.

Per munus a lingua intelliguntur preces, non manifestantes solum meritum personarum, quibus conferri solent res sacræ; sed preces urgentes, intercessiones Magnatum, commendationes, laudes, adulationes, & alia hujusmodi, quibus fleſcitur animus conferentium res spirituales.

Per munus ab obsequio intelliguntur omnia obsequia ad alterius utilitatem temporalem spectantia: *Munus a manu pecunia, munus ab obsequio obedientia subjectionis, munus a lingua favor adulationis significant, inquit Damianus lib. 2. Epist. 21.*

§. VII.

In quo applicando propositionem superius stabilitam fit descensus ad casus particulares, in quibus committitur simonia vel mentalis, vel conventionalis, vel realis.

Constat ex dictis, quod vendere aut emere aliquid spirituale, vel in natura sua, vel in causa, vel in effectu, vel in unione, sit simonia. Spirituale inquam in natura: cujusmodi sunt gratia gratis data, & gratia gratum faciens. In causa: cujusmodi sunt Sacramenta & Sacramentalia. In effectu: cujusmodi est ex-

exercitium actuale potestatis spiritualis. In unione: cujusmodi sunt beneficia, jus patronatus, &c.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Simoniam committit, qui intendit vendere, aut emere (si fieri posset) spirituale in natura. 1. Donum gratum faciens, nimirum gratiam, spem, charitatem, virtutes morales, & actus earundem virtutum. 2. Gratias gratis datas, v. g. donum linguarum, operationes virtutum, Prophetiam, &c. 3. Potestatem jurisdictionis, v. g. vim ferendi censuras, excommunicationes, irregularitates, suspensiones, interdicta, vim impertiendi indulgentias, vim perducendi ad beneficia vel per presentationem, vel per collationem, vel per confirmationem, vim dispensandi in votis, in impedimentis matrimonialibus. 4. Potestatem Ordinis, v. g. vim conferendi Sacramenta, vim prædicandi, vim serviendi altaribus; quia hæc omnia sunt aliquid spirituale *formaliter*, ut dicunt.

Confess. 2. Simoniam committit, qui vendit, vel emit exercitium potentie & virtutis spiritualis; qualia sunt 1. Exercitium potentie Ordinis, v. g. collatio actualis Sacramentorum, actualis prædicatio, actualis inflictio censurarum, excommunicationis, suspensionis, irregularitatis, interdicti, absolutio a censuris, dispensatio in votis, in impedimentis matrimonialibus, benedictio Papalis, largitio Indulgentiarum; quia ista omnia sunt spiritualia *executive*, ut loquuntur.

Confess. 3. Simoniam committit, qui vendit, aut emit aliquid naturale, quod est causa rei spiritualis, v. g. qui vendit Sacramenta, aut Sacramentalia; quia hæc omnia sunt aliquid spirituale *effective*, ut ajunt, seu ratione effectus producti.

Confess. 4. Simoniam committit, quicumque vendit, aut emit aliquid spirituale connexum cum temporali, si vendat temporale carius ratione spiritualitatis sibi annexæ; sic vendere vasa sacra, vestes sacras carius ob spiritualitatem adjunctam, est simonia; quia hæc sunt spiritualia in unione, seu, ut dicunt, *unitive*.

Confess. 5. Vendere temporale, quod præcedit spirituale, non est simonia; modo carius non vendatur; be-

bene tamen si carius vendatur; quia in primo casu non venditur spirituale, sed solum temporale: in secundo vero casu est simonia; quia venditur spirituale. & ita non est simonia vendere, aut emere ista omnia, v. g. vasa sacra, vestes saceras, terram sepulturae, praedium, domum, urbem, cui annexum est jus patronatus, materiam Sacramentorum, v. g. aquam ad Baptismum, oleum ad Confirmationem, panem & vinum ad Eucharistiam: nec simonia est dare dotem pro contractu matrimoniali; quia in his omnibus casibus, temporale, quod venditur, praecedit spirituale, cum quo venditur: at si haec omnia carius venderentur propter spirituale annexum, esset simonia; quia venderentur carius ratione spiritualitatis. Illud constat ex Alexandro III. cap. *Ea quae extra de simonia. Audivimus*, inquit, quod nimis pro Chrismate ab Ecclesiasticis extorqueris -- Quia vero hoc simoniacum esse cognoscitur, mandamus, quatenus praetextu alicujus consuetudinis, vel praedicationis praescriptos denarios nullatenus exigatis.

Consect. 6. Non est simonia vendere temporale annexum spirituali, modo non carius vendatur ratione spiritualitatis; quia sicuti res temporalis potest separari a spirituali, ita & vendi: & ita non est simonia vendere ista omnia, v. g. vendere laborem extrinsecum non solum adhiberi in collatione Sacramentorum, in celebratione Missarum, in consecratione Ecclesiarum; justum namque est, ut illi consequantur stipendium, qui pro tempore suum commodare reperiuntur obsequium: & ita potest iniri pactum ob laborem longioris itineris, ob cantum extraordinarium, ob obligationem celebrandi Missam tali & tali hora; quia iste labor est extrinsecus, & separabilis a collatione rei spiritualis: cavendum tamen a turpi lucro: sic juxta Cajet. *Absque simonia fieri potest locatio operarum in illis exercitiis spiritualibus, quae principaliter sunt corporalia, ut patet de officio Sacrificis, Judicis, Doctoris in Theologia, & alius hujusmodi, in quibus debentur certa stipendia, & possunt fieri conventiones; quia de corporali, ac venali opere pactio fit, non de re spirituali, V. Simonia.*

Consect. 7. Simonia est vendere, aut emere aliquid temporale intrinsece annexum rei spirituali, & insepara-

rabile a re spirituali: quia sicuti illud temporale non potest separari a re spirituali, ita nec vendi: & ita si omnia est vendere ista omnia, v. g. corporis laborem absolute necessarium ad celebrationem Missæ, ad celebrationem Sacramentorum, ad receptionem Officii.

Consect. 8. Simonia est vendere aut emere temporale se habens consequenter ad spirituale; quia cum spirituale præcedat temporale, adeo ut temporale non possit haberi, nisi prius habeatur spirituale, qui emittit aut vendit temporale, censetur pariter vendere spirituale. Et ita simonia est vendere ista omnia. 1. Beneficia, seu jus percipiendi redditus ecclesiasticos; quia in beneficiis spirituale præcedit temporale: id enim quod ante omnia concipitur in beneficio, est potestas spiritualis exercendi sacra. 2. Jus quod quis habet post Professionem religiosam ut nutriatur in Monasterio. 3. Jus quod beneficiatus habet nominandi ad beneficia; quia utrumque jus fundatur in aliquo spirituali. Hanc Doctrinam tradit D. Thom. 2. 2. q. 100. art. 2. in corp. *Aliquid potest esse annexum spiritualibus - - sicut ex spiritualibus dependens: sicut habere beneficia ecclesiastica, dicitur spiritualibus annexum, quia non competit nisi habenti officium Clericale: unde hujusmodi nullo modo possunt esse sine spiritualibus: Et propter hoc ea nullo modo vendere licet; quia, eis venditis, intelliguntur etiam spiritualia venditioni subiaci.*

§. VIII.

In quo magis adhuc in particulari percurruntur casus, in quibus committitur simonia vel mentalis, vel conventionalis, vel realis.

DE SIMONIA.

Ex parte dantium spirituale pro temporali.

Prop. I. fundamentalis illata ex principis superius positis.

Quicumque dat. vel exercet aliquid spirituale propter commodum temporale principaliter intentum, siue illud temporale sit munus a manu, siue a lingua, si-

ve ab obsequio, simoniam committit; quia non gratis dat rem spiritualem quam habet, sed eam confert ob temporale emolumentum.

Confectaria hujus Doctrinae.

Confectarium 1. De munere a manu.

Illi omnes simoniam committunt per munus a manu, qui dant aliquid spirituale. ut obtineant temporale; quia per spirituale parant sibi viam ad temporale: & ita isti omnes sunt simoniaci.

1. Fideles omnes, si qui sint, qui exerceant actus virtutum, pietatis. & religionis principaliter propter commodum temporale: quales sunt hypocritæ, qui ficta pietate extorquent eleemosynas, aliaque commoda temporalia.

2. Omnes qui recitant officium, cantant in choro, celebrant Missam principaliter propter emolumentum temporale, v. g. propter retributiones. Si quis enim ejusmodi distributiones respiciat, quasi finem sui operis principaliter intentum, simoniam committit, & mortaliter peccat. inquit D. Thom. quodlibeto 8. q. 6. art. 10.

3. Clerici omnes, sive Sacerdotes, sive Episcopi, qui exercent potestatem Ordinis, vel jurisdictionis principaliter propter emolumentum temporale, v. g. prædicant propter retributionem temporalem, conferunt Sacramenta propter pecunias, consecrant Ecclesias, dant Indulgentias, & dispensationes propter utilitatem temporalem sibi obvenientem. Sacerdotes, qui de pretio paciscuntur, ut Missas celebrent; & Parochi, qui pro Sacramentorum administratione, vel funere, vel sepulturis, exigunt præter ea, quæ de jure, vel consuetudine laudabili conferuntur, habeantur simoniaci: non autem si oblata recipiunt: Concil. Rhemense an. 1583. cap. De simoniacis.

4. Clerici omnes, qui denegant conferre Sacramenta, sepulturam, &c. veriti, ne non recipient retributiones temporales. Ita Concil. Illiberitanum canon. 48. Emendari placuit, qui baptizantur, nummos in concham non mittant (ut fieri solebat) ne Sacerdos, quod gratis accepit, pretio distrahere videatur. Et Gelasius 1. epistola ad

Episcopos per Lucaniam & Siciliam constitutos c. 5. ait *Baptizandis, configrandisque fideibus protra nulla præfigant.* Idem vetat Concil. Lateran. secundum, & Londinense.

Et Paulus V. in suo Rituali vetat, ne quavis ex causa ministri Ecclesiæ aliquid directe, vel indirecte exigant, aut petant in Sacramentorum administratione, sed Sacramenta gratis administrent.

5. Confessarii, qui pœnitentibus non imponunt salutares pœnitentias, sed in temporale aliquod donum sibi Confessariis obventurum immutant: quod eundem expresse prohibet Jus Canonicum cap. 14. extra. de simonia, ubi sic habetur: *Nemo Presbyterorum venum, vel emolumentum quodlibet temporale, immo spirituale detrimentum, a quocumque publice peccante accipiat, ut Episcopo vel ministro epus peccatum illius celet -- quia simonia cum est.* Cui consentire videtur Scriptura dicens: *Declinaverunt post avaritiam, acceperunt munera, & perverterunt iudicium.* 1. Reg. cap. 8. & rursus Paulus ait, loquens de avaris ministris: *Unversas domos subvertiant, docentes, quæ non oportet, turpis lucri gratia:* ad Tit. c. 1. v. 11. Ideo Concilia prohibent, ne Confessarii imponant pro pœnitentia Missas ab ipso Confessario celebrandas. *Prohibemus,* inquit Synodus Cantuariensis, anno 1195. canon. 3. *Ut Sacerdos laico ad pœnitentiam venienti, obtentu cupiditatis, injungat, ut Missas celebrare faciat.* Et Synodus Londinensis 1200. canon. 1. idem vetat his verbis: *Adiungimus ad Sacerdotum cupiditatem refrœnandam, ut Missæ non iungantur in pœnitentiam his, qui non sunt Sacerdotes.*

6. Collatores omnes beneficiorum quorumlibet, qui conferunt beneficia ob pecuniam, vel aliud quodcumque temporale acceptum, vel accipiendum. *Qui conferunt beneficium hoc pacto, vel intentione, ut exente pœnitentia sanguineis provideant, simoniam committunt:* D. Th. 2. 2. q. 100. a. 5. ad. 2.

7. Qui permutant beneficia ob terrenum commodum alterius partis. *Est in permutatione simonia, si pro aliquo terreno, commodo utriusque, vel alterius partis* fat,

fiat. (*). ait D. Thom. in 4. Dist. 25. q. 3. a. 3. ad 8.

8. Qui conferunt beneficia sub onere pensionis, quando non habent jus ponendi onus pensionis: ita Concilium Rothomagenſe; *Omnes pensiones, & paſſiones ſuper beneficiis, in quibus non intervenit ſedis Apoſtolice approbatio, illicitas & ſimoniacas declaramus: de Epiſcoporum officiis num. 2.*

9. Qui paſcuntur de redimenda penſione: ita Concil. Rothomagenſe an. 1581. n. 17. *Reſignationes quorumcunque beneficiorum cum reſervatione fructuum, vel penſione, quæ poſtea ab iſis, qui reſignationes illas acceptaverunt, præſenti pretio ſine ſedis Apoſtolice authoritate redimuntur, ſimoniacas judicamus.*

10. Qui habentes jus ponendi penſionem, dant beneficium ſub onere penſionis, non Clerico digniori, per quem dignius Eccleſiæ miniſtretur, ſed Clerico ditioni, per quem penſio exactius perſolvatur.

Predicti omnes ſimoniam contrahunt per munus a manu; quia utuntur aliquo ſpirituale, quod habent, ut ad temporale, quod non habent, perveniant.

Conſectarium 2. De munere a lingua.

Illi omnes ſimoniam committunt per munus a lingua, qui dant aliquid ſpirituale, quod habent, principaliter propter preces urgentes, & rationem pretii habentes; quia per illud ſpirituale viam ſibi parant ad commodum temporale, quod evenit ex illis precibus. Dixi, preces habentes rationem pretii; quia aliunde preces, quamvis nefariæ, inquit Cajet. inducunt quidem peccatum, ſed non ſimoniam; quia ubi non intervenit pretium, ibi non eſt ſimonia. Sic iſti omnes ſunt ſimoniaci.

I. Fi-

(*) Fiunt vulgo permutationes pro commodo aliquo temporali, v. g. ſanitate, vicinia ſuorum, ſervitio commodiore, &c. Epifcopo has permutationes approbante, ſed manet ſemper D. Thomæ ſententia. ſi illud commodum temporale non reſeratur ad majorem Eccleſiæ utilitatem.

1. Fideles illi hypocritæ, qui sperantes commodum temporale ex ficta pietate eventurum, simulant pietatem coram Confessariis, coram Magnatibus, a quibus temporale expectant se recepturos. Sic enim spirituali parant sibi viam ad temporale, nihil pietatem curant, sed solum commodum terrenum intendunt.

2. Clerici illi hypocritæ, qui actus clericales exercent, v. g. intersunt choro, recitant officium, &c. non ut Deum precibus flectant, vel mentem oratione nutriant; sed solum ne retributionibus temporalibus priventur, vel ut favorem eorum ineant, a quibus sperant se ad dignitates ecclesiasticas evehendos; spiritualibus enim exercitiis quærunť sibi parare viam ad temporales redditus.

3. Sacerdotes illi timidi, qui veriti, ne priventur commo aliquo temporali, vel emolliti precibus, vel deterriti minis. Sacramenta conferunt indignis, aut omitunt ea, quæ sui sunt officii; sic enim per spirituales, quod male exercent, parant sibi viam ad temporale.

4. Episcopi illi timidi, qui veriti pariter, ne priventur aliquo temporali emolumento, aut minis territi, aut precibus carnalibus inflexi, indignos ad Ordines promoveant, & vigorem ecclesiasticæ disciplinæ omnino languescere permittunt.

5. Collatores beneficiorum, qui moti non dignitate personæ, sed precibus urgentibus, vel per suffragium, vel collationem, vel per confirmationem, vel per nominationem aliquem ad beneficium evehunt, vel procurant evehendum. Quando, inquit D. Thom. *Fiant preces pro indigno, vel ab aliquo petente, qui periculum comminatur, quæ dicuntur preces armatæ, manifeste simonia committitur*; in 4. dist. 25. q. 3. a. 3. ad 4. Simoniaci quoque sunt collatores, qui conferunt beneficia, ut apud Magnates gratiam obtineant. *Qui actus, inquit D. Thom. ibidem, dat aliquid spirituale pro favore, vel laude acquirenda, non est dubium, quin simonia committatur*.

6. Prædicatores, qui ob preces minæve urgentes non arguunt populos, sed eorum vitiis adulantur.

7. Fideles omnes, qui ob preces urgentes non desunt publicos peccatores ad superiores.

Hi omnes simoniam committunt per munus a lingua; quia dant spirituale, quod habent, ut perveniant ad temporale, quod non habent, nimirum ad favorem Magnatum.

Confectaria hujus Doctrinæ.

Illi omnes simoniam committunt per munus ab obsequio, qui dant aliquid spirituale quod habent, propter obsequium temporale quod accipiunt, vel quod sperant se accepturos; quia per spirituale, quod habent, parant sibi viam ad temporale, quod non habent: & ita isti omnes sunt simoniaci.

1. Fideles omnes, si qui sint, qui exercerent actus virtutum ob aliquod obsequium temporale, quod ab aliis acciperent; v. g. confiterentur, reciperent Eucharistiam, ut exigerent ab aliquo ministerium temporale.

2. Clerici omnes, qui exercent actus Clericorum, v. g. recitarent officium, adessent choro in gratiam aliquorum, qui eis obsequium temporale ministrarent, v. g. colerent eorum vineas, agros, &c.

3. Sacerdotes omnes, qui exercerent actus sacerdotales, v. g. conferrent Sacramenta ob obsequium temporale, quod acciperent. v. g. darent Sacramenta rusticis sub ea conventionem, ut isti agros, vineas eorum colerent; Magnatibus ea conditione, ut lites ipsorum peragerent.

4. Collatores beneficiorum, qui conferunt beneficia, ut obsequium temporale accipiant; v. g. Curati, qui dant beneficia Vicariis ad solvenda stipendia Vicariatus. Episcopi, qui dant beneficia famulis suis, aut filiis famulorum, ad solvenda stipendia famulatus. Magnates, qui curant dari beneficia pædagogis filiorum suorum, aut filiorum consanguineorum, & amicorum ad solvenda stipendia pædagogis. *Si quis beneficium propter obsequium, vel impensam servitutis mercedem conferat, simoniacus esse censetur:* Concil. Rhemense ann. 1583. titulo 23.

Hi omnes simoniam contrahunt; quia dant spiritua-

le quod habent, pro obtinendo temporali, quod non habent.

DE SIMONIA.

Ex parte dantium temporale pro obtinendo spiritali.

Prop. 2. Illata ex principiis superius positis.

Quicumque dat temporale, quod habet, pro obtinendo spiritali, quod non habet, sive illud temporale sit munus a manu, sive munus a lingua, sive munus ab obsequio, simoniam committit; quia non gratis obtinet spirituale, quod non habebat, sed ad illud viam sibi parat per temporale.

Confessarioria hujus Doctrinæ.

Confessarium i. De Munere a manu.

Simoniam committit per munus a manu, quicumque dat aliquid temporale pretio æstimabile pro obtinendo spiritali; quia parat sibi viam ad spirituale per temporale: & ita isti omnes simoniam contrahunt.

1. Qui dant pecuniam, fundum &c. ut obtineant vi emptionis rem spiritualement, qualis est, potentia Ordinis, potentia jurisdictionis &c.

2. Qui dant fundum, pecuniam &c. ut obtineant rem spiritualement, v. g. beneficium, potestatem Ordinis &c. quocumque prætextu dent, si per talem pecuniarum largitionem parent sibi viam ad rem spiritualement, quam non habent.

3. Qui dant pecunias pro redimenda lite de re spiritali, v. g. de beneficio nondum legitime possessio: ita Alexander III. cap. *Cum pridem*: de pactis. *Cum quidam Clericus. & Monachi pro causa, quæ inter illos vertebatur super Ecclesia, ad nostram præsentiam accessissent, inter se convenerunt, quod eidem Clerico pro expensis, quas fecerat, tres marchæ argenti solverentur, & sic cederet. Cumque compositionem ipsam auctoritate Pontificia peteret confirmari, nos eam non duximus admittendam pro eo, quod videbatur pravam illicitæ passionis speciem continere. Et idem Alexander III. Super eo quod quæssit, utrum de Ecclesiastico beneficio in legitimum deducto possit*

possit fieri transactio, tale damus responsum, quod transigi super re sacra & litigiosa non poterit: etenim res sacrae, ut possideantur, aliquo dato, vel retento, sive promisso, spectem credamus habere simoniae. Cap. Super eo, Extr. de transactionibus.

• Sic litigantes super alicujus beneficii possessorio, inter se convenire absque simonia non possunt, ut pacis causa alter beneficium, alter pensionem super beneficio habeat; quia sic paratur via ad beneficium per aliquod temporale; & quia hujusmodi conventiones litis sedandae causa tunc solum permittuntur, dum sunt auctoritate vel i. piscopi, vel iudicum arbitratorum. Vide Fagnanum in cap. *Nisi essent* de Præbendis lib. 3. decr. n. 130. ubi notat, 1. Quod hæc compositio debet sumere initium, non quidem ex pactione partium, sed ex iussione iudicum, non ordinariorum, qui debent secundum rigorem juris judicare, sed arbitratorum, qui tamquam amicabile compositores pronuntiant. 2. Quod debet hæc compositio fieri pro bono pacis; quod si nulla sublit causa, non potest pensio imponi. 3. Quod ut pensio illa sit duratura tantum ad vitam litigantis, & non transitura ad ejus successorem. Itaque in praxi melius, & tutius est, ut omnes illæ conventiones auctoritate Papæ confirmentur.

4. Qui fundat beneficium, v. g. Præbendam, Canonicatum, ea conditione, vel pacto, ut illud idem beneficium ei postea conferatur. Ita Innocentius III. *Si quis Clericus conditione, vel pacto, largiatur ut offerat bona sua Ecclesiae, ut postmodum illa bona pro Præbenda detineat, & in Canonicum admittatur, hujusmodi oblatio, vel receptio fieri non poterit sine vitio simoniae, cum in talibus omnis pactio, aut conventio cessare debeat juxta canonicas Sanctiones: Extra cap. Tua nos de simonia.*

5. Qui oppignorat redditus fundi sui, aut beneficii sui, ut ei beneficium conferatur.

6. Qui non dat præsentem pecuniam, sed dat schedulas obligatorias, vel promittit pecunias se mutuo daturum.

7. Qui promittit solvere resignanti expensas factas pro beneficio.

8. Qui

8. Qui promittit collatori se daturum aliquam partem reddituum beneficii, se daturum pensionem, se non exacturum decimas e bonis collatoris, se daturum aliud beneficium.

9. Qui capaces beneficii accipiunt illud cum onere expresso, vel implicito illud conferendi alicui personæ designatæ, vel designandæ ab ipso collatore, v. g. nepoti, amico, quando capax factus fuerit beneficii recipiendi. Ita in Concil. Rhemenli supra citato cap. *De simoniacis*.

10. Qui dant aut promittunt aliquid temporale pro institutione, aut admissione ad possessionem. Ita Concil. Lateran. sub Alexandr. III. can. 7. *Horribile nimis est, quod in quibusdam Ecclesiis locum venalitas perhibetur habere: ita ut pro Episcopis, pro Abbatibus, seu quibuscumque personis Ecclesiasticis ponendis in sede, & introducendis Presbyteris in Ecclesiam aliquid exigatur. Consuetudo hæc quantumvis inveterata non excusat.*

Hi omnes simoniam committunt; quia dant temporale quod habent, ut obtineant spirituale quod non habent. & quia parant sibi viam ad rem spirituales per aliquid temporale.

Confessarium 2. De munere a lingua.

Simoniam committit per munus a lingua, quicumque utitur urgentibus, & prelio æstimabilibus precibus ad obtinendum aliquid spirituale; quia non accipit gratis spirituale, quod non habet. Ideo ait Chrysost. hom. in act. Apostolorum: *Cogita quid acciderit Simoni Mago; quid autem refert, si non das pecuniam, sed pecuniam loco adularis, subornas, mulasque machinaris.* Et ita isti omnes simoniam committunt.

1. Ille, qui dignus alicujus rei spiritualis, v. g. dignus qui Sacramenta recipiat, dignus qui mittatur ad prædicandum, dignus qui eligatur, præsentetur, confirmetur in aliquo Beneficio, recipiatur in aliqua Religione, adhibet ad obtinendum spirituale, quod meretur, preces adulatorias, urgentes, & non solum manifestantes meritum personæ, sed insuper quamdam necessitatem infe-

Inferentes collatori rei spiritualis; quia non accipit gratis rem spiritualein, sed per preces urgentes. Unde ait D. Th. *Conferre Beneficium ad preces alterius, licet illæ fiant pro digno, si non attendatur ad dignitatem personæ, sed ad favorem humanum, simonia est saltem in intentione*: 2. 2. q. 100. a. 5. ad 3.

2. Qui pro se indigno, vel pro alio indigno adhibet preces urgentes; quia non accipit gratis rem spiritualein. Et qui pro se, vel pro alio indigno adhibet preces urgentes, præter simoniam, peccatum committit acceptionis personarum; quia causa est, cur indignus elevetur ad consequendas res spirituales.

Confectarium 3. De munere ab obsequio.

Simoniam committit per munus ab obsequio, quicumque adhibet obsequium temporale, ut aliquid spirituale consequatur; quia non accipit gratis spirituale, quod non habet, sed ad illud per aliquod temporale pervenit. Et ita isti omnes simoniam committunt

1. Famuli Magnatum, pædagogi &c. qui suas impendunt curas tum in ministranda re domestica, tum in docendis filiis Magnatum. nepotibus Episcoporum, sub spe consequendi aliquod Beneficium. *Infelix Clericus* inquit Damianus opusculo 22. c. 2. *quot servitia fucata humilitatis exhibuit, quasi tot pecuniarum summas appendit.*

2. Sacerdotes, qui exhibent Episcopis famulatum temporalem, expectantes pro retributione aliquid spirituale, v. g. Beneficium, munus prædicandi &c. *Si vero servitium sit inhonestum*, inquit D. Thom. *vel ad carnalia ordinatum, puta, quia servit Prælato ad utilitatem consanguineorum suorum, vel patrimonii sui, vel ad aliquid huiusmodi, erit munus ab obsequio, Et est simoniacum*: 2. 2. q. 100. a. 5. ad 1.

2. Sacerdotes Vicarii, qui serviunt Curatis, expectantes pro retributione se ab iisdem Curatis recepturos aliquod Beneficium.

4. Religiosi, qui exhibent famulatum temporalem suis superioribus, expectantes se ab illis nominandos, eligendos ad aliquam Prælaturam.

5. Religiosi, qui munera pretio æstimabilia eisdem superioribus conferunt, vel iis, qui vocem habent in Capitulo. *P. Besombes Mor. Chr. Tom. I.* M m pi

pitulo, ut iisdem muneribus eos alliciant, ut suffragium in sui favorem emittant &c. Hi omnes simoniam committunt; quia per aliquid temporale perveniunt ad aliquid spirituale.

§. IX.

De casibus, in quibus videtur committi simonia, & tamen non committitur.

De munere a manu.

Prop. 1. Quicumque dat temporale pro spiritali, vel spirituale pro temporali. si det illud exclusa omni obligatione, excluso omni contractu oneroso, non peccat, nec est simoniacus.

Prob. 1. Ex responsio Alexandri III. dato Srigonienfi Archiepiscopo. extra de simonia cap. *Et si quaestiones*, ubi innuitur, quod quoties munera voluntatem movere, & inclinare, animamque allicere non possunt, toties simonia non inducitur.

2. Rat. Simonia consistit in contractu oneroso, quo venditur, aut emitur aliquid spirituale, vel aliquid spiritali annexum. Contractus autem tria importat. 1. Intentionem. 2. Conventionem. 3. Executionem. Ex eo enim, quod humanus actus est, intentionem requirit, ut fiat. hoc est, ut intendat quis vendere, aut emere: ex eo quod commutatio voluntaria est, oportet partes convenire utrumque de pretio, vel implicite vel explicite: ex eo quod actus talis exterior ad alterum est, exigitur ad sui consummationem datio, & acceptio rei, quæ venditur, & pretii, quod impenditur; quia emptor acquirit rem, venditor acquirit pretium. Ita Cajetan. Ergo simonis non committitur quoties datur, aut accipitur aliquid exclusa omni pactione tam explicita quam implicita.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Non est simonia dare, vel recipere aliquod temporale pro spiritali motivo gratitudinis, modo illud fiat excluso omni contractu oneroso, & obligatorio, & postquam gratis collatum est spirituale.

Confess. 2. Non est simonia dare, vel recipere aliquod temporale pro spiritali motivo liberalitatis, modo illud

illud fiat excluso omni contractu oneroso, & obligatorio, postquam gratis collatum est spirituale.

Consect. 3. Non est simonia dare, vel recipere aliquod temporale pro spirituali motivo elemosynæ, modo illud fiat excluso omni contractu oneroso. *Noverint omnes Christiani non libertatis esse, sed debiti, ministranti Sacramenta, atque alia spiritualia stipendium aliquod solvere:* Concil. Rothomagente anno 1581. cap. de Curatorum officiis, n. 26.

Consect. 4. Non est simonia dare aliquod temporale pro redimenda injusta vexatione. *Postquam, inquit D. Th. 2. 2. q. 100. art. 2. ad 5. jus in rebus spiritualibus alicui est acquisitum, licet per pecuniam injusta impedimenta removere.*

Sic possum dare temporale, ut vitum, ne mihi infligatur injusta excommunicatio, vel ut injuste excommunicatus absolvar.

Sic possum dare temporale, ut extinguam litem injustam circa Beneficium, quod legitime, & pacifice possideo.

Consect. 5. Non est simonia dare aliquod temporale, aut illud recipere titulo retributionis taxatæ ab Ecclesia post collationem rei sacræ, modo non interveniat contractus onerosus, & obligatorius: si quid vero nomine elemosynæ, aut devotionis studio, peracto jam Sacramento, a fidelibus sponte offeratur, id licite pro consuetudine locorum minister accipere poterit, inquit Paulus V.

Consect. 6. Immo non est simonia exigere coram iudice retributiones taxatas ab Ecclesia, modo id fiat post collationem rei sacræ; quia hoc non fit vi contractus onerosi, sed ex vi consuetudinis justæ.

Sic licet exigere retributiones taxatas post Sacramenta collata, minime ante Sacramenta collata. *Accipere, aut dare aliquid pro sustentatione ministrantium spiritualia, secundum ordinem Ecclesiæ, ut consuetudinem approbatam, licitum est; ita tamen quod desit intentio emptionis, & venditionis, & quod ab invitis non exigatur per spiritualium subtractionem; hoc enim haberet quamdam venditionis speciem: gratis tamen spiritualibus datis, licite possunt statuta, & consuetæ oblationes, & quicumque alii proventus exig: a nolentibus, & volentibus solvi, auctoritate superioris interveniente: D. Th. 2. 2. q. 100. a. 3. in corp.*

Simoniam tamen redoleret, se præbere difficilem in conferendis Sacramentis, aliisque rebus sacris ministrandis, præcipue erga pauperes, & eos avaritiæ arguere, qui dona non essent: immo juxta Raymundum simoniaca censenda sunt statuta, quibus dicitur, quod non fiat procellio, nisi tanta pecunia detur: quod talis crux non deferatur, nisi talis retributio detur; quia, ut ait Tertullianus in Apol. cap. 39. *Neque enim pretio ullo res Dei constat -- Nemo compellitur dare, sed sponte confert.*

Confess. 7. Non est simonia dare, vel recipere, immo exigere aliquod temporale titulo penalitatis & mulctæ, v. g. exigere mulctam pecuniariam ab eo, qui dispensatur in votis, in impedimentis matrimonialibus; quia hoc non fit titulo contractus onerosi: Ecclesia enim illud permittit, non ut vendens spiritualia, sed ut mulctans, & puniens aliqua pœna eos, qui volunt eximi a lege communi, & gaudere privilegiis. *Pecunia* (inquit D. Thom.) *non exigitur ab eo, qui absolvitur, quasi pretium absolutionis, hoc enim esset simoniacum; sed quasi pœna culpæ præcedentis, pro qua fuit excommunicatus: 2. 2. q. 100. a. 2. ad. 3.*

Confess. 8. Non est simonia, si secluso omni pacto detur aut accipiat aliquod temporale titulo stipendii honorarii, siue hoc fiat pro celebratione Missæ, siue pro prædicatione divini verbi, siue pro ministerio Vicariatus, siue pro mortuorum sepultura, &c. *Facere pactio-nem de celebranda Missa esset simoniacum semper: si ta-men Clericus non habet alios sumptus. Et non teneatur ex officio Missam cantare, potest accipere denarios, sicuti conducti Sacerdotes faciunt, non quasi pretium Missæ, sed quasi sustentamentum vitæ: in 4. dist. 25. q. 3. a. 2. ad 4. In hoc D. Thom. secutus est usum sui temporis.*

Quæ fuerit Ecclesiæ consuetudo circa retributio-nem pro celebratione Missarum, paucis accipe.

Temporibus Apostolorum Fideles offerebant panem & vinum pro sacrificio, & quod supererat, cedebat in usum ministrorum, & pauperum, (qui mos viget adhuc in Missis defunctorum.) Non solum panis & vinum offerebatur, sed & alia, ut constat ex Can. 4. Apostolorum: *Offerri non liceat aliquid ad altare præter novas*

Ipicas, & uvas, & oleum & luminaria, & thymiama, id est incensum, tempore quo sancta celebratur oblatio. Postea loco panis, & farinae, denarii oblati sunt. Statutum est denarios formari, ut unus pro oblati one farinae denarios offerret, inquit Honorius Augustodunensis in Gemma animæ c. 58. Tandem ule statutum est, ut pro celebratione certum statueretur stipendium, & a quibusdam Episcopis taxatum est honorarium pro Missa celebrata, quod honorarium citra simoniam accipitur.

Conc. 9. Citra ullam simoniam Papa potest annatas pecuniarias recipere ad sustentanda onera Pontificatus, vel ob alias rationes, sicut in veteri lege, Num. 18. summo Sacerdoti offerebantur decimarum decimæ.

Conc. 10. Quicumque habens spirituale confert illud dignioribus, principaliter ob gloriam Dei, minus principaliter ob emolumentum temporale sibi obventurum, modo abiit omnis pactio, non peccat, nec est simoniacus: non peccat; quia, ut lex jubet, dat spirituale dignioribus: non est simoniacus; quia ad simoniam incurrendam requiritur, ut interveniat conventio, quæ ibi nulla est.

Et ita nec peccat, nec est simoniacus, qui dat spiritualia hominibus, expectans, 1. Aternam retributionem a Deo. 2. Temporalem retributionem ab hominibus; quippe (ut ait Christus) *Dignus est operarius mercede sua*: Luc. 10. v. 7. Et æquum est (ut ait Paulus) 1. Cor. 9. v. 11. ut qui spiritualia seminamus, metamus temporalia; nemo enim *militat stipendiis suis*: 1. Cor. 9. v. 7.

Dignoscitur autem, quod homo intendat primario gloriam Dei, & secundario tantum temporale, quando pari affectu confert spiritualia pauperibus, & divitibus, nullam personarum acceptionem faciens, æque contentus tenui stipendio quam pingui, æque ardens laborans in vinea Domini, siue offeratur, siue negetur honorarium, exemplum Christi imitatus, cui magis placuit pauper vidua, quæ duo minuta in Gazophylacium miserat, quam potentes divites, qui ingentes thesauros dederant.

Mon. 1. In omnibus casibus prædictis, in quibus scilicet, titulo gratitudinis, liberalitatis, eleemosynæ, retributionis, honorarii, injustæ vexationis, pænalitatis,

consuetudinis approbatæ, datur aut recipitur ex pacto aliquid pretio estimabile. est simonia: quia quoties in rebus spiritualibus conferendis, aut recipiendis, ex pacto inducitur vis obligatoria, toties intervenit simonia. Illud Gratianus in his Canonibus ostendit: 1. Caus. q. 3. 1. Refert autoritatem Greg. Con. *Audimus*, ubi sic habetur: *A lacrile pro quoque hoc facimus non de par dixerim, cum id, quod sponte, & sacræ deliberationis arbitrio gratis fieri debuit, sub pecuniæ partitione cauetur.* Et Can. Ea que: Ibidem dicitur: *Quidquid ergo vel in sacris Ordinibus, vel in Ecclesiasticis rebus vel da a, vel promissa pecunia acquisitum est, nos irritum esse, & nullas unquam vires habere censemus*, Greg. dicit: passim declinandum est, ne sub obtentu eleemosynæ peccata simoniacæ hæreseos perpetremus: & Conc. Tolet. ann. 1324. ait: *Prohibemus, ne quis Presbyter pro Missis celebrandis (idem dic de quolibet alio spirituali) pecuniam exigat, vel rem aliam temporalem, sed gratis accipiat, si aliquid per facientem Missas celebrare oblatum sibi fuerit charitative, absque compaço, & conventionem quacunque: Can. 6. & Trid. ait sess. 22. decreto de observandis, & evitandis in celebratione Missæ: Atque ut multa paucis comprehendantur, in primis quod ad avaritiam pertinet, cuiusmodi generis mercedum conditiones, patet. & quidquid pro Missis celebrandis datur, nec non importunas atque illiberales eleemosynarum exactiones, potius quam postulationes, aliaque ejusmodi, quæ a simoniaca labe, vel certe a turpi questu non longe absint, omnino prohibeant.*

Mon. 2. Item in prædictis casibus intervenit si non simonia, saltem turpis questus, quoties pro spiritualibus collatis in receptione temporalium intervenit avaritiæ affectus, quia gregem Christi pascimus non spontaneæ secundum Deum, sed turpis lucræ gratia, ut ait Petrus 1. ep. 5. v. 2. *Et priorem facimus cibum, & posterius regnum Dei*, ut ait Aug. lib. 2. de serm. Domini in monte c. 16. Toties autem intervenit avaritiæ affectus, ut loquitur Alvarus Pelagius de planctu Ecclesiæ: cap. 5. quoties collationem rerum spiritualium, ut questuariam, habet Clericus: quoties de celebratione Missarum, & collatione spiritualium artem facit de pane lucrando: quoties ad sancta accedit, sicut artifex

ad artificium. lucri scilicet gratia; quærens (ut ait Bonnav.) non celestem præmii, sed terrenum; non spiritum, sed lucrum, non Dei honorem, sed suam ambitionem; non salutem animarum, sed quæstum pecuniarum: Tract. de præparatione ad Missam.

Mon. 3. Si gratuita etiam retributio sit vetita ab Ecclesia, peccatum esset eam dare vel accipere: ideo licet tempore Gregorii licitum esset accipere gratis oblata pro collatione Ordinum; illud jam est illicitum ex decreto Tridentini veterem illam consuetudinem abrogantis. Sess. 21. cap. 1. de reform. Quoniam ab Ecclesiastico Ordine omnis avaritiæ suspicio abesse debet, nihil pro collatione quorumcumque Ordinum, etiam Clericalis Temporis, nec pro litteris dimissoriis, aut testimonialibus, aut pro sigillis, nec alia quacumque de causa etiam sponte oblatam, Episcopi & alii Ordinum collatores, aut eorum ministri quovis prætextu accipiant. Decima tamen pars aurei potest dari Notario, si salarium non habeat aliunde, modo hinc Episcopo nihil lucri vel directe, vel indirecte obveniat. Idem dicitur de examinadoribus, quando fit examen, ut eligatur dignior ad Ecclesiam Parochialem dandam in concursu. Caveant, ne quidquam profus occasione hujus examinis nec ante, nec post recipiant; alioquin simoniæ vitium tam ipsi, quam ubi dantes incurrant: a qua absolvi nequeant, nisi dimissis beneficiis, quæ quomodocumque etiam antea obtinebant, & ad alia in posterum inhabiles reddantur: Sess. 24. cap. 18. Item Episcopis prohibetur aliquid accipere etiam titulo stipendii pro dispensationibus, aliisque functionibus Ecclesiasticis: Cap. Jacobus de simonia.

De munere a Lingua.

Prop. 2. Quicumque adhibet preces non urgentes, sed solum manifestantes meritum, & dignitatem personæ quæ proponitur, ut ei aliquid spirituale præ alio conferatur, non est simoniacus, nec ibi ullum reperitur peccatum.

1. Nullum ibi committitur peccatum; quia licitum est manifestare meritum personarum utilium Ecclesiæ, immo illud est necessarium.

2. Nulla ibi est simonia, tum quia non est conventio,

tum quia non est simonia in precibus. nisi quando non attenditur ad dignitatem personæ, sed ad favorem humanum, ut loquitur D. Th. 2. 2. q. 100. a. 5. ad 3.

Illud idem docet Gratianus (*) cap. 1. q. 1. post Can. 122. *Non quorumlibet precibus Ordinationes factæ falsæ dijudicantur; sed hæc demum, quæ precibus Ordinandi, vel ejus Amici, non spirituali, sed carnali affectu porrectis, sunt, cum alias futuræ non essent, quas non charitas interveniens, sed ambitio supplicans extorquet.*

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. 1. Non peccat nec simoniacus est. qui manifestat meritum alterius, ut ei conferatur beneficium, præbenda, prælatura, potestas prædicandi, conferendi sacra, modo aliunde nullum sit pravum motivum vitians illam actionem.

Conseſſ. 2. Non peccant Curati, qui exhibent, & manifestant Episcopis Clericos aptos ad beneficia, ad conferenda Sacramenta, ad concionandum &c. immo bene agunt, modo non sit prava intentio.

Conseſſ. 3. Non peccant superiores religiosi, qui Episcopis exhibent Religiosos sui Ordinis idoneos ad prædicandum, & conferendum Sacramenta; quia illi omnes non adhibent, ut supponimus, preces urgentes: immo bene agunt, modo non sit prava intentio: quia hi omnes in prædictis casibus nihil aliud intendunt, quam offerre bonos operarios, sequentes in hoc præceptum Christi, Luc. 10. 2. *Rogate Dominum messis, ut mittat operarios in messem suam.*

An vero aliquis possit exhibere se ipsum Episcopis, & offerre se ad beneficium recipiendum, ad conferenda Sacramenta, ad concionandum: &c. si ducatur puro, & sincero zelo animarum, illud potest; imitatur enim

(*) Gratianus author est privatus, non habet auctoritatem irrefragibilem, nec fidem facit, uti facit Jus Canonicum; sed ejus sententia non est omnino spernenda, præcipue cum cohæret Canonibus, quos explicat.

enim Prophetam Isaiam dicentem, 6. v. 8. *Ecce ego, mitte me: sed cavendum maxime, ne spes lucri latitet sub specie zeli.*

De munere ab obsequio.

Prop. 3. Quicumque exhibet obsequium honestum, & spirituale, principaliter propter emolumentum temporale, non peccat, nec est simoniacus.

Prob. 1. Non peccat, cum per se primo intendat gloriam Dei. 2. Non est simoniacus, cum nullum ibi interveniat pactum.

2. Quicumque dat spirituale dignioribus propter obsequium honestum, & spirituale redditum Ecclesiae, non peccat, nec est simoniacus: sed econtra bene agit.

Prob. 1. Non peccat, cum tamquam procurator fidelis provideat Ecclesiae bonos operarios, eosque remunerans temporali illa retributione, sequitur illud Christi, Luc. 10. v. 7. *Dignus est operarius mercede sua.*

2. Non est simoniacus; simonia enim consistit in venditione, & emptione rei sacrae; hic autem non intervenit emptio vel venditio.

Utramque praedictae propositionis partem confirmat ius canonicum his verbis. *Can. Ecclesiasticis, 12. q. 2. Ecclesiasticis utilitatibus desudantes, Ecclesiastica dignum est remuneratione gaudere, ut qui se voluntarius obsequiorum necessitatibus sponte subijciunt, digne nostris provisionibus consolentur.*

Confectaria hujus Doctrinae.

Confect. 1. Clericus, qui servit Altari, v. g. praedicat, audit confessiones, servit Episcopis in rebus pertinentibus ad utilitatem Ecclesiae, non est simoniacus, licet ei ob retributionem talis obsequii obveniat beneficium. Ecclesiasticis utilitatibus deservientes (inquit D. Th. dignum est Ecclesiastica remuneratione gaudere. Si aliquis Clericus alicui Praelato impendat obsequium honestum & ad spiritualia ordinatum, puta, ad Ecclesiae utilitatem, vel ministrorum ejus auxilium, ex ipsa devotione obsequii redditur dignus beneficio Ecclesiastico: 2. 2. q. 100. a. 5. ad 1.

Confect. 2. Religiosus, qui exacte servat regulam,

morem gerit superiori in omnibus non est simoniacus, licet ob retributionem talis obsequii ei obveniat Prælatura.

Consect. 3. Qui dat Sacramenta dignioribus ob ze-
lum, quem videt in ipsis, non peccat, nec est simonia-
cus, sed sancte se gerit.

Consect. 4. Qui dat beneficium Clericis, v. g. Vica-
riis, attendendo ad obsequium spirituale, quod exhibuerunt Ecclesie, non peccat, nec est simoniacus.

Consect. 4. Episcopus, qui dat beneficium Sacerdoti, quia ei ministravit in visitanda Diœcesi, in concionibus, in missionibus, non peccat, nec est simoniacus.

Consect. 5. Pastor, qui dat stationes ad prædicandum Sacerdotibus, Religiosis, &c. qui laborant spiritualiter in Domœa, potius quam extraneis, non est simoniacus, nec peccat.

In prædictis casibus nulla est simonia; quia nullum est peccatum: immo est sancta administratio rerum spiritualium; quia res sacræ conferuntur juxta meritum dignioris personæ.

§. X.

De Simonia fiduciaria.

Prop. 1. Simonia fiduciaria incurritur, quoties quis confert beneficium ea conditione, ut illi aut alteri illud idem beneficium, aut sibi aliud conferat, aut beneficii fructus, aut partem fructuum ab alio percipi sinat.

Prob. 1. Ex Script. Toties ex Scriptura simonia committitur, quoties spirituale non datur gratis, juxta illud: *Gratis accepistis, gratis date*: atqui illud contingit in prædicto casu: ergo in prædicto casu incurritur simonia.

2. Ex Urbano III. an. 1186. *Generaliter*, inquit, *itaque tenens, quod commutationes præbendarum de jure fieri non possunt, præsertim pactione prædicta, quæ circa spiritualia, vel connexa spiritualibus, la non semper continet simoniam*: Capite, *quæsitam*, de rerum permutatione.

3. Ex Concil. Rhemenfi. Si quis beneficium in compensationem collationis etiam alteri conferendum exigat, vel aliam quamlibet pactionem a sede Apostolica non approbatam fecerit, simoniacus esse censetur.

Idem

Idem determinat Pius IV. Bulla, quæ incipit, *Romanum Pontificem*. Et Pius V. Bulla, quæ incipit, *In tolerabilem*.

4. Ratione. In spiritualibus omnis pæctio, omnisque conventio cessare debet, & omnes pæctiones nullius penitus sunt momenti: ita jus canonicum, Extra. De pæctis.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Qui resignat beneficium cum lege retrocessionis, id est, ea lege, ut tibi liceat illud idem beneficium occupare, est simoniacus; quia illud prohibetur prædictis Bullis.

Confess. 2. Qui resignat beneficium ea lege, ut alteri conferatur, ut illius fructus, vel pars eorum aliis conferantur, vel pensiones illicitæ ex eisdem fructibus solvantur, est simoniacus; quia omnis conventio abesse debet in resignationibus: Cap. *Quantum*. Extra. De rerum permutatione; & cap. *Pensiones*. Extra. De Pæctis. Quandonam pensiones sint licitæ, dicemus ubi de beneficiis, ubi agemus de statu Clericorum.

Confess. 3. Qui confert beneficium lege tacita, vel expressa, aut illud beneficium, aut aliud alteri, vel per se, vel per alium, personæ a collatore designandæ, conferatur, est simoniacus. Item qui ita paciscitur: ego nunquam consentiam, ut talis, quem proponis, sit Canonicus, nisi vicissim ipse consentias, ut talis, quem ego propono, sit Canonicus; quia hæ pæctiones sunt confidentiariæ.

Confess. 4. Qui acceptat beneficium ea conditione, ut non recipiat fructus, sed ut alius fructibus, vel eorum portione sub ipsius nomine gaudeat, est simoniacus confidentiarius; quia ita determinatur in prædictis Bullis.

Confess. 5. De simonia fiduciaria suspecti sunt. *Qui si-
ne intentione clericandi beneficia ad tempus retinent, in
cognatos tandem resignanda, eoque modo de uno ad alium
transferenda, & perpetuo in eadem domo quasi heredita-
rio jure possidenda:* Concil. Burdigalense anno 1624.
cap. *De simonia* num. 2.

Confess. 6. Simoniam committunt duo collatores, qui ad prælaturam spirituales sibi mutuo sustinere paci-
fisc-

seuntur. Ita declaravit Alexander III. dicens: quod Episcopus Oxoniensis erat simoniacus, eo quod Archidiacono beneficium, & Clerico cuidam Prioratum promiserat, si ambo suæ electioni consentirent: cap. *De hoc autem, de simonia.*

Idem declaravit Facultas Parisiensis, damnans hanc propositionem: *Simonia rei non sunt viri duo religiosi, qui in hunc modum paciscuntur; suffragare mihi, ut sim Provincialis; Et tibi suffragabor, ut sis Prior.* Hi simoniam committunt; quia rem spiritualement conferunt non gratis, sed cum pactione.

Nota. Simoniam fiduciariam non committit, qui beneficium remittit in manu collatoris sine ullo pacto tacito, vel expresso, quamvis speret patronum illud beneficium colaturum ei, quem ad hoc beneficium promoveri desiderat; quia ibi nullum est pactum.

§. XI.

De pœnis simoniae fiduciarie.

1. Simoniacus fiduciarius excommunicatur excommunicatione reservata Summo Pontifici. 2. Privatur quibuscumque beneficiis, etiam alias canonice obtentis. 3. Restituere cogitur omnes fructus beneficii simoniae accepti. 4. Redditur inhabilis ad alia beneficia, a solo summo Pontifice rehabilitandus. 5. Extra Galliam collatio beneficii simonia fiduciaria accepti devolvitur ad Papam, in Gallia vero ad Ordinarium. Illa omnia constat ex Bullis supra citatis.

§. XII.

De Simonia, quæ committi potest in ingressu ad Religionem.

Prop. 1. Omnis conventio, & pactio tradendi pecuniam pro ingressu in religionem tam in Monasteriis pauperibus, quam divitibus, est simoniaca.

Prob. 1. Ex Script. Omnis res spiritualis debet dari gratis, juxta illud: *Gratis accepistis, gratis date:* Atqui Ingressus in religionem est res spiritualis: Ergo debet gratis concedi: & ita simonia committitur, quoties fit pactum dandi pecuniam.

2. Ex Concilio Nicæno secundo actiō. 7. & ultima, Can. 19. *Si quis, inquit Concilium, inventus fuerit hoc fa-*

faciens, id est, dans, vel accipiens pecuniam pro ingressu in religionem, si quidem Episcopus, vel Abbas extiterit, aut quilibet de sacro Collegio, aut designat, aut deponatur.

3. Ex Concilio Lateranensi sub Alexandro III. Can. 12. *Monachi, inquit, non pretio recipiuntur in Monasterio. Si quis autem exactus pro sua receptione aliquid dederit, ad sacros Ordines non ascendat. Is autem, qui receperit, officii sui privatione mulsetur.*

4. Ex Concilio Lateranensi sub Innocentio III. Can. 64. *Quoniam simoniaca tabes adeo plerasque Moniales infecit, ut vix aliquas sine pretio recipiant in sorores, paupertatis pretextu, volentes huiusmodi vitium palliare: ne id de cætero fiat, pronhemus: & ibidem: Contravenientes destrudentur in locum arctioris regulæ, ad agendam perpetuam penitentiam.*

5. *Rat.* Ingressus in religionem est aliquid spirituale, ad quod per temporale non licet pervenire.

Prop. 2. Pro victu, & vestitu Novitiorum, & Novitiarum toto probationis anno congrua pensio exigi, & recipi potest sine simonia a quibuscumque Monasteriis, & divitibus, & pauperibus.

Prob. 1. Ex Concil. Trid. sess. 25. c. 16. *Sed neque ante professionem excepto victu. Et vestitu Novitii, vel Novitiæ illius temporis, quo in probatione est, quocumque pretextu a parentibus, vel propinquis, aut curatoribus ejus, Monasterio aliquid ex bonis ejusdem tribuatur.*

2. *Rat.* Novitius & Novitia non habent jus, ut ex Monasterii bonis alantur: illud quippe jus non habetur, nisi per professionem, ergo potest aliquid recipi, immo exigi pro pensione vitalitia.

Prop. 3. Quoties in Monasterio diviti erunt superflua, & Novitius vel Novitia ob paupertatem non poterunt congruam pensionem etiam pro anno Novitiatus solvere; toties Monasterium tenebitur ex charitate nil exigere vel recipere pro pensione Novitiatus; immo neque pro dotali, vel vitalitia pensione, si monasterium valeat illam eleemosynam impendere.

Prob. Ex charitate tenemur dare superfluum pauperibus: non potest autem congruentibus eleemosyna fieri a Monasterio, quam illi, qui vult Monasterium ingredi: ergo in illo casu nihil debet exigi.

Prop.

Prop. 4. Pensiones vitalitiæ consuetæ, & legitimæ eleemosynæ non solum recipi, sed exigi possunt a Monasteriis inopibus, & tenuibus.

Prob. 1. Ex Concil. Senonensi an. 1528. *Si qua, enim puella ultra numerum constitutum, in Monasterium se recipi petat, id permittunt, dummodo secum congruam asserat pensionem, quæ cum cæteris Religiosis numerariis alatur.* Titulo de decretis morum cap. 28.

2. Ex Concil. Trid. sess. 25. c. 3. *In Monasteriis Et domibus tan virorum, quam mulierum bona immobilia possidentibus, is tantum numerus constituatur, ac in posterum conservetur, qui per redditibus propriis Monasteriorum, vel ex consuetis eleemosynis commode possint sustentari.* Ex quo videtur sequi, quod si quis velit recipi in Monasterio inopi, debeat redditus asserre, quibus cum aliis commode ali possit. Sicut cernimus, quod cum quis Clericus non habet beneficium, sub cuius titulo Subdiacognatum accipiat, Ecclesia exigit titulum patrimoniale, ut licite ordinari possit.

3. Ex D. Thom. 2. 2. q. 100. art. 3. ad 4. *Dicendum, quod pro ingressu Monasterii non licet aliquid exigere, vel accipere quasi pretium; licet tamen, si Monasterium sit tenue quod non sufficiat ad tot personas nutriendas, gratis quidem ingressum Monasterii exhibere, sed accipere aliquid pro victu personarum, quæ in Monasterio fuerit recipienda, si ad hoc non sufficiant Monasterii opes.*

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. 1. In Monasteriis, in quibus præfixus est numerus Monialium, vel Religioſorum, potest recipi, immo exigi dos, vel penſio vitalitia pro ea persona, quæ ultra numerum voluerit recipi.

Conseſſ. 2. A fortiori aliquid potest recipi ab ea persona, quæ ob proſectam ætatem, vel ob graves infirmitates habituales, vel ob ingenii tarditatem, & hebetudinem, aliasque rationes, prævidetur oneroſa Monasterio; quia iustum est, ut Monasterium ſervetur indemne.

Prop. 5. In Monasteriis, in quibus præfixus est numerus personarum religioſarum, quæ redditibus, & eleemoſynis ali possunt, ſimonia non committitur, si
dos

dos, vel pensio vitalitia recipiatur etiam pro ea persona, quæ non excedit numerum definitum, modo certæ conditiones observentur infra determinandæ.

Prob. Illud definivit Congregatio Cardinalium interpres Concilii Tridentini, ut refert Fagnanus, cujus hæc sunt verba: Hanc difficultatem iussit postea sacra Congregatio super negotiis Episcoporum, & Regularium, quæ animadvertens sanctimonialium Monasteria sine dotum subsidio diu sustineri non posse, & propter ingruentes necessitates, & casus inopinatos plerumque ad inopiam redigi, summis Pontificibus approbantibus, prædenter sanxit, ut dotales eleemosinæ a numerariis Monialibus persolverentur, tametsi numerus esset taxatus ad mensuram reddituum Monasterii; ex penuria enim multa proveniunt mala, præsertim in Monasteriis dominarum, inquit Ostiensis hic in finem. Hactenus Fagnanus in cap. *Non amplius*: Extra, de institutionibus num. 24. Idem docent Sotus, & Sylvestri; quia, inquit, hæc taxatio fit titulo sustentationis. Verum hæc sententia Fagnani ita videtur determinanda.

1. Quoties in Monasterio erunt superflua, & persona, quæ vult profiteri religionem, non poterit pensionem vitalitiam solvere, toties Monasterium debet illam gratis admittere, si professio non sit futura, oneri Monasterio. 1. Quia ex charitate Monasterium debet eleemosynam dare, & non potest eleemosynam Deo gratiorem efficere. 2. Quia debet omnem speciem simoniæ longe amovere, quod utique fit utiliter, si dum se exhibet occasio, gratis pauperes personas ad professionem admittat.

2. Quando licebit Monasterio pensionem vitalitiam exigere, hæc pensio non debet esse nec arcta, nec excedens, sed solum sufficiens ad Moniam decenter nutriendam, & juxta piam, & christianam locorum consuetudinem taxandam. *Habentes autem alimenta & quibus tegamur, his contenti simus*: 1. Timoth 6 v. 8. Et Trid. in temporalibus Monasteriorum facultatibus eam incundam esse rationem, ait, ut Monialium numerus commode sustentari possit: Sess. 25. cap. 3.

3. Extirpanda est illa consuetudo, vel potius corruptela, qua fit. ut quo Monasteria sunt ditiora. eo opulentiores, & pinguiore penſiones exigant: qua fit pariter ut idoneæ personæ rejiciantur, si dotem taxatam non habeant: ineptæ vero admittantur. modo dotem afferant: quia sic vere venditur ingressus in religionem, & contra illum præsertim abusum statuti sunt Canones, qui referuntur c. *Quoniam simoniaca*, de simonia.

4. Extirpanda est scæda illa consuetudo. qua exigitur pecunia pro instruendis conviviis in die vestitionis, aut professionis. Nam satius esset (inquit Navarrus) modesta quædam humilisque temperantia spiritali conjuncta contemplationi, quam pomposa intemperantia mundanæ cuidam admixta voluptati, in funeribus ejus, quæ per professionem moritur mundo, & nascitur, vel excreſcit Deo.

§. XIII.

De Bursarum venditione.

Bursæ sunt annuum subsidium, munificentia fidelium fundatum, ut pauperes scholastici studiorum suorum cursum possint peragere sub eo onere, quod scholastici bursarii teneantur statutiſ fundatorum obedire.

Prop. 1. Bursarum venditio non est simoniaca.

Prob. Bursæ non sunt proprie beneficia: beneficium quippe ecclesiasticum est potestas spiritalis exercendi ministerium ecclesiasticum, cum jure percipiendi redditus temporales. Bursa vero est subsidium temporale datum pauperi, ut studiorum cursum peragere valeat: quæ duæ maxime differunt.

Illud pariter videtur probasse Sorbona; cum enim Baccalaureus quidam, nomine Cliftoraus, has propositiones asseruisset: *Non est illicitum lege divina & naturali vendere beneficia. Item non est illicitum lege divina & naturali bursas vendere:* Facultas Sorbonica determinavit primam propositionem simoniacam labem inducere; secundam vero turpe lucrum fovere: quam distinctionem non adhibuisset Sorbona, si talis venditio esset simoniaca.

Confectaria hujus Doctrinæ.

Venditores burſarum non ſubſcitiuntur iſdem pœnis canonicis ſupra relatis, quibus ſubſcitiuntur venditores beneficiorum; quia talis venditio non eſt vere ſimoniaca.

Prop. 2. Burſarum venditio eſt turpe lucrum proſus illicitum.

Prob. Turpe lucrum dicitur, vel quod ex turpi commercio provenit, quale eſt lucrum meretricis, vel quod ex animo ita cupido quæritur, ut etiam ex alia quacunque re paratus ſit homo ſic operans divitias ſibi parare. Utraque autem labes in burſarum venditione reperitur; turpe quippe eſt venundare burſas in pauperum ſubſidium inſtitutas; & iſtud commercium arguit hominem ita avarum, ut nihil curet, modo lucrum faciat.

Illud idem expreſſe determinavit Sorbona ſequentem propoſitionem cenſura afficiens: *Non eſt illicitum lege divina aut naturali burſas vendere.* Hæc propoſitio, ait, eſt ſcandalofa, & turpe lucrum impie fovens.

Confectaria hujus Doctrinæ.

Venditores burſarum non poſſunt retinere pecuniam, quam acceperunt ex burſarum venditione; ſed debent eam pauperibus diſtribuire, aut in bonum Collegii deſtinare. 1. Non poſſunt eam pecuniam retinere; quia non ſunt Domini burſarum. 2. Debent eam pecuniam vel pauperibus diſtribuire, vel in bonum Collegii deſtinare; id enim videtur exigere recta & juſta intentio fundatoris.

Prop. 3. Scholares burſarii tenentur exaſte inſtitutis fundatorum parere, alioquin peccant, & tenentur ad reſtitutionem.

Prob. Fideles, quia ſubſidia illa ſuis munificentis in perpetuum ſtabilierunt, voluerunt eas eleemoſynas largiri cum certo onere: & proinde, qui eas eleemoſynas recipiunt, non ſunt eorum bonorum domini, niſi impoſitam conditionem adimpleant.

Et ſicuti beneficiatus omittens ſine cauſa horas canonicas tenetur ad reſtitutionem fructuum ex beneficiis provenientium, ut ſtatutum eſt in Concil. Lateranenſi

sub Leone X. ita & bursarii officiis suis non perfuncti tenentur ad restitutionem.

Confessoria hujus Doctrinae.

Confess. 1. Bursarii, qui non habent dotes requisitas a fundatoribus, tenentur fructus perceptos restituere: quia impositas condiciones non implent.

Sic bursarii divites tenentur restituere, quando bursæ sunt fundatæ pro inopibus, non pro divitibus.

Sic bursarii unius Dioceseos tenentur restituere, quando bursæ sunt fundatæ pro personis alterius Dioceseos, quarum locum injuste detinent.

Sic bursarii non Clerici tenentur restituere, quando bursæ sunt fundatæ pro solis Clericis.

Sic bursarii, qui non habent animum clericandi, tenentur restituere, quando bursæ sunt fundatæ pro iis solum, qui volunt in Sacerdotio ministrare Ecclesiæ.

Confess. 2. Quando bursæ sunt fundatæ ad obtinendos gradus, v. g. Baccalaureatus. Doctoratus. &c. illi, qui talem gradum jam consecuti sunt, debent abdicare bursas, & eas digniori resignare; quia alias intentionem fundatoris non exequerentur.

Confess. 3. Quando bursæ sunt destinatæ ad spiritualis alicujus scientiæ studium, bursarii tenentur huic scientiæ, & non aliter studere: v. g. si bursa fuerit fundata ad studendum Theologiæ, non debet studere Medicinæ; quia alias non satisfacit intentioni fundatoris, nisi forte eo fine studeat, ut per studium unius scientiæ disponatur ad studium alterius scientiæ.

Confess. 4. Quando bursæ sunt fundatæ ad procurandos fideles operarios in vinea Domini, quando bursarius consecutus est scientiam necessariam ad ministrandum Ecclesiæ, debet in vinea Christi operari, & bursam suam abdicare; quia alias non satisfaceret intentioni fundatoris.

§. XIV.

De remediis contra Simoniam.

Præcipuum remedium contra simoniam est, ut qui vel conferunt, vel recipiunt spiritualia, nullum lucrum quærant, sed solam Dei gloriam ambiant.

1. *Gratis accepistis, gratis date*, id est, ut ait Gennadius, si a me hoc vobis venditum est, vos quoque ipsum aliis vendite; si autem *gratis accepistis, gratis date*.

En præceptum impositum his, qui conferunt spiritualia: audi modo præceptum recipientibus spiritualia impositum: *Pascite, qui in vobis est, gregem Dei, providentes non coacte, sed spontanee, secundum Deum, neque turpis lucri gratia, sed voluntarie*: 1. Petr. 5. v. 2.

Quapropter, si *Evangelium* (idem dic de aliis spiritualibus bonis) propter cibum quærimus, priorem facimus cibum, posterius Regnum Dei; si evangelizamus, ut manducemus, vilius habemus Evangelium, quam cibum: Aug. lib. 2. de serm. in monte c. 16. Ergo &c.

Qui enim officium ecclesiasticum eo quærit, aut tenet animo, eoque intuitu, ut huic vitæ habeat necessaria; perverso nimis ordine cœlestibus terrena mercatur.

TRACTATUS IX.

DE SECUNDO DECALOGI PRÆCEPTO.

Secundum Præceptum Decalogi his verbis exprimitur: *Non assumes nomen Dei tui in vanum; nec enim insonitum habebit Dominus eum, qui assumpserit nomen Dei sui frustra*. Exod. c. 20.

Hoc Præceptum aliquid præcipit, aliquid vetat: præcipit, ut Dei nomen honoretur: prohibet, ne nomen Dei contemnatur: nomen autem Dei honoratur fide, spe, charitate, & Religione, de quibus supra: contemnitur vero blasphemia, juramenti illicitis, imprecatione, de quibus omnibus hic agemus.

CAPUT I.

De Blasphemia.

ARTICULUS I.

Explicatur natura blasphemiae, simulque traduntur variae notiones ad blasphemiam pertinentes.

Blasphemia est injuriosa tum in Deum, tum in res sacras, vel interna, vel externa locutio.

Blasphemia, alia est cordis, seu interior: alia oris, seu exterior.

Blasphemia interior ea est, qua interius male sentimus de Deo, rebusve divinis. Talis est cogitatio interior eorum, qui Deum sibi fingunt vel misericordem sine iustitia, vel iustum sine misericordia. Talis est blasphemia illius, de quo David. Psal 13. *Dixit insipiens in corde suo: non est Deus.*

Blasphemia exterior ea est, qua vel verbis, vel scriptis, vel cantu, vel sono inarticulato, aliove signo sensibili aliquid injuriosum vel contra Deum, vel contra res sacras proferimus. Talis est actio eorum, qui verbis suis, aut signo aliquo sensibili, Deo, aut rebus sacris contumeliam irrogant.

Blasphemia tum interior, tum exterior, seu, tum cordis, tum oris, alia est *enuntiativa*, alia *imprecativa*, alia *dehonestativa*, alia *hæreticalis*, ut dicunt.

Blasphemia enuntiativa ea est, qua Deo rebusve divinis attribuitur aliqua imperfectio, quæ eis minime convenit; aut de Deo rebusve divinis negatur aliqua perfectio, quæ eis maxime convenit: ut si quis assertive dicat, quod Deus est injustus, quod Sacramenta sint inutilia; vel si neget, quod Deus sit sanctus, quod Sacramenta conferant gratiam.

Blasphemia *imprecativa* ea est, qua Deo rebusve divinis malum aliquod imprecamur: ut si quis sanctum nomen Dei maledictis impetat.

Blasphemia *dehonestativa* ea est, qua membra Christi, vel Sanctorum inhoneste nominantur.

Blasphemia *hæreticalis* ea est, qua assertitur aliquid fidei contrarium, vel negatur aliquid ad fidem pertinens.

Blasphemia non *hæreticalis* ea est, quæ nihil continet contra fidem. Talis est ea blasphemia, quæ fit optando, vel imprecando aliquod malum Deo, itemque ea, quæ ex iracundia profiscitur in despectum Dei, nullum tamen errorem in fide continens.

ARTICULUS II.

Quam grave sit peccatum blasphemie.

Prop. unica. Blasphemia est peccatum ex suo genere mortale.

Prob. 1. Ex Script. *Est* & alia loquela, blasphemia scilicet, contraria morti, id est; mortifera, non invenitur in hereditate Jacob. Ecclesiastici 23. v. 15. & ad Ephesi. 4. v. 30. Nolite contristare Spiritum sanctum Dei -- omnis amaritudo -- & blasphemia tollatur a vobis: Ergo cum blasphemia juxta Ecclesiasticum sit mortifera, & juxta Paulum contristet Spiritum sanctum, debet esse peccatum mortale:

2 Ex Aug. lib. contra mendacium cap. 19. *Ideo autem pejus est blasphemare, quam pejerare; quoniam pejerando falsæ rei adhibetur testis Deus; blasphemando autem de ipso falsa dicuntur Deo: Ergo blasphemia est peccatum mortale, cum sit pejor perjurio.*

3. *Kat.* Per blasphemiam negatur Deo, aut rebus divinis perfectio, quæ eis debetur: aut eis tribuitur imperfectio, quæ eis non convenit: Ergo cum id sit maxime injuriosum Deo, rebusque divinis, blasphemia est peccatum mortale.

4. Ex pœnis destinatis contra illud vitium. Blasphematores in lege Mosaica morte puniebantur. *Qui blasphemaverit nomen Domini, morte moriatur: Lev. 24. v. 16.* In lege Evangelica, blasphemia in Spiritum sanctum non remittitur neque in hoc sæculo, neque in futuro. In jure Canonico can. *Si quis, 2. 2. q. 1.* determinatur quod si quis per capillum Dei, vel caput juraverit, vel alio mod. blasphemia contra Deum usus fuerit, si in Ecclesiastico ordine est, deponatur, si Laicus, anathematizetur. Et cap. *Statuimus de maledictis*, statuitur gravis pœnitentia, quam si blasphemus nolit adimplere, interdicitur ei ingressus Ecclesiæ, & in morte privatur Ecclesiastica sepultura. Item blasphemum non posse absolvi sine gravissima pœnitentia decrevit Concil. Lateranense.

In jure civili, qui rei sunt blasphemie, sæpissime damnantur pœna capitis: unde sanctus Ludovicus Rex Gallie contra blasphemos constituit pœnam igniti cau-

terti in fronte, ut habetur cap. *Statuimus de maledictis*: similemque zelum pro extirpanda a Regno suo blasphemia adhibuerunt Ludovic. XIII. & XIV. ut patet ex eorum Edictis: & quidem merito, nam ut optime ait Aug. lib. 5. de civit. c. 24. *Is felix & magnus Rex est*, si suam potestatem ad Dei cultum maxime dilatandum majestatis ejus famulam faciat: Ergo graves illæ pœnæ contra blasphemos destinatæ denotant blasphemiam esse peccatum mortale ex genere suo; potest autem fieri veniale ex sola indeliberatione, minima vero ex levitate materiæ: licuti enim perjurium etiam in minima re gravem continet malitiam: ita quoque blasphemia in quacumque materia gravem in Deum injuriam involvit.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Peccant mortaliter, qui interius aliquid negant Deo, vel rebus sacris, quod eis tamen revera convenit: v. g. qui interius dicunt: *Deus non est justus, Evangelium non est sacrum &c.* Talis est blasphemia dæmonum interius divinam bonitatem & justitiam execrantium, ut dicitur Apoc. 16. *Effluaverunt æstu magno, & blasphemaverunt nomen Domini.* Talis est etiam blasphemia eorum, qui de Deo, rebusque sacris non satis alte sentiunt, inter quos numerari potest Rex Tyri, quem ita jussu Dei alloquitur Ezech. 28. v. 2. *Hæc dicit Dominus Deus: eo quod elevatum est cor tuum, & dixisti: Deus ego sum -- Cum sis homo & non Deus, & dedisti cor tuum quasi cor Dei -- Morte incircumcisorum morieris:* vers. 10.

Confess. 2. Peccant mortaliter, qui exterius voce vel scripto negant aliquid, quod aut Deo, aut rebus sacris convenit, vel affirmant aliquid, quod Deo rebusve divinis minime convenit. Talis fuit blasphemia Pharaonis supremum dominium Deo abnegantis his verbis: *Nescio Dominum & Israel non dimittam:* Exod. 5. v. 2. Talis item fuit blasphemia Nabuchodonosor infirmitatem Deo attribuentis: *Et quis est Deus, inquit, qui eripiat vos de manu mea?* Dan. 3. v. 15. Talis quoque fuit blasphemia Sennacherib, qui comparans Deum verum cum diis gentium dicebat: *Non conturbet vos Ezechias dicens: Dominus liberabit nos. Numquid libe-*
rave-

raverunt Dii gentium unusquisque terram suam de manu regis Assyriorum? Isai 36. v. 18.

Consect. 3. Peccant mortaliter, qui signo aliquo exteriori Deum, aut res sacras aspernantur, v. g. expuunt in cælum, in crucem, in imagines, in reliquias, in Sacramenta &c. quia hæc contra res sacras contumelia blasphemiam redolet. Talis erat Judæorum contra Christum cruci affixum contumelia, qui juxta Matth. 27. v. 39. *Prætereuntes blasphemabant eum moventes capita sua.* Talis fuit pariter blasphemia Juliani Apostatæ, qui vulneratus sagitta projiciebat sanguinem suum in cælum, dicens: *Vicisti Galilæe, vicisti.*

Consect. 4. Peccant mortaliter, qui ex impotenti animo, ex ira, aut alio pravo motu verba contumeliosa in Deum, aut res sacras proferunt: hi dicuntur blasphemare in Patrem, cui attribuitur omnipotentia, cui videtur expressius opponi blasphemia impotentis animi. Talis fuit blasphemia illius, qui jussu Dei lapidatus est; jurgatus enim cum Israelita blasphemavit: res ad Moysen deferretur, qui interrogat Dominum: consultus Dominus respondet, dicens: *Educ blasphemum extra castra, & ponant omnes, qui audierunt, manus suas super caput ejus, & lapidet eum populus universus:* Lev. 24. v. 14.

Consect. 5. Peccant peccato blasphemix, qui ex ignorantia verba contumeliosa in Deum proferunt: hi dicuntur blasphemare in Filium, cui attribuitur sapientia, cui videtur expressius opponi blasphemia ex ignorantia. Talis fuit blasphemia Pauli ante ejus conversionem, ut ipse fatetur 1. ad Tim. 1. v. 13. *Qui prius blasphemus fui, & persecutor & contumeliosus: sed misericordiam Dei consecutus sum, quia ignorans feci in incredulitate.*

Consect. 6. Peccant peccato blasphemix, qui ex malitia verba contumeliosa in Deum proferunt, attribuentes spiritui maligno, quod venit ex Spiritu sancto: & hi dicuntur blasphemare in Spiritum sanctum, cui attribuitur bonitas, cui expressius opponitur blasphemia ex malitia. Talis erat blasphemia Judæorum opera Christi in Beelzebub refundentium. *In Beelzebub Principe Dæmoniorum, aiebant: ejicit Dæmonia:* Luc. 11. v. 3.

Confess. 7. Peccant peccato blasphemiae qui assumunt nomen Dei, aut Christi ad execrationes. *Immanis est blasphemia, ex Concil. Trecent. apud Bochellum, cum sanctum Dei nomen & virtus Dei, & salutaris Christi passio, & adoranda vulnera, & devotus pro hominum salute sanguis ejus, & reverenda Christi Sacramenta ad execrationes, & maledictiones assumuntur.*

Confess. 8. Peccant peccato blasphemiae, aut reducto ad blasphemiam, qui in Deum, aut Sanctos contumeliosa verba proferunt, eorum significationem advertentes, quamvis intentionem actualem non habeant blasphemandi; nam ad peccatum non requiritur advertentia actualis: divus quippe Paulus fatetur se reum esse blasphemiae, quamvis ignoranter egisset. Cum aliquis, inquit D. Thom. 2. 2. q. 13. a. 2. ad 3. subito ex aliqua passione in verba imaginata prorumpit, quorum significationem non considerat, tunc est peccatum veniale, & non habet proprie rationem blasphemiae: alio modo, quando advertit hoc esse blasphemiam, considerans significata verborum, & tunc non excusatur a peccato mortali; sicuti nec ille, qui ex subito motu aliquem occidit juxta se sedentem.

Confess. 9. Peccant peccato ad blasphemiam pertinente, qui Dei nomen incommunicabile, aut attributum aliquod divinum creaturis adscribunt; quia de Deo non loquuntur uti decet. Exemplum habemus in Herode Agrippa, qui Tyriis & Judaeis pacem postulanti- bus, & populo acclamante, Dei voces, & non hominis, confestim percussus fuit ab Angelo Domini; & ex eo quod non dedisset honorem Deo, conjunctus vermibus expiravit: Act. c. 12. v. 22. Simili inquinantur peccato viles illae animae, quae hominibus mortalibus laudes soli Deo debitas tribuunt. Id praestant aliquando predicatorum in suis concionibus, Autores in suis libris.

Confess. 10. Peccant peccato ad blasphemiam pertinente, qui, ut asserant, aut negent aliquid etiam verum, sic proloqui non pertimescunt: Hoc magis verum est, quam Deus sit verax, quam Evangelium sit verum, quam res fidei sit vera &c. Ego sum magis innocens, quam Christus, quam Virgo: haec enim impia & injusta comparatio est Deo, rebusque divinis quam maxime injuriosa. Non videtur autem blasphemiae reus, qui asserendo sic loqui-

loquitur: hoc ita est verum & certum, sicuti certum est Evangelium, si intelligatur cum quadam proportionem, ita ut sensus sit: hoc esse verum suo modo, sicut Deus est verax, sicut Evangelium est verum: est tamen abstinendum a tali loquendi formula; impium enim aliquid sapit isthæc assertio.

Consect. 11. Peccant peccato blasphemix, qui maledicunt creaturis, quatenus sunt opus Dei: ita D. Thom. 2. 2. q. 76 a. 2. in corp. *Maledicere autem, inquit, rebus irrationalibus, in quantum sunt creaturæ Dei, est peccatum blasphemix; maledicere autem eis secundum se consideratis, est otiosum & vanum, & per consequens illicitum.*

Consect. 12. Peccant blasphemia operis fideles, qui infidelibus sunt scandalo, Sacerdotes, qui Laicis scandalum pariunt, & demum omnes, qui aliis non prælucent exemplo: de quibus sic loquitur Paulus ad Rom. 2. v. 23. *Qui in lege gloriaris, per prævaricationem legis Deum inhonoras; nomen enim Dei per vos blasphematur inter gentes, sicut scriptum est.*

CAPUT II.

De Juramento.

ARTICULUS I.

Explicatur, quid sit Juramentum, simulque traduntur varix notiones ad Juramentum pertinentes.

Juramentum est divini Numinis attestatio ad faciendam fidem circa rem assertam, promissionemve firmandam circa rem promissam: unde jurare, juxta Chrysostomum & Augustinum, est accipere Deum in testem, eumque dare quali testem rei assertæ, & fidei iussorem rei promissæ.

Juramentum aliud est *per Deum*, aliud *per creaturas*.

Juramentum per Deum est attestatio divini Numinis in se, vel in attributo suo: v. g. juro per Deum viventem, & veritatem Dei, per omnipotentiam, &c.

Juramentum per creaturam est attestatio creaturæ, quatenus in ea relucet specialiter Divinitas (*), v. g.

N n 5

juro

(*) Non is meus sensus est, quod velim indicare per ali-

juro per Mariam, quæ est mater Dei, per Angelos, qui sunt ministri Dei, per sancta Evangelia, in quibus continetur veritas divinitus revelata.

Juramentum sive per Deum, sive per creaturas Deum specialiter repræsentantes, aliud est *assertorium*, aliud *promissorium*.

Juramentum assertorium est attestatio divini Numinis vel in se, vel in creatura relucens ad faciendam fidem circa rem, quæ asseritur.

Juramentum promissorium est attestatio divini Numinis in se, vel in creatura relucens, ad firmandam rem, quæ promittitur.

Juramentum sive assertorium, sive promissorium, aliud est *simplex*, aliud *solemne*.

Juramentum simplex est attestatio divini Numinis absque ceremonia notabili. Tale est juramentum quod fit in vulgari cum hominibus colloquio.

Juramentum solemne est attestatio divini Numinis cum aliqua ceremonia notabili v. g. coram Notario, testibus, per attactum Evangelii, Reliquiarum, Crucifixi, &c.

Juramentum tam simplex, quam solemne aliud est *formale*, aliud *materiale*, ut dicunt.

Juramentum materiale est divini Numinis attestatio externa sine deliberatione, intentioneve jurandi.

Juramentum formale est divini Numinis attestatio deliberata cum intentione jurandi.

Con-

aliquas solum creaturas verum fieri juramentum; nam cum omnis creatura Deum ut authorem suum respiciat, sub tali respectu per quamlibet creaturam verum potest fieri juramentum: sed solum id volui indicare, quod juramentum per creaturam soleat fieri per eam, in qua specialiter relucet Divinitas. Vide D. Th. 2. 2. q. 89. a. 6. ubi docet, quod juramentum per simplicem contestationem, non nisi per Deum principaliter, secundario autem per creaturas, ut in ipsis relucet divina veritas, perficiatur. In Juramento autem per execrationem induci solent eæ, quas diligimus, creaturæ, ut contra eas divinum exerceatur judicium.

Conditiones juramenti aliæ sunt ex parte personæ, quæ jurat, aliæ ex parte rei, per quam juramus, aliæ ex parte rei, ob quam juratur.

ARTICULUS II.

An Juramentum vestitum circumstantiis requisitis tum ex parte personæ quæ jurat, tum ex parte rei per quam juratur, tum ex parte rei ob quam juratur, sit licitum vel illicitum.

Prop. unica. Juramentum non est illicitum, quando vestitur circumstantiis requisitis, tum ex parte personæ, quæ jurat, tum ex parte rei, per quam juratur, tum ex parte rei, ob quam juratur.

Prob. 1. Ex Script. *Dominum Deum tuum timebis, & per nomen ejus jurabis.* Deut. 6. & David ait: *Laudabuntur omnes, qui jurant in eo:* Psal. 62. v. 12. Et Isaias 19. v. 18. *vaticinans de gentibus convertendis ait: In die illa erunt quinque civitates in terra Egypti loquentes lingua Chanaan, & jurantes per Dominum exercituum.*

2. Exemplis desumptis ex Scriptura. Ante legem, Abraham juravit Regi Sodomorum his verbis: *Levo manum meam ad Dominum meum Deum excelsum possessorem cæli & terræ, quod - non accipiam ex omnibus quæ tua sunt, ne dicas: Ego ditavi Abraham:* Gen. 14. v. 22. Post legem Moysei datam, David juravit Sauli, quod non destrueret semen ejus, *Jura mihi in Domino, inquit Saul, ne deleas semen meum post me - Et juravit David Sauli:* 1. Reg. 24. v. 22. In lege Evangelica Paulus juravit sæpius his verbis: *testis est mihi Deus:* ad Rom. 1. v. 9. Angelus juravit, *per viventem in sæcula sæculorum:* Apoc. 1. v. 6. Immo Deus cum non habet majorem, juravit per semetipsum Abrahamo dicens: *nisi benedicens benedicam te:* ut scilicet filii promissionis per duas res immobiles, scilicet, promissionem & juramentum, fortissimam spem salutis æternæ conciperent: Ergo ex tot exemplis constat juramentum non esse ex se malum.

3. Ex Concilio Constantiensi, in quo damnatur ista propositio: *Juramenta illicita sunt, quæ fiunt ad roborandum humanos contractus, & civilia commercia.*

4. Rat.

4. *Rat.* Quando juramentum fit cum debita reverentia ex parte jurantis, cum attestatione veri Dei per quem juramus, cum veritate, judicio & justitia ex parte rei ob quam juratur, est actus religionis, quo Deus invocatur tamquam prima veritas & testis veracissimus, qui non potest decipi, quia est infinite sciens; nec potest decipere, quia est infinite bonus: cum ergo actus religionis non sit prohibitus, ita nec juramentum.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. unicum. Quando Scriptura dicit: *Ego autem dico vobis, non jurare omnino, sit sermo vester, est est, non non.* tunc Scriptura non prohibet absolute juramentum; sed ideo dicitur, *est est, non non*, ut duplicata affirmatio significet, firmiter asserendum esse quod verum est, & duplicata negatio, firmiter negandum esse quod falsum est: vel ideo dicitur bis, *est est, non non*, ut quod ore affirmas, operibus probes, & quod verbis negas, factis non probes: cum autem addit: *quod amplius est, a malo est*, scilicet jurantis, cum leviter & sine re ac reverentia jurat: item a malo illius, qui exigit juramentum, cum temere & sine causa exigit juramentum; sed Scriptura solum prohibet illicita juramenta, ea scilicet, quibus assuescimus jurationi contra illud Scripturæ: *Juratori ne assuescat os tuum; multi enim casus in illa: & ea insuper, quibus decipimus proximum juxta illud Ps. Qui jurat proximo suo, & non decipit.* Ita ergo intelligitur præcepisse Dominum, ne juretur, inquit Aug. *Ne quisquam sicut bonum appetat jusjurandum, & a fideitate jurandi ad perjurium per consuetudinem delabatur:* in Ps. 109. Sed non prohibet juramentum factum in debitis circumstantiis, de quibus jam agendum uberius.

ARTICULUS III.

Quæ conditiones requirantur ex parte jurantis, ut licitum sit juramentum.

Prop. unica. Ut attestatio divini Numinis veram juramenti rationem habeat, requiritur ex parte jurantis deliberata intentio jurandi.

Prob.

Prob. 1. Ex Script. Jurabis, vivit Dominus, in veritate, in justitia, & in judicio: in judicio, id est, cum discretione & deliberatione: ergo jurans debet habere intentionem jurandi.

2. Ex D. Thom. 2. 2. q. 89. a. 3. in corp. ubi sic habet: *Juramentum non est bonum nisi ei, qui bene utitur juramento. Ad bonum autem usum juramenti duo requiruntur: primo quidem, quod aliquis non leviter, sed ex necessaria causa, & discrete juret; & quantum ad hoc requiritur judicium scilicet discretionis ex parte jurantis. Judicium autem discretionis includit intentionem: Ergo jurans debet habere intentionem deliberatam jurandi.*

2. Juramentum est actus religionis: ergo importat intentionem deliberatam.

4. A juramento judiciali excluduntur impuberes, cum pueri ante an. 14. non cogantur jurare: Conc. 11. liberitanum an. 305. Ergo jura requirunt maturam deliberationem in his, qui jurant: ergo intentionem jurandi.

5. Damnata est sequens propositio: *Cum causa licita est jurare, sine animo jurandi, sive res sit levis, sive gravis: Censura Cleri. Gallic. art. 12.*

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. 1. Peccat peccato perjurii, qui jurat exterius sine intentione jurandi, pro quacumque re juret.
 1. Quia magna est irreverentia in Deum, quod quis utatur testimonio primæ veritatis ad fallendum. 2. Quia talis modus jurandi simulate est perniciosus & contrarius fini juramenti. 3. Quia si semel permitteretur dolosa illa juratio, prorsus everteretur fructus omnis juramenti, & securitas, quæ ex juramenti expectatur: unde a summis Pontificibus & a Clero Gallicano art. 12. damnata est sequens propositio: *Qui jurandi intentionem non habet, licet falso juret, non pejerat, etsi alio crimine tenetur, puta, mendacii alicujus.*

Sic qui interrogatus a legitimo iudice simulat juramentum, bis peccat. Primo, contra Religionem; quia irreligiose tractat rem sacram, scilicet juramentum. Secundo, contra obedientiam; quia non morem gerit legitimo superiori.

Sic qui ex conventionem tenetur jurare super aliquo contractu, qui inquit, si simulate juret, bis pariter peccat. Primo, contra Religionem, quam tractat irreligiose. Secundo, contra publicam fidem, quam violat.

Sic qui ultronee exterius jurat etiam pro veritate, si sine intentione interiori jurandi exterius proferat verba juratoria, gravissime peccat; quia irreligiositas, quæ est in juramento illo simulato, abstrahit per se ab eo, an sit verum, vel falsum quod profertur: & censetur ex genere suo esse mortalis; quia semper est illusio divini Numinis, etiam quando reperitur in materia vera: semperque adversatur fini juramenti, continetque mendacium, quo decipitur ille, cui fit juramentum; recipit enim iste simulatum juramentum, cum credit sincerum accipere.

Consect. 2. Qui juramento promittit aliquid, quod dubitat se posse exequi, peccat mortaliter; quia exponit se periculo pejerandi: & si ibi interveniat jurandi intentio, non intervenit saltem intentio sincera exequendi quod juramento promittitur.

Consect. 3. Peccat mortaliter, qui juramento promittit aliquid, quod sibi videtur impossibile dum promittit; quia tunc aut non habet intentionem jurandi, aut si habeat intentionem jurandi, scienter se exponit periculo pejerandi, & proinde ex utroque capite gravissime peccat: de quo ita D. Thom. *Si est, inquit, talis res, quæ in ejus potestate non fuit, hæc est juramento discretionis judicium: nisi forte quod erat ei possibile, quando juravit, reddatur ei impossibile per aliquem eventum: puta, cum aliquis jurat se pecuniam soluturum, quæ ei postmodum vi, vel furto subtrahitur; nam tunc videtur excusatus a faciendo quod juravit, licet teneatur facere quod in se est: 2. 2. q. 89. a. 7.*

ARTICULUS IV.

De conditionibus requisitis ex parte rei, per quam juratur.

Prop. unica. Ut attestatio, quæ adhibetur, veram & integram juramenti rationem habeat, res, per quam juratur, debet esse, vel Deus ipse, vel creatura aliqua, in
quæ

qua specialiter reluceat divinitas (*). Relucet autem Dei majestas in rebus sacris; quia sunt media, quibus Deus utitur ad sanctificandos homines: relucet pariter in cœlis, in elementis, igne, ære, aqua, & terra; quia sunt partes præcipuæ Universi.

Prob. 1. Scriptura. Dominum Deum tuum timebis, & ei soli servies, ipsique adhierebis, jurabisque in nomine illius: Deut. 10 v. 20. & rursus: Per nomen exterminorum deorum non jurabis: Exod. 23. Ergo non licet jurare, nisi per Deum, vel per aliquid, in quo specialiter reluceat divinitas.

2. *Ex Aug. Quid ergo tu facis, cum juras? testaris Deum; hoc est jurare, Deum testari: in Psal. 10. v. 9.*

3. *Rat. Juramentum proprie est invocatio, qua petitur, ut is, qui vocatur in testem, tamquam unicus cordium inspector testimonium det veritati, & falsum juramentum puniat: cordium autem inspectio, criminum puniri, ad solum Deum pertinent: unde Deus solus est, qui in attestationibus potest juramento compelli.*

Conseſtaria hujus Doctrinæ.

Conseſt. 1. Possumus jurare per tres personas Trinitatis, scilicet, Patrem, Filium, & Spiritum sanctum; quia quælibet Persona divina est Deus. Sic Paulus videtur per tres Personas Trinitatis jurasse. Testis est mihi Deus Pater, inquit, ad Phil. 1. v. 8. en prima persona. Quomodo cupiam vos in visceribus Jesu Christi: en secunda persona. Et ad Rom. 9. Veritatem dico in Christo, non mentior, testimonium mihi perhibente conscientia mea in Spiritu sancto: en tertia persona.

Conseſt. 2. Possumus jurare per res sacras, v. g. per sanctos Angelos, per animas beatitudinem consecutas, per Evangelium, per Crucem, &c. ratione enim sanctitatis, quam habent, specialem dicunt ordinem ad Deum qui testis est irrefragibilis veritatis. Eo sensu loquitur Paulus I. ad Tim. 5. Testor coram Deo, & Christo Jesu, & electis Angelis ejus.

Conseſt. 3. Possumus jurare per partes insigniores U-
ni-

(*) Notanda eadem explicatio in fine pag. 569.

niverſi, v. g. per *Cælum*, per *Terram*, &c. cum enim in illis creaturis reluceat divinitas, hoc ipſo quod compellantur; Deus cenſetur compellari. Eo forte alludit Chriſtus, dum dicit: *Ego autem dico vobis, non jurate omnino, neque per Terram; quia ſcabellum eſt pedum ejus: Matth. 5. v. 34. quia, ut ait Matth. c. 23. Qui ergo jurat in altari, jurat in eo, & in omnibus, quæ ſuper illud ſunt; & quicumque juraverit in Templo, jurat in illo, & in eo qui habitat in ipſo; & quia jurat in Cælo, jurat in throno Dei, & in eo, qui ſedet ſuper eum. Eodem tenſu Moyses Deuter. 30. Teſtes invocatur Cælum & Terram. Et cauſ. 22. q. 1. Can. Si quis, dicitur: Si quis per creaturam, quatenus ſcilicet in ea relucet Dei majeſtas, juraverit, acerrime caſtigetur.*

Conſeſſ. 4. Qui utitur illis dicendi formulis: per ſidem receptam in Baptismate, per ſidem, quæ Sacerdoti debetur, vere videtur jurare; & ideo perjurus cenſendus eſt, ſi falſo juret: quippe ſides recepta in Baptismate, & ſides Sacerdotis, res eſt maxime ſacra, quæ non ob alium finem adhibetur, quam ut id, quod diximus, facilius audientibus ſuadeamus. Ita docet Regum Francorum capitulare, cap. 62. de perjuris. Sunt aliqui, qui per charitatem & veritatem jurant, & cavent ſe a juramento nominis Dei, & neſciunt, quod idem eſt Deus, quod charitas & veritas, dicente Joanne Apoſtolo: quia Deus charitas eſt. Item ipſe Dominus in Evangelio ait: Ego ſum via, veritas, & vita: ideo qui in veritate & charitate jurat, in Deo jurat. Qui tamen utitur iſtis loquendi formulis: in verita, per mea fede . . . certamente, &c. non videtur jurare; voces enim illæ non videntur juramenta, ſed ſolum quædam aſſerendi formulæ, & quibus tamen eſt abſtinendum: in quibus tamen loquendi formulis verum eſt juramentum, ſi, qui iſis utitur, intentionem jurandi habeat.

Conſeſſ. 5. Graviffime peccant, qui jurant per idolum, aut per creaturam quancumque, niſi ea creatura Inſpiciatur, quatenus in ea ſpecialiter relucet Divinitas,

Monit. 1. Adverte autem, inquit Cajet. verbo jurare, quod crimen istud ad blasphemiam reducitur; quia dum aliquis intendit vere jurare, intendit testimonium infallibile asserre; & dum per creaturam quamcumque, aut falsum Deum jurat, profitetur creaturam illam, seu illum assumatum Deum esse infallibilem testem, quod est proprium Dei veri, ac per hoc attribuit quod est proprium Dei, alteri, quod est blasphemare. Est ergo jurare per creaturas, aut falsum Deum, plusquam perjurium, quia est peccatum blasphemiae.

Monit. 2. Qui jurat per idolum, aut per creaturas, si juret contra veritatem, perjurus est, & tenetur servare quod promissit, si licitum sit. Ita Aug. serm. de verbis Apost. nunc 180. ubi sic habet: *Multi in hoc falluntur, & putant, quia nihil est id per quod jurant, non se crimine teneri perjurii. Prorsus perjurus es, quia per id, quod san-ctum putas, falsum juras.*

ARTICULUS V.

De conditionibus ex parte rei, ob quam juratur.

Prop. unic. Res, ob quam juratur, debet esse vera; discretæ, id est, alicujus momenti; & justa, id est, non illicita.

Prop. 1. Ex Script. *Jurabis, vivit Dominus, in veritate, in judicio, & in justitia:* Jer. 4. v. 2. id est, jurabis pro re, quæ sit vera, quæ sit magni momenti, & quæ sit licita.

2. Ex Hieron. *Simulque advertendum, ait, quod jusjurandum hos habeat comites, veritatem, judicium, atque justitiam. Si ista defuerint, nequaquam erit juramentum, sed perjurium; in c. 4. Jeremiæ.*

3. *Rat.* Res, ob quam juratur. 1. debet esse vera; quia juramentum est ad confirmandam veritatem. 2. Debet esse alicujus momenti; quia non debemus pro rebus exiguis, seu vanis, nomen Dei assumere. 3. Debet esse justa, seu licita; quia non debemus assumere nomen Dei ad rem illicitam aut præstandam, aut confirmandam.

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. 1. Toties possumus jurare, quoties videmus
P. Besombes Mor. Chr. Tom. I. O o rem

rem, ob quam juratur, veram eſſe, diſcretam, & juſtam; quippe tunc juramentum habet omnes conditiones, quas exigit Deus, ut ſit licitum. Sic ſine ſcrupulo poſſumus in ſequentibus caſibus jurare.

1. Pro confirmanda veritate ad bonum publicum conducente, v. g. pro confirmanda veritate fidei, & morum. Sic Paulus juravit prædicando Evangelium: ad Rom. 1. v. 9.

2. Pro amicitia contrahenda. Sic Jacob iniens pacem cum Laban juravit, & Principes pacem ineuntes foedus ſuum ſolent juramento confirmare.

3. Pro pace renovanda. Sic Judas Machabæus pacem renovans cum Romanis juravit; & Principes pacem renovantes ſolent promiſſa ſua juramentiſ ſancire.

4. Pro ſtabiliendo fidelitatis obſequio. Sic ſubditi ſolent Regibus obedientiam & ſubjectionem jurare: Cap. Nullus de jurejurando. Cap. Legebantur de Majoritate & obedientia.

5. Pro conſervandis legibus & ſtatutis Eccleſiæ. Sic fideles ſolent jurare ſe obſervaturos Conſtitutiones Eccleſiaſticas.

6. Pro infamia purganda. Sic accuſati ſolent ſe purgare juramento, titulo de juramento purgatorio.

7. Pro dirimenda litis conteſtatione. Sic quando dubia & incerta ſunt litigantium jura, digniori parti deferitur juramentum, ut hoc pacto omnis controverſia dirimatur.

Conſeſſ. 2. Toties nobis juramentum interdicitur, quoties caret aliqua ex prædictis conditionibus, ſcilicet, vel veritate, vel judicio, vel juſtitia: bonum enim ex integra cauſa; malum vero ex quocumque defectu. Quocirca ait D. Th. 2. 2. q. 89. a. 3. in C. *Judicio caret juramentum incautum, veritate autem juramentum merum; juſtitia autem juramentum iniquum, ſive illicitum.* Unde in ſequentibus caſibus non licet uſurpare juramentum.

1. Si res confirmanda per juramentum, ſit talis, vel nobis dubia.

2. Si res confirmanda per juramentum, ſit exigui momenti.

3. Si res confirmanda per juramentum, ſit illicita, vel majoris boni impeditiva.

Consect. 3. Juramentum quamvis munitum prædictis circumstantiis, scilicet, veritate, iudicio, iustitia, non est expetendum tamquam *per se* bonum, sed cum cautela maxima adhibendum tamquam aliquid *per accidens* necessarium. Unde ait D. Th. 2. 2 q. 89. a. 5. in C. *Id* quod non queritur nisi ad subveniendum infirmitati, vel defectui, non numeratur inter ea, quæ sunt *per se* appetenda, sed inter ea, quæ sunt necessaria; sicut patet de medicina, quæ quaritur ad subveniendum infirmitati: juramentum autem queritur ad subveniendum alicui defectui, quo scilicet unus homo alteri discredet; Et ideo juramentum est habendum, non inter ea quæ sunt huic vitæ necessaria, quibus indebite utitur quicumque eis utitur ultra terminos necessitatis; ideo audi Consilium Aug. Noli jurare... falsa juratio exitiosa est, vera juratio periculosa est, nulla juratio secuta est. De verbis Apost. serm. 28.

§. I.

Quale peccatum sit juramentum factum contra veritatem.

Prop. unica. Juramentum factum contra veritatem est peccatum mortale ex suo genere, quantacumque sit levitas rei, ob quam juratur.

Prob. 1. Ex Script. Maledictio, dicit Dominus, veniet ad domum furis, Et ad domum jurantis in nomine meo mendaciter, Et commovabitur in medio ejus, Et consumet eam, Et ligna ejus, Et lapides ejus: Zach. c. 5. v. 4. Ergo cum maledictio divina non incurratur nisi per peccatum mortale, juramentum contra veritatem est peccatum mortale.

2. Ex Concil. Constantiensi sess. 45. ubi habetur: Quod quilibet suspectus de erroribus Wiclei interrogandus sit: An credat, quod perjurium scienter commissum ex quacumque causa, vel occasione pro conservatione vitæ corporalis, vel propriæ, vel alterius, etiamsi in favorem fidei, sit mortale peccatum.

3. Ex Aug. Perjurium peccatum esse, Et grande peccatum nemo dubitat: Sermone nunc 180. de verbis Apost. Jacobi. Ergo cum juramentum contra veritatem perjurium sit, ut mortale peccatum habendum est.

4. Ex D. Th. Quidquid pertinet ad contemptum Dei, est peccatum mortale: perjurium autem ex se impor-

tat contemptum Dei: ergo perjurium est peccatum mortale: 2. 2. q. 98. a. 3.

3. *Rat.* Juramentum factum contra veritatem, ut peccatum mortale censendum est. 1. Quia tunc itur contra finem principalem juramenti, qui est confirmatio veritatis. 2. Quia Deus adducitur, quasi falsus testis, quo nihil indignius contra Deum ex g'tari potest.

Immo notandum maxime, quod parvitas materię non minuit peccatum, quinimmo quodam modo aggravat; indignius enim est Deo eum adduci in falsum testem pro re exigui, quam pro re magni momenti; sicuti indignius est Regem vilibus officiis mancipari, quam ingentibus negotiis occupatum detineri.

Confessaria hujus Doctrinę.

Confess. 1. Qui falso jurat pro re quantumvis exigua, peccat mortaliter, quamvis per tale juramentum non noceat proximo; quippe tunc juramentum privatur fine suo præcipuo, qui est confirmatio veritatis. Ille, qui jocosè perjurat, inquit D. Th. 2. 2. q. 98. a. 3. ad 2. non evitat divinam irreverentiam, sed quantum id aliquid magis auget; Et ideo non excusatur a peccato mortali: quapropter damnata est sequens propositio ab Innoc. XI. an. 1679. prop. 24. *Vocare Deum in testem mendacii levis, non est tanta irreverentia, propter quam velit, aut possit Deus damnare hominem.*

Confess. 2. Qui ex lapsu linguę iurat falsum, si perpectam habeat falsitatem, quam jurat, lethalis perjurii reus est: si autem non advertat, nec intentionem jurandi habeat, venialiter peccat: ita docet D. Th. ibid. Ille autem, qui ex lapsu linguę falsum jurat, siquidem advertat se jurare, Et falsum esse quod jurat, non excusatur a peccato mortali; sicut nec a Dei contemptu: si autem hoc non advertat, non videtur habere intentionem jurandi, Et ideo a crimine perjurii excusatur.

Confess. 3. Qui jurat pro re dubia, mortaliter peccat; exponit enim se periculo pejerandi: ita Catechismus Concilii Tridentini: Simili quoque ratione pejerat qui id jurat, quod verum existimat; Et tamen revera falsum jurat, nisi quantum potuit, curam Et diligentiam adhibuerit, ut totam rem compertam, atque exploratam haberet:

beret: quamvis enim ipsius oratio menti consentiat, tamen hujus præcepti reus est: part. 3. Ide 2. præcept. n. 32.

Consect. 4. Qui jurat modo pro re vera, modo pro re dubia, & contrahit habitum jurandi quacumque data occasione, est in statu peccati mortalis; exponit enim se occasione pejerandi: quippe, ut monet Innoc. III. cap. *Etsi Christ.* extra de jurejurando; *Ex incanta juratione perjurium sæpe contingit.*

Consect. 5. Bis peccat paganus, & quicumque alius, qui contra veritatem jurat per idolum: de quo ita Aug. epistol. ad Publicolam 154. *Nunc vero quia juravit per quos non debuit, & contra pollicitam fidem fecit quod non debuit, bis utique peccavit.* 1. Jurando per idolum; quod falsum numen est. 2. Falsitatem firmando jurando, quod utique pro confirmanda sola veritate adhibendum est.

§. II.

An licitum sit juramentum simulatum, seu factum cum æquivocatione, vel restrictione mentali.

Nota 1. Juramentum aliud est sincerum, aliud simulatum: juramentum est sincerum, quando jurans nulla utitur simulatione nec ex parte intentionis, nec ex parte verborum, quibus jurando utitur.

Juramentum est simulatum, quando jurans utitur simulatione vel ex parte intentionis, vel ex parte verborum, quibus jurando utitur.

Nota 2. Juramentum simulatum potest esse duplex. 1. Ex defectu intentionis, quæ simulatur adesse, cum tamen non adsit. 2. Ex significatione, vel usu verborum, quibus utitur ille qui jurat; quando scilicet juramentum exprimitur verbis, quæ in uno sensu sumuntur a jurante; in alio vero sensu ab his quibus juratur, seu qui accipiunt juramentum.

Nota 3. Juramentum simulatum defectu intentionis potest esse multiplex, 1. Quando quis jurat seu profert verba juratoria sine intentione jurandi. 2. Quando quis profert verba juratoria cum intentione quidem jurandi, sed sine intentione obligandi se per juramentum; vel si intendat se obligare, intendit non adimplere promissum, vel assertum.

Juramentum simulatum ex significatione vel usu verborum

borum, quibus juramentum exprimitur, potest esse multiplex ex. 1. Per restrictionem mentalem. 2. Per æquivocationem seu amphibologiam.

Juramentum est simulatum per restrictionem mentalem, quando verba, quæ duplicem sensum non patiuntur, sumuntur ab eo, cui juratur, in sensu obvio; ab illo vero, qui jurat in sensu a se interius excogitato; v. g. si jurans dicat: testor Deum me illud non fecisse, subintelligens in mente, *antequam natus essem*, vel non feci, *ut tibi illud dicerem*, &c.

Juramentum est simulatum per æquivocationem, vel amphibologiam, quando phrasæ, vel verba, quibus jurans utitur, duplicem sensum patiuntur; & jurans ex intentione fallendi sumit in uno sensu, ille vero cui juratur, sumit in alio: talis fuisse fertur istud oraculum demonis: *Ajo te Hecida Romanos vincere posse*. De his plura dicemus ubi de mendacio.

Prop. unica. Dato, quod æquivocatio verbalis, vel restrictio mentalis esset licita, de quo ubi de mendacio, non liceret tamen jurare nec cum æquivocatione verbali, nec cum restrictione mentali; sed jurare oportet secundum sanum intellectum ejus, cui juramentum fit. Si jureretur æquivoce, fit vere perjurium, & proinde peccatur mortaliter.

Prob. 1. Ex Script. Ille solus salvabitur, qui jurat proximo, & non decipit, qui pecuniam suam non dedit ad usuram: Psal. 14. v. 4. Ergo sicuti illicitum est pecuniam dare ad usuram; ita illicitum est jurare vel cum æquivocatione verbali, vel cum restrictione mentali: tali quippe juramento proximus semper decipitur; & sicuti usura est peccatum ex suo genere mortale; ita & juramentum factum cum æquivocatione, vel restrictione mentali.

2. Ex Aug. epist. olim 124. jam 125. *Perjuri sunt qui servatis verbis expectationem eorum, quibus juratum est, deceperunt*: Ergo non licet jurare contra sanum sensum ejus, cui juratur; & qui ita jurat, incurrit crimen perjurii.

3. Ex Concilio Constantiensi sess. 15. in fine, ubi damnatur sequens articulus: *Quilibet Tyrannus potest, & debet sicite, & meritorie occidi per quemcumque vasallum suum,*

vel subditum . . . non obstante quocumque PRÆSTITO JURAMENTO . . . Adversus hunc errorem insurgens sancta Synodus declarat, & definit, hujusmodi doctrinam erroneam esse in fide, & moribus; ipsamque tamquam hæreticam; scandalosam, & ad fraudes, DECEPTIO-NES, MENDACIA, PRODITIONES, PERJURIA vias dantem, reprobatur & condemnat.

4. Ex Clero Gallic. a quo damnatur sequens propositio art. 12. Qui mediante commendatione, vel munere ad Magistratum, vel officium publicum promotus est, poterit cum restrictione mentali præstare juramentum, quod de mandato Regis a similibus solet exigi, non habito respectu ad intentionem exigentis; quia non tenetur fateri crimen occultum.

3. Ex Facultate Lovaniens. Academia Lovaniensis consultata a Parochia Lovaniens. supra juramenti æquivocis, sic respondet: Cui, quando, quomodo, quisquam jurato credat, si neque juratis hic tute credi potest? si inquam, liceat hic commentitio verborum fuco Principis & Reipublicæ, atque omnium bonorum expectationem fallere, & de cæpis interrogatum de aliis jurare; hoc enim non est JURARE, sed PEJERARE est: nam, ut optime verissimèque ait Aug. Expectationem eorum quibus juratur quisquis decipit, perjurus est.

6. Ratione. Finis juramenti non alius esse potest, quam aut confirmare veritatem, aut terminare controversiam, juxta illud Pauli ad Hebr. 6. v. 16. Homines enim per majorem sui jurant, & omnis controversiæ eorum finis ad confirmationem est juramentum. Si autem juramentum fiat æquivoce, non confirmatur veritas, sed fallitas; non expeditur controversia, sed fovetur dolus & injustitia: Ergo sit pravus usus juramenti: ergo perjurium: ergo peccatum mortale.

Deinde mendacium est, quando ex conscientia respondentis responsum non conformatur vero sensui illius, qui juste & legitime interrogat, juxta illud Aug. Quapropter ille mentitur, qui aliud habet in animo, & aliud verbo, vel quibuslibet significationibus enuntiat: Lib. de Mendacio c. 3. Sed mendacium firmatum juramento est vere perjurium, & peccatum mortale: Ergo &c.

Confectaria hujus Doctrinæ.

Confect. 1. Peccat mortaliter, qui a nemine interrogatus jurat æquivoce; quia nulla est causa, quæ eum ad jurandum æquivoce impellat (*). Unde damnata est sequens propositio ab Innoc. II. & a Clero Gall. art. 12. *Si quis vel solus, vel coram aliis sive interrogatus, sive propria sponte, sive recreationis causa, sive quocunque alio sine jure non fecisse aliquid, aliud intelligendo, quod non fecit, vel aliam viam ab ea, in qua fecit, vel quodvis aliud additum verum, revera non mentitur, nec est perjurus...* Ubi Pontifex duo declarat. 1. ibi esse mendacium. 2. ibi esse perjurium.

Confect. 2. Peccat mortaliter, qui in communi colloquio interrogatus circa aliquid indifferens, v. g. an habeat pecunias, quas det mutuo, an Titius sit domi nec ne, jurat æquivoce se non habere, scilicet, ut mutuo det: quia nulla ibi est causa aut æquivocandi, aut pejorandi. Et rursus in communi colloquio debemus proximæ veritatis manifestationem. Unus enim homo ex hoc debet alteri veritatis manifestationem, ut ait Aug. contra mendacium c. 18. & Tertul. lib. 4. contra Marcionem c. 38. *Justa & digna præscriptio est in omni questione ad propositum interrogationis pertinere debere sensum responsionis; cæterum aliud consueti, aliud respondere, dementis est.*

Confect. 3. Peccati mortalis reus est, qui interrogatus a legitimo superiore, & a legitimo iudice jurat æquivoce: quia tenetur respondere sincere & sine fraude superiori legitime interroganti: qui autem legitime interroganti non verentur vel cum æquivocatione, vel cum restrictione mentali jurare, in mentem revocent miseram Arii mortem, qui in poenam subdolæ jurationis oppres-

(*) Non is meus sensus est, ut velim indicare, juramentum æquivocum aliquando licitum esse, si aliqua interveniat causa; nam contrarium doceo in sequentibus confectariis; sed is est meus sensus, quod velim indicare, eum, qui jurat æquivoce sine causa, gravius peccare eo, qui jurat æquivoce cum causa, quamvis uterque perjurus sit.

pressus interiit. Hic enim, ut testatur Socrates lib. 1. Hist. Eccles. c. 38. interrogatus ab Imperatore, Num decretis Nicænæ fidei consentiret: nihil cunctatus alacri animo coram Imperatore subscripsit, ea quæ de fide in concilio statuta fuerant callide ludificans. Cumque Imperator admiratione captus iurejurando insuper eum adigeret, ille per FRAUDEM ac SIMULATIONEM istud etiam præstitit. Porro fraus ac simulatio, qua usus est scribendo, sicut ipse accepi, huiusmodi fuit: Opinionem suam Arius in charta conscriptam gerens sub ala occultabat: iuravit ergo se animo ita sentire uti scripserat, in charta scilicet quam sub ala gestabat: ideo teste Athanasio: Egredius statim utpote pœnam perjurii daturus, corruit, atque ita suspensus medius discrepuit: Et teste Greg. Nazian. Oratione Paneg. pro S. Athan. Arius petulantis & effraenis linguæ in obscenis & impuris locis extinctus est: atque orationis non morbi viribus oppressus ob eandem verbi prodicionem disruptus est.

Consect. 4. Peccat mortaliter, qui hostes etiam publicos fallit iuramenti æquivocis; quia ex eo, quod hostes sint, non desinunt esse proximi: & ut optime ait Ferrandus Eccl. Carthag. Diaconus; *Fixus sit & immutabilis sermo, cujus fidei est adhibitus testis Deus.* Et Aug. epist. olim 244. jam 125. laudat Romanos, qui eum dignitate Senatoria privarunt, qui post iuramentum etiam æquivoce factum Pænorum castra repetere noluit. Non attenderunt, inquit, qui cum senatu premierunt, quid in se iurando cogitasset, sed quid ab illis quibus iuraverat expectaretur; nec legerant quod nos usquequaque cantamus: Qui iurat proximo suo & non decipit.

Consect. 5. Qui interrogatur injuste, v. g. reus a iudice illegitimo, viator a latronibus, mulier occulte adultera a marito, &c. hi omnes non possunt jurare æquivoce; quia injusta interrogatio non dat jus frustrandi iuramentum suo fine, sed possunt prudenter celare veritatem. Tales perjuros Aug. vocat belluas ab hominum societate expellendas. Da alium, inquit, qui scit falsum esse, dicit verum esse, & iurat, tanquam verum sit quod scit falsum esse; videtis quam detestanda illa bellua sit, & de rebus humanis exterminanda; quis

enim hoc fieri velit? omnes homines talia detestantur.
Serm. 28. de verbis Apost.

Consect. 6. Quando interrogamur a poenitentibus, quo pacto jurare oporteat, hortandi sunt poenitentes, ut numquam æquivoce jurent, sed veritatem præcipue in juramentis plusquam omnia diligant: & cavendum maxime ne contuli modum jurandi vel per æquivocationem, vel per restrictionem mentalem doceamus. De hoc ita Aug. cont. Mend. c. 18. *Et sunt in eis docti: qui etiam regulas figant, finesque constituant, quando debeat, quando non debeat pejerari? Ubi essis fontes lacrymarum? Et quid faciemus? quo ibimus? ubi nos occubabimus ab ira veritatis? si non solum negligimus cavere mendacia, sed ardemus insuper docere perjuriam?*

Consect. 7. Cum agitur de juramentis ambiguis & æquivocis, si quæstio sit de juramento faciendo, abstinendum omnino a juramento æquivoco; quia est verum perjurium: si vero quæstio sit de juramento æquivoce facto, servanda est hæc regula, quam tradit D. Th. 2. 2. q. 89. a. 7. ad 4. *Quando non est eadem jurantis intentio, & ejus, qui juratur; si hoc proveniat ex dolo jurantis, debet juramentum servari secundum sensum intellectum ejus, cui juramentum præstatur. . . Si autem jurans dolum non adhibeat, obligatur secundum intentionem jurantis.*

§. III.

*Al. peccatum sit jurare pro re vera, sed levis
& exigui momenti.*

Prop. unica. Peccat quicumque jurat pro re vera, si sit vana, & exigui momenti.

Prob. 1. Ex Script. Non usurpabis nomen Domini Dei tui frustra: quia non erit impunitus, qui super re vana nomen ejus assumpserit: Deut. 5. v. 11.

2. Ex Concil. Troslejano an. 909. Can. 11. *Ille nomen Dei sui in vanum assumit, qui in qualibet frivola re, & in dolo jurans proximo suo, aliquando in causa non necessaria, vel in verbo otioso, nomen sanctum ejus in tali vanitate assumere non pavescit.*

3. Ex Catechis. Trident. *Nisi consideratio, ac diligens animadversio antecesserit, sane jusjurandum præceptum ac temere-*

temerarium erit; ejusmodi est illorum inligiosa affirmatio, qui in re levissima & inani, nulli ratione a se simili, sed prava quadam consuetudine jurant. Id passim quotidie a venditoribus & emptoribus fieri videmus.

3. *Rat.* Ea res vilis & vulgaris habetur, quæ usibus quibuslibet applicatur: Ergo nomen Dei vile & vulgare redditur, cum veris quidem, sed supervacaneis rebus adhibetur; & proinde peccat qui pro re vana attestanda, etiam si vera, juramento utitur. - Et si votibus dignitatem quamdam præferentibus non uramur nisi in solemnioribus occasionibus; a formiori decet nos sanctissimum Dei nomen non nisi in urgentissimis casibus attestari, ut monet Theodoret. interrog. 41. in Exodum. Cum autem juramentum pro re vana, sed vera, non privetur sine Principali, qui est confirmatio veritatis: juramentum vanum, sed verum, censetur vulgo peccatum dumtaxat veniale.

Confectaria hujus Doctrinæ.

Confect. 1. Peccant saltem venialiter, qui extra necessitatis casum jurant, etiam si verum jurent, siue id fiat ex levitate, siue ex voluptate, siue consuetudine: quia temeratur Dei nomen, si promiscue in colloquiis nostris inseratur.

Confect. 2. Quando juraturi sumus, debemus non solum attendere, an res vera sit; sed insuper, an sit adeo insignis & necessaria, ut juramentum mereatur.

Confect. 3. Hæc est optima jurandi cautio, ut nunquam juremus, nisi vel in causa publica, vel cum Dei honor, aut utilitas proximi juramentum exigunt, uti factum vidimus a viris sanctis. - Sic Abraham & Isaac cum Abimelech publico nomine juramento fœdus inveniunt: Gen. 21. - Sic Laban & Jacob, licet privati forte homines, juramento fœdus faciunt: Gen. 31. - Sic Booz, licet vir privatus, promissum conjugium Ruth confirmat. Ruth. 3. - Sic Abdias, licet privatus, juramento asseverat quod vult Eliæ persuadere: 3. Reg. 18. In causis vero levibus non videmus viros pios juramenta usurpasse.

§. IV.

Quale peccatum sit jurare pro re illicita.

Prop. unica. Qui jurat pro re injusta & illicita facienda, peccat mortaliter, si res facienda sit peccatum mortale.

Prob. 1. Ex Script. Exemplo Jezabel & Herodis: hæc jurando mortem Naboth, hic vero jurando mortem Joannis Baptistæ, graviter peccarunt; sed gravius deliquerunt nefandum juramentum exequendo

2. Ex Concilio Illerdensi ann. 524 Can. 7. *Qui sacramento se obligavit, ut litigans cum quolibet ad pacem nullo modo redeat, pro perjurio uno anno a communione corporis & sanguinis Domini segregatus, reatum suum eleemosynis, & fletibus, & quantis potuerit jejuniis absolvat; ad charitatem vero, quæ operit multitudinem peccatorum, celeriter venire festinet* - - quæ omnia satis indicant juramentum illud esse peccatum mortale.

3. Ex D. Th. 2. 2. q. 98. art. 2. ad 1. *Ille, qui jurat se facturum aliquid illicitum, jurando incurrit perjurium propter defectum justitiæ: & si non impleat quod juravit, in hoc perjurium non incurrit: quia hoc non erat tale quid, quod sub juramento cadere posset.*

4. *Ratio.* Qui de illicitis jurat, facit Deum fautorem & approbatorem illius, quod lege prohibuit: atque ita facit Deum sibi contradicentem, quia petit, ut Deus ipsum puniat, si faciat quod præcipit, vel si non faciat quod prohibuit, quod est Deo maxime injuriosum.

Præterea, qui sic jurat, aut habet propositum faciendi contra Dei præceptum, quod utique peccatum est: aut non habet: quod si ita est, jurando alligat Deum testem mendacii, quo nihil Deo indignius.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Peccat mortaliter, qui jurat se commissurum peccatum mortale. v. g. se commissurum blasphemiam, furtum, homicidium, &c. & novum peccatum committeret, si injustum juramentum exequeretur. *Juramentum enim, inquit D. Th. non est servandum in eo casu, quo est peccatum, vel boni impeditum; secundum enim sanctum Aug. utrumque horum vergit in deteriorem exitum.*

Confess. 2. Peccat mortaliter, qui jurat se numquam ob-

observaturum consilia Evangelica, se numquam Religionem ingressurum, se numquam Prælationem accepturum, eth illud expediat ad Ecclesiæ utilitatem. Si quis autem, inquit D. Th. jurat se non facturum aliquod melius bonum, quod tamen facere non tenetur; peccat quidem jurando, in quantum ponit obicem spiritui, qui est boni propositi inspirator; non tamen peccat juramentum servando; sed multo melius facit, si non servet. 2.2.q.89. art.7. ad 2.

Confess. 3. Videtur peccare mortaliter qui scienter jurat se facturum aliquid, quod cognoscit esse peccatum veniale; quia non levis videtur Deo irrogari injuria, si tantum nomen invocetur quasi in peccati patrocinium: & sicut semper est peccatum mortale confirmare aliquam falsitatem autoritate divini testimonii; ita idem dicendum videtur, si quis se in malo autoritate divini testimonii confirmet

Confess. 4. Juramentum promissorium de re mala non est adimplendum; quia juramentum non potest esse vinculum iniquitatis - David, inquit August. juravit temere se occisurum Nabal, sed non implevit juramentum, majori pietate non servavit: Serm. de decollatione sanct. Joan.

ARTICULUS VI.

Quæ conditiones requirantur ex parte jurantis, ut licitum sit juramentum.

Prop. unica. Ut attestatio divini Numinis veram juramenti rationem habeat, requiritur ex parte jurantis deliberata intentio jurandi.

Prob. 1. Ex Script. Jurabis, vivit Dominus, in veritate, in justitia, & in judicio: in judicio, id est. cum discretionem & deliberationem: ergo jurans debet habere intentionem jurandi.

2. Ex D. Th. 2.2.q.79. a.3. in corp. ubi sic habet: Juramentum non est bonum, nisi ei, qui bene utitur juramento. Ad bonum autem usum juramenti duo requiruntur. Primo quidem quod aliquis non leviter, sed ex necessaria causa, & discrete juret; & quantum ad hoc requiritur judicium scilicet discretionis ex parte jurantis. Judicium autem discretionis includit intentionem, ergo jurans debet habere intentionem deliberatam jurandi.

3. Juramentum eſt actus Religionis: ergo importat intentionem deliberatam.

4. A juramento judiciali excluduntur impuberes, cum pueri ante an. 14. non cogantur jurare. C. concil. Illiberitanum an. 305. Ergo jura requirunt maturam deliberationem in his, qui jurant: ergo intentionem jurandi.

5. Damната eſt ſequens propositio: *Cum cauſa licitum eſt jurare ſine animo jurandi, ſive res ſit levis, ſive gravis.* Cenſura Cleri Gallic. art. 12.

Conſeſſaria hujus Doctrinæ.

Conſeſſ. 1. Peccat peccato perjurii, qui jurat exterius ſine intentione jurandi, pro quacumque re juret. 1. Quia magna eſt irreverentia in Deum, quod quis utatur teſtimonio principis veritatis ad fallendum. 2. Quia talis modus jurandi ſimulare, eſt pernicioſus & contrarius fini juramenti. 3. Quia ſi ſemel permetteretur doſa illa juratio, prorsus everteretur fructus omnis juramenti, & ſecuritas, quæ ex juramentiſ expectatur. Unde a ſummis Pontificibus & a Clero Gallic. art. 12. damната eſt ſequens propositio. *Qui jurandi intentionem non habet, licet falſo juret, non pejerat, etſi alio crimine teneatur, puta, mendacii alicuius.*

Sic qui interrogatus a legitimo iudice ſimulat juramentum, bis peccat; primo contra Religionem; quia irreligioſe tractat rem ſacram, ſcilicet, juramentum: ſecundo contra obedientiam, quia non morem gerit legitimo ſuperiori.

Sic qui ex conventionem tenetur jurare ſuper aliquo contractu qui intrinſecus, ſi ſimulare jurat, bis pariter peccat: primo contra Religionem quam tractat irreligioſe: ſecundo contra publicam fidem quam violat. Sic qui ultrinſecus exterius jurat etiam pro veritate, ſi ſine intentione intrinſecus iura ad exterius proferat verba iuratoria, graviffime peccat; quia irreligioſitas, quæ eſt in juramento illo ſimul etc. abſtrahit per ſe ab eo, an ſit verum, vel falſum quod proferitur, & cenſetur ex genere ſuo eſſe mortalis: quia ſemper eſt illuſio divini Nominis etiam quando reperitur in materia vera, ſemperque adverſatur fini juramenti, continetque mendacium, quo
deci-

decipitur ille cui fit juramentum, recipit enim iste simulatum juramentum, cum credit sincerum accipere.

Conf. 2 Qui juramento promittit aliquid, quod dubitat se posse exequi, peccat mortaliter: quia exponit se periculo pejerandi: & si ibi interveniat jurandi intentio, non intervenit saltem intentio incerta exequendi quod juramento promittitur.

Conf. 3. Peccat mortaliter qui juramento promittit aliquid, quod sibi videtur impossibile dum promittit: quia tunc aut non habet intentionem jurandi, aut si habeat intentionem jurandi, scilicet, ter se exponit periculo pejerandi, & proinde ex utroque capite gravissime peccat. De quo ita D. Th. *Si est, inquit, talis res, quæ in ejus potestate non fuit, deest juramento discretionis judicium: nisi forte quod erat ei possibile quando juravit, reddatur ei impossibile per aliquem eventum, puta, cum aliquis jurat se pecuniam soluturum, quæ ei postmodum, vel furto subtrahatur; nam tunc videtur excusatus a faciendo quod juravit, licet teneatur facere quod in se est:* 2. 2. q. 89. a. 7. in corp.

ARTICULUS VII.

De Juramento promissorio.

Juramentum promissorium speciales habet difficultates, quas sequentibus paragraphis resolvemus.

§. I.

Quid sit obligatio adimplendi juramentum promissorium.

Prop. unica. Qui juramento promittit rem licitam, tenetur illam adimplere, nisi dispensetur.

Prob. 1. Ex Scriptura. *Si in vacuum juraverit fratri suo, non justificabitur; replebitur enim retributione possumma domus ejus:* Eccl. 13. & rursus -- *Redes autem Domino juramenta tua:* Matth. 5. Ergo tenemur adimplere id, quod juramento promittimus.

2. Ex D. Antonino. *Quando juramentum omni ex parte est licitum, tam ex parte jurantis, quam ex parte recipientis, & ex parte materiæ super qua præstatur, tunc ab-*

lutio non est impendenda, sed compellendus est jurans ad ejus observationem - Immo, nulla apparente causa intrinseca, etiam Papa a tali juramento absolvere non potest : 2. P. Tit. 10. c. 6. §. 1.

3. *Kat.* Sicuti in juramento assertorio tenemur cavere a falsitate, ne faciamus Deum mendacem, & falsum testem : ita in juramento promissorio tenemur exequi id, quod promittimus, ut impediamus, ne Deus falsus testis, & sponsor infidelis habeatur, & rein juratam exequi, quoties id fieri potest absque peccato.

Consektaria hujus Doctrinæ.

Consekt. 1. Peccat quicumque promittit juramento rem licitam, eamque sciens & volens non exequitur : & peccatum eo gravius est, quo res promissa est majoris momenti ; quia qui promittit, debet stare promissis, & debet impedire ne juramentum promissorium privetur suo fine.

Consekt. 2. Qui juramento promittit se facturum rem indifferentem, et si forte non teneatur eam adimplere ex natura rei promissæ, tenetur eam exequi ex vi juramenti, ne Deus fiat falsus testis. Si juramentum adhibeatur, inquit D. Th. 2. 2. q. 89. a. 7. ad 1. propter reverentiam divini testimonii, quod invocatur, obligatur homo, ut faciat esse verum id, quod juravit, secundum suam possibilitatem, nisi in deteriorem exitum vergat, ut d. Thom. est.

Sic qui juravit, se non bibiturum vinum, se non manducaturum carnes, &c. tenetur adimplere juramentum : quia res illa, et si indifferens in se, ligat ratione juramenti.

Sic pariter qui non ex pravo motu, sed iusta ex causa sibi subdito minitatus est poenam, v. g. pater filio, herus servo, magister discipulo, tenetur sub peccato adimplere juramentum, modo talis punitio non sit causatura aut scandalum, aut rixam, aut aliquod detrimentum ei, qui corrigitur.

Consekt. 3. Qui juramento promittit rem illicitam vel in se, vel in ratione circumstantiarum, non tenetur ex dictis adimplere juramentum. *Jurabis*, inquit Ezech. in veritate & in justitia. Ex D. Th. Si vero id, quod juratur, sit quidem possibile fieri, sed fieri non debeat vel quia est per se malum, vel quia est boni impeditivum ; tunc juramento deest

deest iustitia; Et ideo iuramentum non est servandum in eo casu, quo est peccatum, vel boni impeditum. ibid. Iuramentum enim, ut habet regula juris in 6. non potest esse vinculum iniquitatis.

Sic si quis iuraverit se facturum aliquid, quod sit peccatum vel mortale, vel veniale, non tenetur exequi iuramentum -- Item si iuravit aliquid, quod impediat exercitium virtutis, non tenetur stare iuramento. Sic qui iuravit aliquid iratus, quo Deus possit offendi, servare iuramentum non tenetur, v. g. si iuravisti te non parciturum inimico, &c. Magis te sic iurasse poenitent, dum complere quod iuraveris, pudet. Ferrandus Canthabrigienlis Diaconus ad Reginum Comitem.

§. II.

De conditionibus requisitis, ut iuramentum promissorium sit vere obligatorium.

Prop. unica. Ut iuramentum promissorium obliget & coram Deo, & coram hominibus, debet sponte & scilicet elici.

Prob. 1. Ex Script. Si quis virorum votum Deo voverit, aut se confirmaverit iuramento, non faciet irritum votum suum, sed omne quod promissit implebit -- Sin autem, statim ut a dierit, contradixerit, pater, vota & iuramenta ejus irrita erunt: Num. 30. Quo indicatur iuramentum debere esse liberum, ut sit obligatorium.

2. Ex capite Cum contingat, extra de iurejurando, ubi dicitur: Mulieres ipsæ servare debent huiusmodi iuramenta sine vi & dolo, sed sponte præstita, cum in alterius præjudicium non redeunt, nec observata vergant in dispendium salutis æternæ: Ex quo recte colligitur a contrario: si huiusmodi iuramenta vel vi, vel dolo extorta fuissent, ea non esse roboris ejusdem.

3. Rat. D. Thom. In iuramento, quod quis coactus facit, est duplex obligatio, inquit sanct. Doctor. Una quidem, qua obligatur homini, cui aliquid promittit, & talis obligatio tollitur per coactionem; quod ille, qui vim intulit, hoc meretur, ut ei promissum non servetur. Alia autem est obligatio, qua quis Deo obligatur, ut impleat quod per ejus nomen promissit: & talis obligatio non tollitur in foro conscientie; quia magis debet damnum tempore

rale sustinere, quam juramentum violare: potest tamen in iudicio repetere quod soluit, vel Præfato demerere, non obstante quod contrarium iuravit; quia tale juramentum vergeret in deteriorem exitum: esset enim contra iustitiam publicam: 2. 2. q. 89. a. 7. ad 3.

Consecutaria hujus Doctrinæ.

Consect. 1. Juramentum violenter extortum ligat, non quidem ratione promissi facti proximo, sed ratione juramenti facti Deo; sed juramentum illud debet a superiore relaxari, ut docet D. Thom. 2. 2. q. 89. a. 7. ad 3. ubi sic habet: *Romani Pontifices ab huiusmodi juramenti homines absolverunt, non quasi decernentes huiusmodi juramenta non esse obligatoria, sed quasi obligationem ex iusta causa relaxantes.*

Consect. 2. Juramentum factum ex dolo, & ignorantia terminata ad substantiam rei, non ligat: ligat vero, si ignorantia terminatur solum ad circumstantias rei, quæ juramento promittitur; quia ignorantia quoad substantiam facit involuntarium, minime vero ignorantia quoad circumstantias: ut patet exemplo juramenti quod Josue & Principes Israelitarum præstiterunt Gabaonitis: error enim versabatur circa accidentia, scilicet, circa locorum distantiam, non vero circa substantiam, scilicet quod essent Gensiles: ideo ait Josue: *Juravimus eis in nomine Domini Israel, & ideo non possumus eos contingere.* Et ita jurans se daturum anulum, quem putabat argenteum, qui tamen erat aureus, non tenetur juramento; quia error est circa substantiam: jurans e contra se daturum argentum Petro, quem putabat pauperem, tenetur dare, licet sit dives, modo pauperies non fuerit principale motivum promittendi; quia tunc error est circa accidentales circumstantias.

Consect. 3. Juramentum metu gravi extortum non ligat, si metus totaliter absorbeat usum rationis; quia quando metus absorbet usum rationis, tunc promissio non est libera, & proinde non potest vim obligatoriam inducere.

Consect. 4. Juramentum metu levi factum ligat; quia metus levis non tollit usum rationis, nec proinde libertatem.

Confess 5. Juramentum metu etiam gravi factum ligat, modo metus non absorbeat usum rationis: quia quod ex metu facimus, voluntarie facimus: qui tamen ex metu jurarunt, possunt a superiore petere damni, si quod passi sunt, reparationem. Totum hoc patet ex capite *Debitorum extra, D. jurajura do.* ubi dicitur: *Illi, qui simplici promissione obtraxerunt se ad usuras solvendas, non debent cogi ad solvendam, bene tamen si juraverint; sed eos interim posse, quas solverint usuras, coram iudice repetere.*

§. III.

De modo, secundum quem obligat juramentum promissorium.

Prop. unica. Juramentum promissorium obligat juxta intentionem rationalem jurantis promissum, & juxta sanum intellectum illius, qui idem promissum acceptat.

Prob. 1. Ex Script. *Non perjurabis, reddes autem Domino juramenta tua:* Matth. 5. & de votis dicitur *vota mea Domino reddam:* Ergo sicut votum obligat juxta intentionem rationalem voventis, ita & juramentum obligat juxta intentionem rationalem jurantis promissum.

2. Ex D. Thom. 2. 2. q. 89. a. 7. ad 4. *Si autem jurans dolum non adlubeat, obligatur secundum intentionem jurantis.* Et quest. 98 a. 2. ad 4. sic habet: *Canonici, qui jurat se servaturum statuta edita in alio Collegio, non tenentur ex juramento ad servandum statuta, nisi intendat se obligare ad omnia statuta precepta & statuta: tenentur tamen ea servare ex ipso vi statutorum, quæ habent coactivam virtutem:* Ergo juramentum obligat juxta intentionem rationalem jurantis.

3. *Rat.* Juramentum & votum sunt quasi quedam lex, quem sibi quilibet privatus homo constituit: ergo sicut lex ligat juxta intentionem rationalem Legislatoris, votum pariter & juramentum obligant juxta intentionem rationalem voventis & jurantis; cum autem juramentum promissorium cedat in bonum alterius, attendendus est sanus intellectus illius, qui acceptat promissum.

Confessaria hujus Doctrinae.

Confess. 1. Juramentum simulatum, quod fit absque intentione jurandi, non inducit *per se* obligationem; quia juramentum sine intentione jurandi non est juramentum, sed perjurium: deinde generaliter verba non habent vim inducendi obligationem nisi ratione consensus; consensus autem non reperitur ubi non est intentio.

Dixi, *per se*; quia in juramento simulato potest esse obligatio ex causis extrinsecis: v. g. ratione injustitiæ, quæ inde sequitur; puta, si quis ob tale juramentum damnum aliquod patiatur, ut si puella consensit in petitionem adolescentis, qui dolose & sine intentione promittit, & juravit se illam ducturum. 2. Ratione scandalii, quod enasceretur, si jurans non adimpleret quod juramento promississe creditur.

Confess. 2. Qui vere habet intentionem jurandi, quamvis intentionem habeat non se obligandi, tenetur tamen adimplere quod juravit; quia licet in hominis voluntate sit jurare vel non jurare, non est tamen in ejus voluntate aut potestate juramento præstito non obligari: naturali enim quadam necessitate sequitur obligatio ex juramento, & irrationalis est voluntas non obligandi se per juramentum; non enim potest esse vis validior obligans quam divina Religio: & sicut cum quis utitur juramento assertorio obligatur ad dicendum verum, & perjurus est si dicat falsum; ita cum quis utitur juramento promissorio, tenetur verum efficere quod jurando promittit: circa quod Aug. ait super illud: Domini est terra, *in dolo jurat qui aliter quam facturus est promittit, cum perjurium sit requirere decipere credentem*: & super Psal. 51. *Quid est, inquit, lingua dolosa? minus fallacia est lingua dolosa, a iud in corde habentium, aliud ore promentium.*

Confess. 3. Juramentum promissorium, quamvis absolute factum, importat quasdam conditiones rationaliter subintellectas; quia hæc est iusto jurantis intentio.

Prima est. *Si potuero*, quia ad impossibile nemo tenetur. Hinc qui juravit se daturum pecunias, non ligatur juramento, si fiat pauper.

Secunda est, *Salvo jure Superioris*. Hinc qui jurat se
fer-

servaturum secreta ei commissa, non tenetur juramento, si secreta commissa vergant vel in damnum commune Reipublicæ, vel in damnum privatum alicujus terrii, quod jurans teneatur impedire. Id constat ex cap. *Vementes* de jurejurando, ubi dicitur, quod in juramento intelligitur jus Superioris exceptum.

Tertia. *Si res notabiliter mutata non sint*, ut patet ex D. Thom. 2. 2. q. 110. a. 3. ad 5. ubi dicitur, quod *ut homo teneatur facere quod promissum sit, requiritur quod omnia immutata permanant*. Hinc sponsus post jurata sponsalia potest resilire, si ejus ei impari labatur in fornicationem, vel in gravem morbum; quia res non manet eadem. Hinc qui juravit se ad carcerem rediturum, non præviso mortis periculo, si postea prævideat, non tenetur; quia res non manet eadem.

Quarta. *Si res promissa non repugnet statui perfectionis*: cap. *Ex publico de conversi. coniug.* Hinc per sponsalia jurata non obstat, quominus quispiam possit intrare in Religionem.

Consect. 4. Reus non est perjurii, qui ob justam legitimamque causam juramentum non implet; quia sicuti ob justam legitimamque causam dispensamur a lege, ita & a juramento promissorio.

Sic juxta Raymundum, lib. 1. de juramento & perjurio, non teneor servare fidem ei, qui fidem prior infringit: *Promissimus*, inquit, *& firmavimus nobis invicem fidem & pacem: fregisti mihi, non teneor postea servare*: additque, *nec tu ei, etiamsi promissum tuum juramento, vel fidei obligatione interposita conditione firmasses, aliquatenus teneris, si constat eum conditioni minime paruisse*.

Consect. 5. Cum juramentum promissorium cedat in solam Dei gloriam, potest sicut votum mutari in melius sola autoritate jurantis: in æquale, vel in minus bonum autoritate superioris; quia intentio Dei acceptantis juramentum promissorium hæc est, ut jurans possit semper ad statum perfectiorem tendere. & ut pariter rem juratam ex sola dispensatione possit licite omittere.

Sic jurasti te statum Clericalem amplexurum, potes autoritate propria juramentum mutare in melius, & amplecti statum religiosum: sed jurasti amplecti statum

religiosum, non potes nisi ex dispensatione statum Clericalen amplecti; quia ut supponitur status religiosus est perfectior, & tutior statu Clericali.

Consect. 6. Juramentum promissorium cedens in bonum promissarii, quando potest honeste impleri, nequit etiam in malum commutari, invito rationabiliter promissa re; quia juramentum promissorium ligat juxta intentionem iustam promittentis & promissarii.

Sic qui juravit servire alicui domino, non potest licite illud servitium prætermittere, ut minister ægrotis in hospitio pauperum, quamvis hoc sit melius.

Sic qui juravit in aliqua Congregatione se permansum, ut munia illius Congregationis obeat, v. g. ut doceat pueros, uti sit apud Patres Oratorii, apud Patres Doctrinæ Christianæ, non potest licite ab illa Congregatione exire sine licentia, ut vacet Missionibus, ut vicariatum suscipiat &c. quamvis istud sit forte melius.

§. IV.

Quomodo tollatur obligatio juramenti promissorii.

Obligatio juramenti promissorii cessat vel per auctoritatem superioris dispensantis a juramento, vel irritanti juramentum, vel ob deformitatem, quæ accidit rei promissæ per juramentum, ut fuisse diximus, ubi de voto: sed quia juramentum promissorium habet illud speciale, quod ejus obligatio cesset per relaxationem eius, cui facta est promissio; ideo hic solum agemus de relaxatione juramenti.

Præp. unica. Obligatio juramenti promissorii cessat per relaxationem illius, cui facta est promissio.

Prob. 1. Ex Script. Gen. 24. dicitur, quod Abraham mittens servum suum in Mesopotamiam ad quærendam uxorem Isaac, exegit ab illo juramentum, hanc tamen addens conditionem, v. g. *Si autem mulier non fuerit laevi te, non teneberis juramento*: Ergo juramentum promissorium ligat juxta intentionem promittentis & promissarii: ergo ejus obligatio solvi potest per eum, in cujus emolumentum factum est.

2. Ex Aug. epist. alias 241. nunc 62. Quidam Clericus nomine Timotheus jurans se ab Episcopo non recessurum, non est perjuri reus, si ipso permittente ab eo re-

recedat: ergo juramentum promissorium licite relaxatur per eum. in cuius gratiam factum est.

3. Ex D. Thom. 2. 2. q. 79. art. 9. ad 2. *Homo potest aliquid alteri promittere sub juramento dupliciter. Uno modo, quando promittit aliquid pertinens ad utilitatem ipsius; puta. si sub juramento promittat se servitutum ei, vel pecuniam daturum. Et a tali promissione potest absolvere ille, cui promissio facta est; intelligitur enim ei iam solv. se promissum, quando facit de eo secundum ejus voluntatem. Alio modo promittit aliquis alteri quod pertinet ad honorem Dei, vel utilitatem aliorum; puta, si aliquis sub juramento promittat alicui se ingressurum Religionem, vel aliquod opus pietatis facturum: Et tunc ille, cui promittitur, non potest absolvere promittentem; quia promissio non est ei facta principaliter sed Deo, nisi forte sit interposita conditio, ratione cuius possit; scilicet, si illi videtur, cui promittitur, vel aliquid tale.*

4. *Rat.* Juramentum promissorium est quasi debitum solvendum creditori: atqui debitum cessat hoc ipso quod remittitur a creditore: ergo & juramentum promissorium hoc ipso quod remittitur ab eo, in cuius gratiam factum est.

Conseſſaria hujus Doctrinæ.

Conseſſ. 1. Qui jurat, se daturum aliquid alteri, quantumvis illud sit excellens, aut necessarium, aut iustum, eximitur a juramento hoc ipso quod promissarius relaxat, quod promissum est. Sic sponsalia, etſi juramento firmata, solvuntur per remissionem partium contrahentium. Sic fœdera inter Principes inita, etſi juramento firmata, cessant per remissionem eorum, in quorum emolumentum cedebant.

Conseſſ. 2. Qui juramento aliquo devovet se alicui Communitati, potest per eandem Communitatem ab ea obligatione absolvi. Sic qui jurat se permanſurum in aliqua congregatione, eximitur a juramento, si eadem Congregatio ei remittit obligationem juramenti. Hoc tamen verum est, si Congregatio sit pure civilis & politica; quia juramenti promissorii obligatio cessat per relaxationem promissarii: sed hoc est falsum, si Congregatio sit ecclesiastica, & præcipue si in ea elicitur

tur vota etiam simplicia; quia tunc ad dispensandum in votis. & relaxandum juramentum, requiritur causa legitima, ut ipsemet doceo, ubi de dispensatione.

CAPUT III.

De Imprecatione.

ARTICULUS I.

Explicatur quid & quoluplex sit Imprecatio.

Imprecatio est actio, qua nobis, vel aliis malum precamur. Imprecatio est duplex: imprecatio iræ, imprecatio juramenti.

Imprecatio iræ est actio, qua nobis vel aliis ex impetu iræ malum optamus.

Imprecatio juramenti est actio, qua nobis vel aliis malum optamus, si quod juramento vel asserimus, vel promittimus, non sit verum: talis actio solet vocari *juramentum execratorium*.

ARTICULUS II.

An imprecatio sit peccatum & quale.

Prop. unica. Qui sibi vel alteri ex motu iræ deliberato imprecatur ingens malum, mortaliter peccat; & si adsint qui audiant ejus imprecationem, peccat peccato scandalii: peccat vero venialiter, si adsit vel levitas materiæ, vel indeliberatio.

Prob. 1. Ex Script. Nolite errare, fratres: neque fornicarii, neque MALEDICI, neque rapaces, regnum Dei possidebunt. 1. Cor. 6. v. 8. Ergo maledictio est peccatum mortale,

Prob. 2. Ex D. Thom. Maledictio, de qua loquimur, est, per quam pronuntiatur malum contra aliquem - - Velle autem vel imperio moveri ad malum alterius, secundum se repugnat charitati, qua diligimus proximum, volentes bonum ipsius: & ita secundum genus suum est peccatum mortale tanto gravius, quanto personam, cui maledicimus, magis amare, & revereri tenemur: unde dicitur, Lev. 20. Qui maledixerit pa-
ni

tri suo, & matri, morte moriatur: 2. 2. q. 76. a. 5. in C.

3. *Rat.* Imprecatio est peccatum contra charitatem, quia jubemur & nos, & proximum diligere; & ideo est peccatum mortale, nisi adlit indeliberatio, vel levitas materizæ, vel aliqua alia circumstantia, quæ efficiat, quod maledictio, quæ ex genere suo est peccatum mortale, fiat peccatum veniale. *Contingit tamen*, inquit D. Thom. *ibid.* *verbum maledictionis prolatum esse peccatum veniale vel propter parvitatem mali, quod quis alteri maledicendo imprecatur, vel etiam propter effectum eius, qui profert maledictionis verba. dñm ex levi in ira, vel ex ludio, aut ex subreptione aliqua talia verba profert; quæ peccata verborum maxime ex affectu pensantur.*

Consuetudina hujus Doctrinæ.

Consuet. 1. Peccat mortaliter, qui ex motu iræ deliberato precatur sibi ingens malum, v. g. erumpit in tales voces: moriatur, auferatur, invadat me diabolus, deiciatur in infernum, &c. quia maledictio contra scriptum est peccatum mortale.

Consuet. 2. Peccat mortaliter, qui motu iræ deliberato optat alteri ingens malum, v. g. erumpit in istas voces: pereat: evanescat, annihiletur. &c. quia maledictio contra alterum est ex suo genere peccatum mortale.

Consuet. 3. Peccat mortaliter qui motu iræ deliberato rebus etiam irrationabilibus tum suis, tum alienis optat ingens malum, v. g. erumpit in tales voces: pereat omnino res illa, delinat, destruat, &c. 1. Quia ira vehementer rationem perturbans est peccatum mortale. 2. Si res ad proximum pertineat, optat ei indignum detrimentum; si vero res ad maledicentem pertineat, pessime afficitur rebus suis: non enim ita est bonorum suorum dominus, ut pro libito possit ea perdere, vel dilapidare: si vero maledicat creaturis irrationabilibus tum suis, tum alienis, sine pravo affectu, vanum est, otiosum, & proinde illicitum.

Dixi: Peccat mortaliter, qui ex motu iræ deliberato precatur vel sibi, vel proximo, vel rebus irrationabilibus ingens malum.

Hoc durius videtur dictum, nisi supponerem, quod velientes illi motus iræ rationem obtenebrant; quo in casu, ut expresse docet D. Th. peccatur mortaliter.

Concl. 4. Peccant mortaliter qui verba illa inordinata proferunt, si significationem verborum advertant, quam vis actuale & explicitam intentionem nocendi non habent, sicut maxime de blasphemis; quia qui libere proferunt verba maledictionis, semper scandalum ingerunt audientibus, & plerumque consuetur velle ea, quæ verbis maledicis exprimuntur. *Non excusatur*, inquit sanctus Antonius, *quod ex punita ira hoc facit, vel ex more: sicut non excusatur ad homicidium, & consequenter a peccato mortis, si quis ex impetu hoc ageret: maledicentes ei differunt, id est, diversis modis peribunt, scilicet in presentibus & in futuro sæculo.*

Concl. 5. Peccat mortaliter peccato maledicti, & peccato perjurii, qui sibi vel aliis precatur ingens malum, jurans mendaciter: quia maledictum est peccatum mortale, & quia perjurium est peccatum mortale: & ita bis peccant qui iurantes mendaciter in hæc verba præsumunt: moriar, diabolus me possideat, &c. si verum non dixerō.

Si tamen verum dicerent, & adessent omnes circumstantiæ requiritæ ad iuramentum, non peccarent, modo abesset scandalum.

CAPUT IV.

De Adjuratione.

ARTICULUS UNICUS.

Quid sit Adjuratio, & quas conditiones habere debeat, ut sit licita.

Adjuratio est actio, qua aliquid nomine Dei vel petimus, vel jubemus. Et ita adjuratio vel orationem, vel iussionem, vel affinitatem cum juramento importat.

Prop. unica. Adjuratio, quatenus est similis juramento, debet habere conditiones juramenti: quatenus est oratio, debet habere dotes orationis: quatenus iussio, dotes iussionis.

Pro-

Propositio patet ex dictis de oratione & juramento.

Confessoria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Sicut non licet jurare, nisi per Deum: ita non licet quominquam adjurare, nisi per Deum, vel per aliquid dicens ordinem ad Deum, v. g. per Christum, per Mariam, per Crucem, &c. Sic Paulus 1. ad Thimotheum. 5. v. 28. ait: *Adjuro vos per Dominum.* Sic Becketus ait: *Ecce lignum Crucis, fagne partes ætheris: & natus: in nomine Domini discedite potestates tenebrarum, & omnes qui operamini iniquitatem.*

Sicuti non licet jurare, nisi in veritate, in justitia, & in judicio: ita non licet adjurare, nisi pro re, quæ sit vera, justa, & magni momenti. Sic non licet adjurare dæmonem, ut curiosa dicat, ut virtutem plantarum doceat, ut thesauros occultos detegat. Christus, inquit Chrysostomus, dicens spiritui immundo obmutescite, & exi ab homine, sanctiferum nobis dogma dedit, ne credamus dæmonibus quantumcunque denuntient veritatem: Serm. 2. de Lazaro.

Sicuti non licet jurare, nisi serio, & cum debita intentione; ita nec etiam adjurare dæmonem: unde non licet in exorcismis jocose compellere dæmones, sed serio & in solam fidelium instructionem.

Confess. 2. Sicuti non licet orationem dirigere, nisi ad Deum, vel ad creaturas spirituales capaces beatitudinis divinæ; ita non licet adjurationem deprecatoriam dirigere, nisi vel ad Deum, vel ad Sanctos, vel ad homines capaces beatitudinis; maxime vero ad dæmones, vel animas damnatas, cum quibus nullum debet us habere commercium: & proinde non licet dæmones, vel damnatos adjurare deprecatorie, sed solum compulsive.

Confess. 3. Sicut jussa non dirigimus, nisi ad eos, qui nobis subjiciuntur; ita non possumus adjurationem imperativam dirigere, nisi ad eos, qui nobis subjiciuntur & quia dæmones nobis subjiciuntur devicti a Christo, licet eos exorcismis, quibus Ecclesia utitur, adjurare secundum potestatem nobis traditam a Christo. Luc. 10. *Dedi vobis potestatem calcandi super serpentes & scorpiones, & super omnem virtutem inimici.*

TRA-

TRACTATUS X. DE TERTIO PRÆCEPTO.

Tertium præceptum his verbis exprimitur: *Memento, ut diem Sabbati sanctifices.*

Finis hujus præcepti est, quod homo deputet aliquos dies ad vacandum rebus Divinis: qui dies Deo dicari, festivi dicuntur.

Præceptum illud est affirmativum, & negativum: quatenus affirmativum, jubet, ut vacemus rebus Divinis certis diebus: quatenus negativum, verat id, quod possit nos impedire, ne eo tempore rebus Divinis insistamus.

CAPUT I.

Præmittuntur quædam sibi necessaria ad clariorem hujus præcepti explicationem.

ARTICULUS I.

Quale sit præceptum de sanctificatione festorum: an naturale, an positivum?

Prop. unica. Præceptum de sanctificatione Festorum est naturale & positivum. Naturale, quatenus jubet, ut deputemus aliquos dies cultui Divino. Positivum, quatenus tale tempus eligitur potius, quam aliud, tale exercitium potius, quam istud.

Prob. 1. Ex Script. Præceptum de sanctificatione Festorum est naturale, quia ponitur in Decalogo: *Memento, ut diem Domini sanctifices*: Exod. 20. v. 8. Est positivum, quia Apostoli & Ecclesia loco Sabbati substituerunt diem dominicam.

2. Ex D. Thom. 2. 2. q. 122. art. 4. ad 1. *Præceptum de sanctificatione Sabbati literaliter intellectum est partim morale, partim autem ceremoniale*: Ergo pertinet ad jus naturale & positivum.

3. **Rat.** Ratio naturalis dictat, ut cuilibet rei necessaria deputetur aliquod certum tempus: sic certum tempus corpori nutriendo & menti instituendæ eligimus:

mus: cum ergo nihil sit magis necessarium, quam exhibere Deo debitum cultum; Lex naturalis jubet, ut quotos aliquos dies divino cultui consecremus. Et quia Lex naturalis non determinatur nisi per positivam, ad Legem positivam pertinet 1. Seligere, quinam debeant esse festivi 2. Quibus ritibus sint celebrandi.

Et ita ad observandum præceptum de sanctificatione festorum duo debemus attendere. 1. Jus naturale. 2. Jus positivum, examinando, quid jus utrumque præceptis affirmativis jubeat, quid vero præceptis negativis prohibeat; quia aliter haberi nequit distincta hujus præcepti notitia.

Consuetudina hujus Doctrinæ.

Consuet. 1. Sistendo intra jus naturale. homo sive vixerit sub Lege naturæ ab Adamo usque ad Moysen, sive sub Lege Mosaica a Moyse usque ad Christum, sive sub Lege Evangelica a Christo usque ad nos, tenetur ex præcepto affirmativo diebus festis animam & corpus Deo specialius, quam aliis diebus consecrare. Mens debet actus fidei, spei, charitatis, & religionis elicere; quia Deus non aliter colitur, quam illis virtutibus: corpus vero debet applicari exterioribus exercitiis per prædictas virtutes imperatis. Ex præcepto vero negativo homo ita debet animam & corpus diebus festis dirigere, ut fugiat quidquid prædictos actus Religionis tam interiores, quam exteriores posset impedire.

Consuet. 2. Si attendatur jus positivum. homo tenetur eos dies sacros habere, quos ut tales jus positivum determinat; & his ritibus vacare, quos Lex positiva jubet: ab his vero operibus abstinere, quæ eadem Lex judicat observationi festorum esse contraria; quia Lex naturalis determinatur per positivam.

Sic in lege naturæ homo poterat observare istud præceptum, juxta liberam sui arbitrii electionem; quia tunc Lex naturalis determinabatur per arbitrium cujuslibet rectæ rationi conforme.

Sic in Lege Mosaica Judæus tenebatur observare istud præceptum juxta determinationem Legis Mosaicæ. quia subiciebatur huic Legi.

Sic in Lege Evangelica homo tenetur observare istud præceptum juxta determinationem Legis Evangelicæ; quia Christianus subicitur huic Legi.

ARTICULUS II.

De varia determinatione Legis naturalis circa observantiam Fæstorum.

Prop. 1. Quæ fuerit determinatio Legis naturalis circa sanctificationem Fæstorum a tempore Adami usque ad Moysen non constat, sed tamen talem determinationem dependisse a rationali arbitrio cujuslibet, vulgo tenetur.

Prop. 2. Determinatio Legis naturalis per Legem Moysicam circa sanctificationem Fæstorum est hujusmodi.

1. Quoad dies festivos.

Dies festivi apud Judæos erant -- 1. Finis hebdomadæ seu dies Sabbati -- 2. Initium mensis lunaris seu dies Neomeniæ: Num. 28. v. 11. 3. Fæstum Pâschæ seu dies septem Azimorum: Exod. 12. v. 4. 4. Fæstum Pentecostes seu dies primitiarum, messis & fructuum: Exod. 23. v. 16. 5. Initium anni seu prima dies mensis Tytri, id est Septembris: Lev. 23. v. 24. 6. Dies veniæ & prement. c. Lev. 23. v. 27. 7. Fæstum tabernaculorum: Lev. 23. v. 34. Sunt & alii festi dies apud Judæos, ut cum recolunt victoriam Judith, Machabæorum, & triumphum Esther contra Aman.

2. Quoad Ritus.

Ritus, quibus dies festi celebrabantur apud Judæos, is erat, ut vacarent sacrificiis in Templo Jerusalem, & Lecturis Scripturarum, & ut abstinerent ab omni opere servili.

Prop. 3. Determinatio Legis naturalis per Legem Evangelicam circa sanctificationem fæstorum est diversa a Lege Moysica: omne æceru oriale abolitum est per Christum; veritas enim est, cujus præsentia figuræ omnes evanescunt, corpus, cujus aspectu umbræ dissipant; & ira alia est determinatio fæstorum in Lege Evangelica quam in Lege Moysica.

1. Quoad dies festos.

Dies festivi apud Christianos sunt 1. Dies Dominica

2. Fe

2. Festivitates Christi. 3. Festivitates Mariæ Virginis. 4. Festivitates Sanctorum. Dies Dominica loco Sabbati colitur; ut enim Deus die Sabbati quievit ab opere Creationis, ita & Christus eo die quievit ab opere Redemptionis: die Dominica Christus resurrexit a mortuis, & misit Spiritum sanctum in Discipulos: die Dominica Johannes vidit Apocalypsim: Apoc. i. eodem die sancti Apostoli collectas faciebant: 1. ad Cor. 16.

Alii festi dies aut ab Apostolis aut a primis Ecclesiæ Pastoribus instituti sunt, ut passim docet Aug. D. Thom. docet, festal legis Evangelicæ ita successisse festis Judæorum: festo Phasæ succedit festum Passionis Christi, & Resurrectionis: festo Pentecostes, in quo data fuit Lex vetus, succedit festum Pentecostes, in quo data fuit Lex nova: festo Neomeniæ succedit festum beatæ Mariæ Virginis, in qua primo apparuit illuminatio Solis, id est, Christi, per copiam gratiæ: festo tubarum succedunt festa Apostolorum: festo expiationis succedunt festa Martyrum & Confessorum: festo Tabernaculorum succedit festum consecrationis Ecclesiæ: festo cætus atque collectæ succedit festum Angelorum, vel etiam festum Omnium Sanctorum. 1. 2. q. 103. a. 3. ad 4.

2. Quoad Ritus.

Ritus, quibus dies festi celebrantur apud Christianos, sunt. 1. Quod fideles vacent piis operibus, v. g. auditioni Missæ, auditioni verbi Dei, Officiis Divinis, &c. 2. Quod abstineant ab opere servili, quod ut tale determinatur ab Ecclesia.

ARTICULUS III.

De gravitate peccati, quod committitur violando Festum

Prop. unica. Sanctificatio festi obligat Christianos sub peccato mortali.

Prob. 1. Ex Script. Memento, ut diem Sabbati sanctifices: Exod. 20. v. 8. & Ezech. *Videte itaque, ut Sabbatum meum custodiatis:* quæ verba saltem non minus Christianos, quam Judæos respiciunt: Ergo sicuti tenebantur Judæi sub peccato mortali Sabbatum Judæicum custodire: ita & nos Sabbatum Christianum, ne Sanctum illud præceptum infringentes puniamur poenis spiritualibus, nec illi puniebantur poenis corporalibus.

2. *Authoritate summorum Pontificum & Cleri Galliani, qui art. 6. damnarunt hanc propositionem: Præceptum servandi festa non obligat sub mortali, seposito scandalis, si ab illis contemptis.*

3. *Pat.* Præceptum naturale determinatum per legem positivam obligat sub mortali, quando materia est gravis; quia si quæ lex obliget sub mortali, maxime lex naturalis, præceptum autem observandi festa, est præceptum naturale determinatum jam per legem Evangelicam: ergo obligat sub mortali.

4. Actus contrarius Religioni est peccatum mortale, & sacrilegium, si sit materia gravis: ergo cum violatio festi sit actus contrarius Religioni, erit peccatum mortale sacæ legi.

5. Ecclesia, utpote Respublica bene ordinata, habet potestatem condendi leges obligantes sub mortali, cum de his, qui non vult obsequi Ecclesie, dicatur: *S. quis Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut Ethnicus & Publicanus:* Ergo cum Ecclesia determinat sanctificationem temporum, censetur obligare sub mortali; quia materia est gravis.

Confessaria hujus Doctrinæ.

Confess. 1. Quidquid jus naturale vetat ut contrarium observationi festorum, debet censi peccatum mortale.

Sic hæc occupationes, quæ ita mentem absorbent, ut impediunt, ne diebus festis vacet, ut oportet, rebus avinis, debent censi peccata mortalia sacrilegii. Talia sunt ea peccata, quæ toto die festo animum peccatis occupatum tenent; etenim peccatum mortale sanctitatem auferit, quæ festivis præcipue diebus debet *aut amissa reparari, aut accepta augeri*. - Talia etiam sunt ea negotia, quæ omnino a sacris fidelem eo die avocant.

Confess. 2. Quidquid jus naturale jubet ut per necessarium ad observantiam festorum, quæ in eo sita est, ut Deum tamquam supremum Dominum habeamus, si omnino omittatur, debet censi peccatum mortale.

Sic cessatio ab omni actu interiori die festo debet censi peccatum mortale; quia jus naturale jubet, ut die festo aliquo actu Deum colamus.

Consect. 3. Quidquid jus positivum jubet ut absolute necessarium ad observantiam festi, si omnino omitatur, debet censi peccatum mortale.

Sic cessatio ab omni cultu exteriori, v. g. cessatio ab Operibus præscriptis ab Ecclesia sub mortali, debet censi peccatum mortale.

Consect. 4. Quidquid jus positivum Ecclesiasticum vetat ut contrarium observationi festorum, debet censi peccatum mortale.

Sic opera servilia, quæ ut talia judicantur ab Ecclesia, debent haberi ut peccata mortalia.

C A P U T II.

De variis hominum operibus, quibus tum jure naturali, tum jure positivo sanctificatio festorum vel violatur, vel promovetur.

ARTICULUS I.

De variis operibus hominis.

Opus hominis est duplex: opus animæ, & opus corporis.

Opus animæ est actio consistens in contemplatione, aut ad illam pertinens. Talis est volitio, intellectio, imaginatio sensatio: & hujusmodi actiones vocantur liberales, & non serviles; quia si quis homini serviat, servit ei secundum corpus, & non secundum mentem.

- - Actiones liberales continentur hoc carmine.

Lingua, tropus, ratio, numerus, tonus, angulus, astra.

Opus corporis est illud, quod dependet maxime a membris externis.

Opus corporis est duplex: opus proprium servis, & opus commune servis & liberis.

Opus corporale servis proprium est illud, quod corpore exercetur, & ad artes mechanicas pertinet. Vocatur servile, quia est servis proprium: etenim si quis serviat alteri homini, servit non secundum animam, sed secundum corpus. Opera autem servilia istis carminibus comprehendi possunt.

P. Besjombes Mor. Chr. Tom. I.

Q q

Rus,

Rus, nemus, arma, rates, vulnera, lana, faber, Mercatura, forum, nec non transvectio mercis, Pingere, piscari, venari, & radere barbas.

Opus corporale commune servis & dominis est illud, quod corpore exercetur, & ita communiter, ut æque fieri soleat a servis, ac a dominis. Ejusmodi sunt, ambulare, iter agere, &c.

ARTICULUS II.

De his, quæ jure naturali specialiter prohibentur diebus festis.

Prop. unica. Opera, per quæ servimus diabolo, nimirum peccata, & ea, quæ trahunt ad peccandum semper prohibentur, sed specialiter diebus festis.

Prob. 1. Ex Script. Isaias loquens de Judæis in diebus festis peccatum committentibus, ait: *Iniqui sunt cætus vestri: calendas vestras. & solemnitates vestras odit anima mea: facta sunt mihi molestia: laboravi frustra: c. 1. v. 13. & Malach. 2. v. 3. Dispergam super vultum vestrum stercorem solemnitatum vestrarum: Ergo opera, per quæ servimus diabolo, specialiter prohibentur diebus festis.*

2. Ex Concilio Forojulienſi an. 700. c. 13. ubi loquens de festorum celebratione sic habet: *Omnibus mandamus Christianis abstinere primum omnium ab omni peccato: Ergo censet Concilium peccata diebus festis specialiter prohiberi.*

3. Ex D. Th. 2. 2. q. 122. a. 4. ad 3. *Magis homo impeditur a rebus divinis per opus peccati, quam per opus licitum, quamvis sit corporale: ideo magis contra hoc præceptum agit, qui peccat in die festo, quam qui aliud corporale opus licitum facit, Unde Aug dicit in libro de decem chordis: Melius faceret Judæus in agro suo aliquid utile, quam si in theatro seditiosus existeret. Et melius facerent eorum die sabbati lanam facerent, quam quod tota die in Noemeniis impudice saltarent. Non autem qui peccat venialiter in Sabbato contra hoc præceptum facit; quia peccatum veniale non excludit sanctitatem.*

4. **Rat.** Homo debet semper peccatum fugere; quia peccatum murus est, quo a Deo disjungimur, juxta illud

Iud Isaïæ 59. v. 2. *Iniquitates vestrae diviserunt inter vos & Deum vestrum*: Ergo debet præcipue peccata fugere diebus festis; quia tunc decet nos intimius conjungi Deo: unde ait Catech. Trid. *Quo magis peccata a fidelibus vitanda sunt, quæ non solum animum a divinarum rerum studio avocant, sed nos a Dei amore prorsus sejungunt.*

Deinde, homo non debet die festo alteri homini servire: ergo a fortiori inimicis Dei, scilicet, peccatis: quod utique facit peccando, juxta illud Joan. 4. *Omnis qui facit peccatum, servus est peccati*: 8. v. 34. ideo dicit Aug. serm. 270. in die Pentecostes: *Ille vero observat Sabbatum, qui non peccat*; eo quod vere soli Deo serviat.

Demum, sicuti Deus, licet Dominus omnium, sibi aliqua consecrat; ita, licet Dominus omnium temporum, sibi aliquos dies consecrat: ergo sicuti specialis culpa est templum violare; ita specialis culpa est dies festos peccando transigere. Eo argumento utitur Canutus Rex an. 1032. in suis legibus Ecclesiasticis a. 6. *Quamquam, inquit, nec ullo tempore danda est injustitiæ venia, diebus tamen festis atque locis Deo consecratis maxime prohibenda est procul iniquitas.*

Consecraria hujus Doctrinæ.

Consect. 1. Numquam licet peccare, sed id vetitum est specialiter diebus festis, quia peccatum eo tempore est gravius. *Gravius peccat qui peccat in festo, puta, juratur, fornicatur, quam qui in aliis diebus hoc facit*, inquit Synodus Lingonensis, relata a Bochetto fol. 575.

Consect. 2. Circumstantia festi non solum temper aggravat peccatum, sed etiam aliquando efficit ut duplex committatur peccatum: quod contingit dupliciter: vel quia peccatum ita diu durat, ut nullam relinquat diei partem cultui divino applicandam; vel quia ita mentem absorbet, ut eam per integram diem cultui divino vacare impediatur; tunc enim in utroque casu duplex præceptum infringitur, scilicet, 1. Præceptum sanctificationis festi, quæ omnino per totam diem omittitur. 2. Præceptum illud, quod per actum peccati violatur: de hoc ita loquitur Halensis 3. P. q. 32. de tertio præcepto art. 2. *Qui fornicatur, inquit, die Dominico peccat duobus peccatis, secundum quod peccatum numeratur ratione reatus, li-*

cet sit unus actus; sicut ille, qui deslorando interficit virginem, dupliciter peccat, uno actu interficiendo & stuprando -- similiter & hic. Et Nicolaus de Lyria in c. 20. Exodi super illud: sex diebus operaberis, ait: Qui adulteratur illa die, est transgressor duplicis præcepti, scilicet Moechiæ, & diei Sabbati. Idem tenet Antoninus 1. P. tit. 9. c. 7. §. 2.

Dixi, si peccatum vel per sui durationem, vel per sui malitiam nullam re'inquat diei partem cultui divino insumendam; quia si peccatum relinquat tempus & audiendi Missam, & vacandi per aliquam partem diei cultui divino, tunc circumstantia festi aggravat quidem peccatum, sed non efficit ut duplex committatur peccatum; quia hoc præceptum affirmativum: *diem Sabbati sanctifices*, obligat quidem, ad *semper*, sed non *pro semper*.

Consect. 3. Omni tempore vitanda sunt ea, quæ ducunt ad peccatum, sed præcipue diebus festis; quia tunc decet nos Deo esse magis addictos, & quia circumstantia festi semper aggravat peccatum, & aliquando efficit, ut duplex committatur peccatum.

Sic diebus festis abolenda est popinarum frequentatio, chorearum & ludorum theatralium exercitatio, & alia hujusmodi: unde Conc. III. Mediol. 1573. de festorum observatione art. 1. ait: *Festis diebus, saltem horis, quibus divina celebrantur officia, interdiciamus, ne salutationes, tripudia, choreæ ducantur, aut fiant: ne item comædiæ, ludi senici, vel theatrales, hasiludra, & alia cujusvis generis spectacula agantur.* Idem jubet Concil. Bituricense an. 1583. tit. 6. can. 6.

Consect. 4. Quando circumstantia diei festi non notabiliter aggravat peccatum, tunc bonum est eam confiteri, sed id non est necessarium; quia circumstantiæ peccatorum aut nil, aut parum aggravantes, non sunt constitendæ, ut dicemus ubi de confessione Sacramentali. De hac circumstantia festi Ludovicus Granatensis docet expresse, eam nobis esse constitendam: ita in suo memoriali c. 7. §. 3. Idem docet Covarruvias lib. 4. resolut. c. 19.

Consect. 5. Quando circumstantia diei festi notabiliter aggravat peccatum, vel efficit quod duplex peccatum com-

committatur, tunc necessario est confitenda; quia de fide est. circumstantiam, quæ speciem mutat, esse confitendam; & probabilius simul, & tutius est, eas circumstantias confiteri, quæ peccatum notabiliter aggravant.

Consect. 6. In praxi bonum est in confessione explicare circumstantiam temporis sacri: quia hæc circumstantia semper aggravat peccatum. Ita author veræ & falsæ poenitentiae: *Consideret peccator, si peccatum commiserit in loco sacro . . . si in tempore orationi constituto, an in festivitate Sanctorum . . . Omnis ista varietas confitenda est & deservenda: Can. Consideret.*

Et D. Th. opusc. 22. alius 64. art. 5. loquens de circumstantiis confitendis, ait, circumstantiam temporis esse confitendam; quia, inquit, *Gravius est caveri a Missa, vel otiari in die dominico, vel in festo solemni, quam in die alio simplici: & gravius est quodcumque peccatum in magna solemnitate, quam in alio tempore.* Et D. Bonavent. opuscul. confession. cap. 2. ait: *Interrogandum esse poenitentem de tempore quo peccatum perpetravit, utrum videlicet in tempore festivo, vel non festivo.*

ARTICULUS III.

De his, quæ jure positivo prohibentur diebus festis.

Prop. 1. Licet opera servilia, quæ exercentur per artes mechanicas, & per quæ servimus homini, non sint ex se mala, tamen sunt prohibita diebus festis, nisi sit causa justa, quæ excuset.

Prob. 1. Script. *Omne opus servile non facietis in eo: Lev. 23. v. 7.* Opus autem mechanicum est opus servile: Ergo, &c.

2. Ex Concil. Narb. an. 1551. can. 49. dies festos ita celebrari præcepit. *Parochi, inquit, suos omnes moneant sub excommunicationis pena comminantes, ut dies festos colant cum maxima erga Deum sinceritate & religione: a quacumque SERVILI actione, ebrietate, blasphemia, &c. abstineant.* Concilium vero Burdigal. an. 1583. Can. 6. postquam præmonuit calamitates, quibus premimur, a violatione festorum profluere, *Magistratus, inquit, adhortamur, ut quod in ipsis maxime situm est, sacros dies illos ac solemnes pie sancteque celebrari curent; tabernas*

aperiri, vesturas & opera quævis rustica exerceri prohibeant.

3. Ex Greg. *Dominico die a labore terreno cessandum est, atque omnino orationibus insistendum, ut si quid negligentius per sex dies agitur, per diem resurrectionis Dominicæ precibus expietur*: Lib. 11. epist. 30.

4. Rat. Destinavit sibi Deus dies festivos: ergo non licet eisdem diebus alteri servire, & proinde opus corporale & servile exercere, quippe per opus corporale & servile, & non per opus spirituale homo servit homini. Deinde opus corporale & servile, defatigando corpus, mentem a divino cultu amovet, ut ait Cath. Trident. Ergo docet nos vacare a servilibus die festo. Jam quæ sint opera servilia videamus. *Opera servilia sunt opera corporalia, quæ proprie pertinent ad servientes*, inquit D. Thom. 2. 2. q. 122. art. 4. Sed ut hæc notio distinctius appareat, fit

Prop. 1. Ad Ecclesiam pertinet determinare quænam sint opera, quæ habenda sunt ut servilia in lege Evangelica.

Prob. 1. Ex Script. Quæcumque alligaveritis super terram erunt ligata & in cælis: Matth. 18. v. 18. Sed determinare, quænam sint opera servilia, est ligare conscientiam circa illa opera: Ergo cum ex textu præcitato pertineat ad Ecclesiam ligare, ad eandem pertinere necesse est, determinare quænam sint opera servilia.

2. Ex D. Th. ibidem 2. 4. ad 4. *Observantia diei Dominicæ in nova lege succedit observantia Sabbati, non ex vi præcepti legis, sed ex constitutione Ecclesiæ, & consuetudine populi Christiani*: Ergo cum ad Ecclesiam pertineat determinare festa, ad eam pariter pertinet determinare, quænam sint opera, quæ ut servilia habenda sunt, & sanctificationi festorum contraria.

3. Quando præceptum aliquod naturale vel divinum est indeterminatum in Scriptura, ad Ecclesiam pertinet determinare modum, quo præceptum illud observandum sit: est enim regula infallibilis & quoad fidem, & quoad mores: Atqui præceptum de sanctificatione festorum est indeterminatum in Evangelio: Ergo ad Ecclesiam pertinet determinare, quomodo observandum sit, & quæ opera sint sanctificationi festorum contra-

taria, quæ vero non. Et sicut Ecclesia determinat, quomodo, & quando jejunandum, qui cibi diebus jejunii sint permitti, qui vero prohibiti; ita Ecclesia debet determinare, quinam dies sint festivi, & quæ opera diebus festis permitti, quæ vero prohibita. De quo fufius, ubi de præceptis Ecclesiæ.

Consect. unicum. Ad cognoscendum, quænam sint opera servilia, non legem Mosaicam, sed praxim Ecclesiæ debemus consulere; & proinde multa opera debemus habere ut licita in lege Evangelii, quæ erant prohibita in lege Moysis: cujus diverſitatis hanc affert rationem D. Thom. ibidem. *Festorum observatio*, inquit, *in lege Evangelica non est singularis, sicut fuit observatio Sabbati in veteri lege: Et ideo non est ita arcta prohibitio operandi in die Dominica, sicut in die Sabbati; sed quædam opera conceduntur in die Dominica, quæ in die Sabbati prohibebantur, sicut decoctio ciborum, Et alia hujusmodi. Et etiam in quibusdam operibus prohibitis facilius propter necessitatem dispensatur in nova, quam in veteri lege; quia figura pertinet ad protestationem veritatis, quam nec in modico præterire oportet: opera autem secundum se considerata immutari possunt pro loco Et tempore.* Ideo opera, quæ servilia habebantur apud Judæos, possunt permitti ab Ecclesia.

Prop. 2. Juxta præsentem Ecclesiæ praxim servilia censentur, 1. Opera mechanica. 2. Opera forensia & nundinalia. 3. Opera ad artes mechanicas accedentia.

Prob. 1. Ex variis Concil. Provinc. Concil. Arelaten-
se 6. an. 813. Can. 26. jubet a rurali Et servili opere cessari penitus diebus dominicis, & vetat eisdem diebus publica mercata, causarumque disceptationes exerceri. Concil. Parisiense an. 829. Can. 50. Mercatus, placita, Et ruralia quæque opera interdicat.

2. Autoritate Pii V. Constit. quæ incipit *Cum primum*, *Fideles*, inquit, *diebus festis*. 1. *Ab omni illicito Et servili opere abſtineant.* 2. *Mercatus non ſiant.* 3. *Profanæ negotiationes, Et judiciorum strepitus conquiescant.*

3. Ex Codice Justinianæo titul. 12. de feriis. *Omnēs judices, urbanæque plebes, Et cunctarum artium officia venerabili ſolis die quiescant.*

Hinc patet ex præsentis Ecclesiæ praxi, & determinatione, diebus festivis prohiberi, 1. Opera mechanica. 2. Opera forensia, & nundinalia. 3. Opera ad mechanicas artes aut pertinentia, vel accedentia: quæ singula, ut sigillatim & distincte appareant, quædam more solito subjiciemus Confectaria, ab eruditis quidem ex probationibus allatis jam præintellecta; sed quæ rudioribus, quibus non ita obvia sunt, non erunt forte inutilia.

Confectaria hujus Doctrinæ.

Consect. 1. Peccant hi omnes, quid diebus festis exercent opera mechanica isto carmine contenta.

Rus, nemus, arma, rates, vulnera, lana, faber.

Sunt enim opera, quæ ab Ecclesia judicantur ut servilia: sunt quippe ejus naturæ, ut per ea homo alteri homini proprie serviat. Unde peccant.

1. *Rus.* Id est. qui vacat agrorum culturæ, v. g. arat, feminat, colligit fructus. Ita Capitulare Caroli Magni vel potius Episcopi cura Caroli Magni congregati lib. primo cap. 75. *Statuimus, secundum quod in lege Dominus præcepit, ut opera servilia diebus Dominicis non agantur. . . , Nec viri ruralia exercent opera, id est, nec vineam colendo, nec in campis arando, nec in metendo, vel fœnum secando.*

2. *Nemus.* Qui vacat nemorum plantationi, v. g. vineas, arbores plantat aut ordinat. De quo item Capitulare ait: *Nec sepem ponendo, nec in silvis stirpando occupentur.*

3. *Arma.* Qui vacat armis fabricandis; quia arma fabricare opus servile est. Item qui extra necessitatem diebus festis incumbit bellorum exercitio. De quo ita D. Th. 2. 2. q. 40. a. 4. in c. *Pro tuitione Reipublicæ fidelium licitum est iusta bella exercere diebus festis, si tamen hoc necessitas exposcat. Hoc enim esset tentare Deum, si quis imminente tali necessitate vellet a bello abstinere. Sed necessitate cessante non est licitum bellare in diebus festis.* Idem habet Nicolaus ad consulta Bulgarorum cap. 34. ubi sic habet: *Die Dominico, vel cæteris festis diebus quando necessitas urget, liceat ambulare, vel ad bellandum procedere.*

4. *Rates.* Qui vacat navibus struendis, onerandis, exonerandisve; naves enim struere non minus est opus servile quam struere domos: hoc autem prohibetur lib. 1. Cap. Caroli Magni cap. 75. his verbis: *Nec in petris laborare, nec domos struere diebus festis liceat.*

5. *Vulnera.* Qui extra necessitatem vacat exercitio Chirurgiæ aut Pharmacopoliæ, v. g. Anatomie incumbit, unguenta parat &c. quia hæc opera sunt servilia & mechanica, ut innuit Aug. lib. 1. de mulica cap. 4. ubi ait, quod hoc vocabulo Chirurgia *fatis significatur operaria quædam manibus medendi consuetudo.* Si opus illud sit mechanicum, non potest diebus festis nisi propter necessitatem permitti.

6. *Lana.* Qui vacat lanificio, v. g. tondet oves, lanam lavat. De quo idem Capitulare ait: *Item fœminæ opera textilia non faciant, nec capulent vestitus, nec consuant, vel acupitile faciant, nec lanam carpere, nec linum batuere, nec in publico vestimenta lavare, nec vervecos tondere habeant licitum.* Idem dic de filo & rebus sericis.

7. *Faber.* Qui vacat rebus fabrilibus sive circa petras poliendas, sive circa ligna, sive circa metalla. De quo ita Concilium Meldense an. 945. can. 73. ubi octo dies Paschales, inter festivos recensens, ut tunc moris erat, ait: *Dies quoque octo sacrosanctæ Paschalis festivitatis omnibus Christianis feriatos esse decernimus ab omni opere rurali, fabili, carpentario, gynæceo, cœmentario, pictorio, venatorio, forensi, mercatorio, audientiali, ac Sacramentis exigendis; quatenus eisdem diebus tanto licentius, quanto liberius, omnibus Christianis sanctæ Resurrectionis laudibus, & sacrosanctæ prædicationi jugiter insistere liceat; quod si quis temerare præsumpserit, excommunicetur.*

Consest. 2. Peccant qui vacant operibus isto carmine contentis.

Mercatura. forum. nec non transvectio mercis: quia hæc opera judicantur ut servilia ab Ecclesia.

Mercatura. Mercatus alii sunt minus solemnes, qui recurrunt sæpius in eadem hebdomada; alii vero magis solemnes, qui solum recurrunt ter quaterve in eodem anno, vocanturque nundinæ.

Mercatus minus solemnes, qui sæpius in eadem hebdomada recurrunt, non sunt liciti diebus festis, ut cavetur multis Conciliis. Synodus Romana sub Eugenio II. an. 826. Can. 30. ita loquitur: *Constat omnes omnino observare, ut die Dominico nullas audeant operationes mercationesque peragere, præter in cibariis rebus pro itinerantibus, ita ut libere possint, ac debite in eo secundam possibilitatem omnes ad Ecclesiam concurrere.*

Constitutio vero Riculfi an. 889. cap. 18. sic habet. *Mercationes vero, quæ divinis & humanis legibus prohibita sunt, & nunc demum diebus Dominicis a quibusdam exercentur, modis omnibus inhibemus, & vobis inhibendas omni studio canonica autoritate decernimus. Et Concilium Gratelanum an. 928. cap. 6. sic jubet: Die autem Dominico nemo mercaturam facito, id quod si quis egerit & ipsa mercede, & triginta præterea solidis mulctetur.*

Demum Concilium Mediolanense I. an. 1565. de festorum dierum cultu determinat: *ne quid diebus festis vendatur, aut ematur, præter id quod ad victum illius diei, vel ad ægrorum curationem necessarium sit.* Concilium vero Narbonense. 1551. Can. 49. isthæc præcipit: *Nihil mercatores publice vendant: officinæ eorum apertæ non sint præsertim diebus Dominicis & beatæ gloriozæque Virginis Mariæ, &c.*

Mercatus vero magis solemnes, qui apud nos vocantur nundinæ, strictius videntur prohiberi. De his solemnibus mercimoniis videtur loqui Carolus Magnus cap. 1. a. 18. *De mercatis, ut in die Dominico non agantur.* Et Concil. pariter Turonense III. an. 813. *Itemque interdicitur ne mercata, & placita usquam fiant, ne in postera in locis nostræ Provinciæ, diebus Dominicis, aut præcipuis Ecclesiæ festivitatis, nisi forte earum rerum quæ ad usum quotidiani victus necessaria sunt, ex-*

Et Concil. Moguntinum an. 1549. de moribus Can. 98. ita loquitur: magnus abusus est, quod scilicet diebus festis mercatus fiant. Cui nos improbæ hominum cupiditati modum ponere colentes, serio prohibemus, ne in posterum in locis nostræ Provinciæ, diebus Dominicis, aut præcipuis Ecclesiæ festivitatis, nisi forte earum rerum quæ ad usum quotidiani victus necessaria sunt, ex-

erceantur. Postea vero & excommunicationis poenam Magistratibus talem corruptelam permittentibus infligit. Concilium Modiolanense I. an. 1505. ait: *Ne fiant nundinæ, sed quæ festo die fieri consueverant, in antecedentem, vel subsequenter diem, qui festus non sit, transferantur.*

Concilium vero Coprinianum an. circiter 1255. can. 26. Omnibus frequentantibus mercata & nundinas excommunicationem minatur, sic enim habet: *Item denuntientur excommunicati omnes illi, qui diebus Dominicis, & solemnitatibus frequentant mercata & nundinas.* Idem vetant sub pœnis temporalibus Edicta Regia, scilicet Aurelianense art. 23. & Blesens. art. 22. Et merito quidem; recta enim ratio suadet, quod diabolus his nundinis non solum avertit populum a cultu Dei, sed insuper excitat ad dolum & fallacias, quæ solent misceri in contractibus, & ad ludos, & ludicra sensim adducit.

2. *Forum.* Peccant, qui actiones forenses exercent diebus festis; quia actiones forenses diebus festis prohibentur jure civili & Ecclesiastico; neque ullatenus licet eas sine causa exercere, juxta illud Justiniani: *Omnes judices die solis quiescant.* Rem vero plenius determinat Leo & Antemius: cod. lib. 3. de feriis lege fin. *Respirent a controversiis litigantes.* Concilium Matifconense can. 1. an. 585. *Custodite diem Dominicam, nullus vestrum litium fomitibus vacet, nullas causarum actiones exerceat.*

Idem jubet Concil. Moguntiacum an. 813. can. 37. vetans expresse, ut mercatus in diebus Dominicis non sit, nec placitum, ubi aliquis ad poenam vel ad mortem judicatur. Idem habet Concilium Turonense eodem an. can. 40. *Interdicatur, inquit, ne mercata & placita usquam fiant die Dominica.* Et Conc. Erpfordienſe an. 932. c. 2. rem expressius sic definit: *Placita secularia Dominicis, vel aliis festis diebus, seu etiam in quibus legitima jejunia celebrantur secundum canonice institutionem, minime fieri volumus.* Idem definiunt Edicta Regia, quibus curiis determinantur dies feriales. Idem demum cavetur cap. *Conquestus est nobis, de feriis, ubi hæc leguntur: Debet judicialis strepitus diebus conque-*
scere

scere feriatis, qui ob reverentiam Dei noscuntur esse statuti.

1. Hinc patet, quod non licet Judici diebus festis ferre sententiam, testes audire &c. Nulla quemquam, inquit Leo, & Antemius, urgeat admonitio, nulla fide iussionis flagnetur exactio, taceat apparitio, advocatia delitescat, si ille dies a cognitionibus alienus, præconis horrida vox quiescat: Cod. leg. fin. de feriis.

2. Hinc patet, quod non licet etiam tabellionibus diem festum clientibus assignare, aut decreta iudicum exequi: *A strepitu judiciali ita convenit abstinere, ut consentientibus etiam partibus, nec processibus habitus teneat, nec sententia, quam contingit, diebus festis promulgari:* cap. Conquestus est nobis, de feriis.

3. Non licet Notariis instrumenta scribere diebus festis. Conc. Mediol. III. *Ne contractus ulli, cujusvis generis sint, neve ullæ rerum exactiones fiant, nisi cum jure nominatim permisum est &c.* Idem habet Conc. Bituricensis an. 1584. tit. 6. can. 4. *Dominico ergo die cessent sæcularia opera, sit sacrum institutum, cessent lictores, si leat præconis tuba . . . contractus, Notariorum instrumenta.*

4. Non licet Procuratoribus acta transcribere, quia hæc omnia actiones forenses sunt.

Licet tamen Advocatis Judices instruere, legibus studere, & clientum lites examinare; quia hæc actiones sunt liberales: peccarent tamen, si ita immergerentur die festo negotiis sæcularibus, ut nihil ad salutem æternam pertinens illis diebus festis peragerent.

Dixi, quod placita forensia non possunt diebus festis licite sine causa exerceri; nam si sit causa, hæc omnia possunt licite fieri diebus festis.

Sic iudicibus ruralibus licet lites judicare: quia homines rustici non possunt commode accedere, nisi die festo.

Sic potest reus damnari morte die festo, si timeatur, quod ex dilatione reus abibit impunitus. Leg. 10. cod. de feriis: *Nullum tempus existiment excipiendum, ne differatur sceleratorum proditionis consiliorum, quæ per latronum tormenta quærenda est.*

Sic Notarius potest testamenta aegroti accipere die festo, si timeatur, quod ad aliud tempus non possunt differri: potest & contentum matrimonial'em scribere. *Cessent*, inquit Concil. Bituricense an. 1584. tit. 6. can. 4. *Notariorum instrumenta, nisi quæ ex necessitate teⁿerentur, aut matrimoniorum causa dⁱfferri non possunt.*

Nec non transvectio mercis. Peccat qui citra cau^sam vacat transvehendis mercibus, vino, frumento, oleo; peccat, quia est opus servile. Id prohibet Jerem. c. 17. v. 21. his verbis: *Nolite portare pondera in die Sabbati.* Id pariter vetat Concil. Rothomag. an. 1581. de cultu enim divino agens, ait: *Letamus vesturas atque omnia alia opera servilia fieri . . . in prono pro excommunicatis denuntient qui post admonitionem ausi fuerint vesturas non necessarias exercere.* Et Cap. Caroli Magni lib. 1. c. 75. determinat quæ vesturæ censeantur necessarie. *Tria carraria opera licet fieri in die Dominico, id est hostilia carra, vel villaalia. Et si forte necesse fuerit corpus c^onstitutum duci ad sepulchrum.* Et Concil. Covanense an. 1550. de eadem re ita loquitur: *Christiani Dominica die non exercent, nec seⁿtentur itinera, nisi orationis causa, aut sepeliendi, aut visitandi ægros, aut pro Regis secreto, aut pro Saracenorum impetu.* Et cum adest necessitas, hæc cautela adhibenda est: *Si necessitas fuerit navigandi, sive itinerandi, licentia datur, ita dumtaxat, ut neque Missæ, neque orationes prætermittantur,* inquit Theodulphus Episcopus Aurelianensis cap. 24.

Si tamen sine fraude incepisses iter ante diem festum, potes proseguere, modo audias Missam; quia videris excusari a peccato ob damnum temporale, quod sequeretur ex itinere interrupto.

Consect. 3. Peccant, qui diebus festis vacant operibus isto carmine contentis.

Pingere, piscari, venari, Et radere barbas.

Hæc enim opera judicantur ut servilia.

1. Non licet diebus festis pingere, venari, aut piscari; quia hæc opera censentur servilia, quando exercentur non recreationis causa, sed ex officio & motivo lucri. Nec licet etiam recreationis causa ten^{er}er^e

re Officii propter scandalum; nec venatio clamorosa, vel pro brevi tempore excusanda est. Ita videtur determinasse Concil. Meldense an. 845. can. 77. ubi postquam iussit octo dies Paschales tamquam festivos esse habendos, uti tunc mos erat, statim a quibus operibus vacare oporteat diebus festis statuit dicens: Dies festos omnibus Christianis feriatos esse decernimus, ab omni opere rurali &c. PICTORIO, VENATORIO... Quod si quis temerare præsumpserit, excommunicatur: Ergo illicitum est piscari, aut venari diebus festis. PISCATIONEM vero illicitam esse festis diebus satis aperte declarat Alexander III. cap. *Licet de feriis*: eam enim tantum permittit ingruente necessitate, & ea lege, ut post factam capturam piscium, Ecclesiis circumpositis, & Christi pauperibus congruam faciant portionem.

2. Non licet radere diebus festis; quia radere est opus servile prohibitum. Ita Joannes XXII. epist. ad Philip. 5. *Te dissimulare non decet, ut exercentur iudicia die Dominico, & radendis ac tundendis barbis atque capitis intentatur; cum dies illa divino cultui specialiter dedicata talibus profanari non debeat.* Ita apud Natalem S. Carolus Borromæus in suo Concilio Mediol. III. *Tonsores inter opifices serviles annumerat.*

Et Syndus Antegaven. an. 1282 relata a Bochel. fol. 578. *Præcipimus & mandamus, ne fideles dictis diebus barbas radant, vel barbitonsorium officium exercent...* Non obstante longo temporis abusu, qui non usus censendus est, immo verius corruptela. Idem Conc. Senonense an. 1420. 25. *Illum abusum penitus reprobamus, quo mercatelli & barbitonsores in supradictis festivitatibus credunt sibi licitum sua ministeria citra necessitatem exercere.*

ARTICULUS IV.

De causis excusantibus a peccato eos, qui vacant servilibus diebus festis.

Prop. unica. Licet diebus festis vacare operibus servilibus ad vitandum grave damnum vel sibi, vel proximo, vel Reipublicæ obventurum: damnum, inquam,

quam, vel in anima, vel in corpore, vel in rebus fortunæ (*).

Prob 1. Script. Christus interrogantibus Phariseis, si licet Sabbatis curare, respondet: *Quis erit ex vobis homo, qui habeat ovem unam. Et si reciderit hæc Sabbatis in foveam, nemo tenebit & levabit eam? quanto magis melior est homo ovis? ita licet Sabbatis benefacere:* Matth. 12. v. 11.

Sic fecerunt Sancti. Nam Elias die Sabbati fugit a facie Jezabel ad conservandam vitam: 3. Reg. c. 19. Machabæi pugnarunt die Sabbati contra irruentes hostes. Discipuli collegerunt spicas die Sabbati: Matth. 12. v. 1. & Christus ipse die Sabbati solebat corporaliter sanare: & Discipulos suos excusavit contra Phariseos, qui eos culpaverant, quod transeuntes per sata die Sabbati, esurientes vellerent spicas & manducarent.

2. Ex Conciliis. Quoties concilia loquuntur de operibus servilibus diebus festis prohibitis, toties ea permittunt ob ingentem necessitatem, modo ex natura sua mala non sint: de quo ita expresse loquitur Synodus Lingonensis relata a Bochello fol. 579. *In festis licite possunt fieri ea, quæ pertinent ad provisionem necessariorum vitæ, vel sanitatem hominum, puta, vendere carnes, panem, vinum, curare infirmos, vitare periculum mortis vel corporis læsionis, vel adversus magnum periculum, vel damnum rerum occurrens, puta, incendium & his similia: dum tamen talia fiant pro tali necessitate, quod non potest alio modo succurri vitæ, sanitati, aut aliis periculis imminuentibus; Et quod propter prædicta non omittitur Missa, vel Divinum Officium quantum fieri potest; Et non fiant prædicta principaliter pro cupiditate, sed pro subveniundo necessitati occurrenti.*

3. Ex

(*) Hoc est verum; sed in Confectariis omisi voces illas, grave, certum, & præsens: ideo debent semper subintelligi. De gravitate damni, & de egestate, ob quam permitto serviliter die festo operari judicare debet vel prudens Curatus, vel discretus Confessarius, & peti debet licentia a Pastore.

3. Ex D. Thom. 2. 2. q. 122. a. 4. ad 3. *Opus corporale, quod ordinatur ad salutem corporalem alterius, non est contra observantiam Sabbati. Unde dicitur Joannis septimo: Mihi indignamini, quia tetuli hominem saluum fieri in Sabbato? Similiter etiam opus corporale, quod ordinatur ad imminens damnum rei exterioris vitandum, non violat Sabbatum. Unde dicit Dominus Matth. 12. Quis erit ex vobis homo, qui habet unam ovem, & si ceciderit Sabbato in foveam, non tenebit, & levabis eum?*

4. *Rat. Præceptum de observatione Sabbati, quatenus jubet abstinentiam servilium, est juris positivi: ergo non censetur obligare in illis circumstantiis, in quibus, si observaretur, forte induceretur violatio juris naturalis; lex enim naturalis fortius ligat, quam positiva.*

Confectaria hujus Doctrinæ.

Confect. 1. Licet diebus festis serviliter operari ad evitandum damnum spirituale tum pro se, tum pro proximo, v. g. pugnare, aggeres ædificare &c. ad evitandum, ne hostes fidei prævaleant . . . pro conservatione Reipublicæ licitum est juxta bella exercere. Sic Machabæi non polluerunt Sabbatum pugnantes ad sui defensionem die Sabbati 1. Mach. 2. Sic juxta Sylvestrum V. Dominica, imminente bello fieri possunt omnia opera tum ad defensionem, tum etiam ad aggressionem necessaria, si aliud tempus non superat, v. g. possunt fabricari arma, mœnia extrui, valles fodi, aggeres elevari &c. hoc enim esset, inquit D. Thomas, tentare Deum, si quis imminente bello vellet ab his abstinere, quæ ad bellandum sunt diebus festis necessario peragenda.

Confect. 2. Licitum est ea agere, quæ conducunt ad manifestandam innocentiam hominis injuste accusati, juxta illud: Erue eos, qui ducuntur ad mortem: Prov. 24. v. 11.

Confect. 3. Licet diebus festis ad evitandum damnum temporale, tum sibi, tum proximo obventurum, live in corpore, live in anima, serviliter operari.

Sic ad vitandum damnum corporale, urgente morbo, possunt fieri remedia ad sanitatem corporalem necessaria.

Sic ad vitandum damnum animæ, puta, otiositatem, vel aliquod aliud peccatum, inquit Sylvester v. *Domini* post suas devotiones occupantur hoc sine domicellæ in aliquo opere, quod non ad lucrum, sed ad charitatem erga pauperes exercendam inserviat.

Dixi: Licitum esse operari serviliter ad vitandum otium: modo id fiat post Missam auditam, & Divinum Officium, & in subsidium pauperum &c. Ita docet Sylvester. Periculosa est ista sententia, nisi limiretur ad casum, in quo urgeat necessitas pauperum: non enim opus servile exerceri debet in die festo ad vitandum peccatum; sed alia media assumi debent, v. g. oratio, lectio libri spiritualis, frequenta io Ecclesiarum &c.

Concl. 4. Licet festis diebus serviliter operari ad evitandum damnum tum pro se, tum pro proximo in bonis fortune: & ita agricolæ possunt colligere fructus, cum timeatur grando, inundatio, aut alia jactura fructuum ex aëre quocunque capite evenitura. . . De hoc ita Cornei. Tolet ann. 1473. c. 7. *Diebus, inquit, Dominicis & festis ab omni simili opere pœles quiescere jubemus: ne liceat cuquam rusticale, seu artificialia opera exercere, aut agros colere. NISI URGENTE NECES- SITATE, vel evidenti periculo vitæ, & hoc de licentia sui Sacerdotis.*

Quod dixi de agricolis, idem proportionaliter dicendum de aliis artificibus mechanicis, v. g. licet extendere lanam, ut siccat: ita D. Anton.

Concl. 5. Licet die festo persequi opus, quod semel inceptum non potest interrumpi, v. g. conflare ferum, vitrum, coquere calcem, lateres: quia hæc interrumpi non possunt.

Sic licet pariter laniis, pincernis præparare viæc valia in festis, ut sequenti die vendantur, si non possunt prius præparari, vel ante præparata conservari: ita D. Antoninus, Synod. Buleoducensis in Belgio tit. 12. c. 2. *Non permittantur Molitorum, Coquorum, Lanorum, Pistorum opera, nisi ob notabilem necessitatem*: ita citatur a Van Elpen.

Sic licet inceptum iter Naucleris, Mulionibus, Rhedarius. Tabellariis perficere; quia interrumpi non possunt, nisi difficulter. Unde Concilium Narbonense an. 589 can. 4. die Dominico operas fieri vetat, & boves jungi, *exceptio, si immutando necessitas incuberit.* Capitulare Caroli Magni lib. 1. cap. 75. sic habet: *Tria Carraria opera licet fieri in die Dominico: hostilia carra, id est, quæ sunt necessaria ad bellum, vel victualia, quæ sunt necessaria alendis populis, vel si forte necessitas fuerit corpus cujuslibet duci ad sepulchrum, ut jam dictum est.*

Consect. 6. Egestas vel in eo qui laborat, vel in eo pro quo laboratur, excusat a peccato, quando exercetur opus servile diebus festis; bonum tamen esset dispensationem ab Episcopo petere. Ita Antoninus p. 11. tit. 9. c. 8. §. 5. *Quia, inquit, observare festa non est in tanta arduitate, ut in veteri testamento; Et erit bona cautela, ut hoc fiat cum dispensatione Episcopi.* De hoc concil. Narbon. an. 1609. c. 9. *Si aliqua, inquit, urget necessitas ratione cuius in diebus festis servile aliquod opus fieri oporteat, consulatur Episcopus, vel ejus in spiritualibus vicarius, qui, re diligenter inspecta, quæ congrua fuerint, decernat.*

1. Licitum est cuilibet corporaliter operari diebus festis pro sustentanda familia, si sine labore illo sustentari nequeat.

2. Licitum est tonsoribus radere die festo, quando vel ipsi sunt pauperes, vel radunt eos, qui commode diebus aliis radi non possunt: ita Dominus de Sainte-beuve citans istum locum D. Thom. 2, 2. q. 122. a. 4. ad 3. a nobis laudatum, in quo sanctus Doctor permittit opera servilia, quando conducunt vel ad salutem animæ, vel etiam ad vitandum damnum rei exterioris.

3. Licitum est diebus festis exiguas merces in Pagis vendere, quas rustici non alio tempore commode possunt emere. Id licitum esse respondit Nicolaus V. an. 1447 interrogatus a Transilvanis: *An pauperibus villanis &c. oppidanis licitum sit vendere die Dominico, vel festo aliquos S. A., panes, pyra, poma. Et alia legumina &c.* Respondet: *cogente necessitate, non tamen asseclata seu procurata, licitum est præmissa exercere.*

Consect. 7. Licet diebus festis apprehendere occasionem, qua omiffa sequeretur ingens damnum; præceptum enim de observatione festorum non ligat, ut diximus, ubi periculum est damni temporalis, si modo non leve sit. *Neque*, inquit Catechist. Trident. *earum rerum opera hac lege prohiberi existimandum est, quarum jactura facienda sit, si die festo prætermittantur.* Unde 1. Licitum est piscari haleces, tunnos diebus festis, dando aliquid Ecclesiæ & pauperibus; quia hæc piscatio non potest commode differri: ita cap. *Licet de feriis. Liceat - - si halecia terræ sese inclinguerint necessitate ingruente eorum captioni intendere.*

Licet molere frumentum in molendinis, quando timetur, ne deficient aquæ, vel ventus non perfleret. Antonin.

3. Licet flante vento prospero iter navibus incipere.

4. Licet instaurare fontes, reficere pontes, & vias publicas diebus festis, quando alii dies non sufficiunt.

5. Licitum videtur exercere milites ad pugnam, acies dirigere, hostes adoriri; quia hæc omnia ad publicum bonum spectant: semper enim videtur adesse necessitas, nocetque Reipublicæ milites esse imparatos & inermes.

Consect. 8. Quando non constat, an opera sint servilia, nec ne, attendenda est loci consuetudo a Prælati tolerata: ita docet Gersonius. *De operibus, inquit, servilibus exercendis diebus Dominicis & festis, plus & frequenter determinat consuetudo loci, & personarum a Prælati tolerata, quam alia lex scripta.* Et ratio huius est; quia, ut inquit idem Gersonius, observatio Sabbati quoad temporis circumstantias, & modi, locive pro maxima parte relicta est determinationi Prælatorum, quo cognoscitur tum ex eorum institutis, tum ex consuetudinibus per eos legitime toleratis. Consuetudo vero exercendi opera servilia diebus festis tunc maxime dicenda est corruptela, quando totaliter a servitio Dei, & a cultu festorum, & maxime ab auditione Missæ revocaret, & quando fieret magis ex cupiditate, quam ex pia necessitate: ita Ger. de Præc. Decal.

Sic si opus aliquod corporale exerceatur scientibus, videntibus, & non contradicentibus Prælatiſ, opus illud, etſi aliunde corporale non videretur prohibitum, ſed ab Eccleſia permiſſum; vel quia Eccleſia iudicat opus illud eſſe neceſſarium, vel non multum remove a divino cultu.

Sic licitum eſt radere, piſcari, venari, ubi Epiſcopi non prohibent illud ſpecialiter, & licet videntes, non contradicunt.

Conſect. 9. Quando non conſtat de neceſſitate operis ſervilis in die feſto exercendi, conſultendus eſt Magiſtratus civilis, ut declaret neceſſitatem, & rogandus Superior Eccleſiaſticus, ut diſpenſationem concedat: quia ad Magiſtratum politicum videtur pertinere declarare neceſſitatem, utpote inſigilantem neceſſitatibus Reipublicæ; & ad Prælatum Eccleſiaſticum pertinet concedere, vel denegare diſpenſationem, utpote occupatum legi examinandæ.

Sic videmus, quod Conſtantiſ Magnus leg. 3. C. de feriis declaravit: *Agricolæ poſſe die Dominico ſuas operas exercere quia opus rurale tunc temporis erat maxime neceſſarium. Quoniam, inquit, frequenter evenit, ut non aptius alio die frumenta juvas, aut vineæ ſcrobibus mandentur, ne occasione momenti pereat commoditas Caſeſti præſiſione conſiſta.* Hanc licentiam reſtrinxit Leo Conſtitut. 54. & prohibuit. *Ne agricolæ, neque quicquam alii in illo die alium opus aggrediantur. Sic enim Judæi, qui umbram quamdam, atque figuram obſervabant, tantopre Sabbathum venerabantur, ut ab omni prorsus opere abſtinerent; quomodo qui gratiæ lucem, ipſamque veritatem colunt, hos eam diem, qui a Domino honore ditatus eſt, noſque ab exitiſ dedecore liberavit, non venerari par eſt?*

ARTICULUS V.

De his, quæ præcipiuntur diebus feſtis vi juris naturalis.

Prop. unica. Fideles tenentur ex præcepto naturali non ſolum abſtinere ab opere impediēte ſanctificationem, ſed etiam vacare rebus ſacris.

Prob.

Prop. 1. Ex Script. Exodi 20. 8. Memento, ut diem Sabbati sanctifices Hæc est pars præcepti affirmativi: ergo importat aliquod exercitium, juxta illud: *Vacate, & videte, quoniam ego sum Dominus, id est, vacate a servili opere, & videre per orationem, & per alia pietatis opera, quod Deum tamquam Dominum vestrum veneremini; tunc enim diem Sabbati plene & perfecte celebramus, cum pietatis & religionis officia Deo præstamus: Catech. Trid.*

2. *Ex C. Trid. Ad sanctificandum Sabbatum debemus Deum imitari, qui sabbato non otiaur, sed magis nostræ sabuti invigilat. Faciamus ergo uti præcipit Tr post Apostolum. Observationes, orationes, postulaciones, gratiarum actiones; Deus enim die Dominico lucem emittit, resurrexit a mortuis, Spiritum sanctum in Discipulos infudit: Sess. 2. decret. de modo vivendi in Concil*

3. *Ex Catech. Trid. Christianorum Sabbatum debet esse sanctum; quia debet divinis actionibus & sanctis operum Officiis esse consecratum: debet esse delicatum; quia virtutis exercitium Dei & piorum hominum sunt delicatæ: ergo oportet Festis diebus pietatis operibus maxime insistere.*

4. *Rat. Sabbatum est signum inter Deum & hominem, signum religionis hominis erga Deum, signum liberationis a servitute peccati, signum futuræ quietis in celo: quæ omnia innuunt hominem debere eo die præcipue vacare spiritualibus exercitiis, ut monet sermo 280. inter opera Aug. tom. 5. Obserremus diem Dominicam, inquit, fratres, & sanctificemus illam - - videamus ne otium nostrum vanum sit; sed a vespere die Sabbati usque ad vespere diei Dominici, uti tunc mos erat, sequestrati a rurali opere, & ab omni negotio, soli Divino cultui vacemus - - Veniat ergo, cumque possibile sit, ad vespertinam atque nocturnam celebrationem, & oret ibi in conventu Ecclesiæ pro peccatis Deum. Qui hoc non possit, saltem in domo sua oret; in die vero nullus se a sacra Missarum celebratione separet, &c,*

Confectaria hujus Doctrinæ.

Confect. 1. Hortandi sunt Populi, ut diebus festis conterantur, & confiteantur peccata, ut a pondere peccatorum, quibus opprimuntur, liberentur: quod videtur innuere Jeremias his verbis: *Nolite portare pondera in die Sabbati*: cap. 7. v. 21. etsi enim literaliter loquatur de ponderibus non ferendis, spiritualiter tamen de peccatis potest intelligi.

Confect. 2. Hortandi sunt fideles omnes, etiam hi, qui vel ex morbo, vel ex aliis causis non possunt Missæ & divinis Officiis interesse, ut interius eliciant actus fidei, spei, charitatis, & religionis, & actus virtutum moralium, quantum in ipsis est, ut sic tempus Deo consecratum sancte transigant: *dantes, scilicet, dei honorem & reverentiam*: Aug. serm. de tempore 251.

Confect. 3. Hortandi sunt fideles, ut imitentur Sabbatismum Dei: quod utique fit, si feriemur a terrenis, & vacemus spiritualibus, si quiescamus in Deo, ut Deus operetur in nobis: de quo ita Aug. *Spirituale Sabbatum observant illi, qui ita se terrenis operibus accommodant, ut tam lectioni, quam orationi, etsi non semper, per frequenter insistant, secundum illud Apostoli: attendite lectioni, & doctrinæ, sine intermissione orate; qui enim tales sunt, quotidie spirituale Sabbatum colunt*: epist. 129. cap. 7.

Confect. 4. Hortandi sunt fideles ut imitentur Christum, sese Deo pro nobis sacrificantem: quod utique fit, sacrificium tum mentis, tum corporis Deo offerendo: de quo ita Aug. *Sacrificium est omne opus, quod agitur, ut sancta societate inhaereamus Deo, veluti in scilicet ad illum finem boni, quo veraciter beati esse possumus*: de Civ. Dei lib. 10. c. 6. Neque enim, ut ait idem Aug. *utiliter vivitur in hoc tempore, nisi ad comparandum meritum, quo in æternitate vivatur*: ep. 13. c. 7.

Confect. 5. Hortandi sunt fideles, ut, quantum in ipsis est, die festo iis vacent, quæ interiorem & exteriorum illum cultum promovere possunt: qualia sunt ierere, & audire verbum Dei, recipere Sacramenta, & alia hujusmodi. Ita docet Paulus ad Timoth. 4. v. 13.

Dum

Dum venio, attende lectioni, exhortationi, & Doctrinæ. Primos fideles die festo divinis Sacramentis recipiendis occupari, testis est Scriptura Act. 40 v. 7. Ua autem die Sabbati, cum convenissemus ad frangendum panem.

Consect. 6. Monendi sunt Pastores, sui muneris esse, semper instare orationi, & ministerio verbi: Act. 6. sed proprie diebus festis. ut jubet Concil. Moguntinum an. 813. in quo sic habetur: si forsasse Episcopus non fuerit in domo sua, aut infirmus est, aut aliqua causa exigente non valuerit, nunquam tamen diebus Dominicis aut festiuitatibus qui verbum Dei prædicet, juxta quod intelligere vulgus valet.

Consect. 7. Monendi sunt populi, non liberum, sed necessarium esse audire præcipue diebus festis Pastoris sui exhortationes. Si enim ut dicit Greg. Pastoris est docere, exhortari & corripere plebem, plebis est Pastorem hortantem audire: & ut ait Prosper l. 1. vitæ contemplativæ: Pastores debent sancte vivere propter exemplum, & docere propter suæ administrationis officium; subditi vero debent & audire docentes, & imitari bene viventes.

ARTICULUS. VI.

De Operibus servilibus jure naturali imperatis die festivo, utpote inservientibus ad justificationem festorum.

Prop. unica. Opus servile & Mechanicum, sed immediate ordinatum ad cultum Dei, si non possit fieri nisi die festivo, non removet ab observatione festi, quinimo conducit; & ita est his, quibus ex officio incumbit, imperatum.

Prob. 1. Ex Script. Sacerdotes in templo Sabbatum violant, id est, videntur violare, & sine crimine jam: Matth. 12. quia opera illa corporalia, nimirum immolare victimas, arcam deferre, &c. ad cultum Dei ordinabantur.

2. Ex Catech. Titid. de 3. præc. a. 32. Ea opera non vetantur, quæ ad cultum Dei attinent, etiam si servilia sint, ut Altaria instruere. Tempia alicujus festi diei causa ornare, & reliqua hujusmodi.

3. *Rat.* Talis actio, utpote exterior, desumit suam moralitatem ex fine: cum ergo finis immediatus sit aliquid pertinens ad cultum Dei; illa actio, nedum est prohibita, sed potius imperata.

Confectaria hujus Doctrinæ.

Confect. 1. Licet die festo iter agere, ut possis adesse sacrificio Missæ, verbi divini prædicationi, uti fecerunt Apostoli, qui a monte Oliveti reversi sunt Jerusalem die festo.

Confect. 2. Licet pulsare campanas, circumferre cruces, & imagines in processionibus, uti instrumentis musicis; quia illæ actiones ordinantur ad cultum Dei. Sic non legimus prohibitum Judæis arcam circumferre diebus festis.

Dixi: modo actiones illæ corporales non possint commodè in aliud tempus differri. Quia si commodè possint differri, debent omitti, & in aliud tempus transferri; cessat enim ratio, propter quam permittuntur in illis diebus. Sic Maria Magdalene, & Maria Jacobi, & Salome expectarunt donec transisset sabbatum, ut postea emerent aromata, & venientesungerent Jesum: Marc. 16. v. 1.

De his, quæ permittuntur diebus festis.

Prop. unica. Opera spiritualia, immo corporalia, quæ sunt communia servis & dominis, permittuntur, modo ea opera tam spiritualia, quam corporalia non ita mentem abstrahant, ut eum rebus divinis vacare omnino impendant.

Prob. 1. Ex Script. Deus diebus festis non vetat nisi opus servile, juxta illud: Lev. 23. v. 7. *Omne opus servile non facietis in eo*, id est, Sabbato: Atqui opus mentis, & opus corporale commune servis & dominis non sunt opus servile, ut patet: Ergo opus mentis, & opus commune servis & dominis non prohibetur diebus festis.

2. Ex Conciliis. Quoties Concilia loquuntur de operibus vetitis, toties recensent vel opera servilia, vel pecca-

peccata; numquam vero opera spiritualia, aut corporalia communia servis & dominis: ergo isthæc opera non prohibentur diebus festis.

3. Ex D. Thom. 2. 2. q. 122. art. 4. ad 3. Nullius, inquit, spiritualis actus exercitium est contra observantiam Sabbati, puta, si quis doceat verbo, vel scripto: unde Num. 28. dicit Glossa, quod fabri, & nassimodi artifices obantur in die Sabbati; Lector autem divina legis, vel Doctor ab opere suo non desit; nec tamen contaminatur Sabbatum, sicut Sacerdotes in templo Sabbatum violant & sine crimine sunt - Opera corporalia, inquit ibidem, in quantum sunt communia servis & liberis, servilia non dicuntur: ergo isthæc opera sunt licita diebus festis.

4. Rat. Illa opera permittuntur diebus festis, quæ nec jure naturali, nec jure positivo prohibentur, ut patet: Atqui prædicta opera nec jure naturali, nec jure positivo prohibentur; quia jus naturale vetat solum ea opera, quæ mentem a cultu Divino abstrahunt: jus vero positivum vetat solum opera servilia: Ergo prædicta opera permittuntur diebus festis.

Conseclaria hujus Doctrinæ.

Consecl. 1. Opera spiritualia, quæ isto carmine exprimuntur: *Lingua, tropus, ratio, numerus, tonus, angulus, astra*, non prohibentur diebus festis; & ita licet Grammatico, Rethori, Philosopho, Mathematico, Musico, &c. studere diebus festis; quia studium illud non est opus servile. Item licet ei conceptus suos in chartis scribere; quia hæc scriptio est potius operis mentalis executio, quam opus servile. Item licet Mathematico numeros transcribere, Musico tonos Musicales delineare, Architecto ædificiorum exemplaria exarare, quia isthæc omnia sunt magis ingenii, quam corporis operationes, ideoque loco studii censentur, ut ait Soto lib. 2. de Justitia & jure, q. 4. a. 4. Sed cavendum semper, ne cultus divinus omittatur: nã ledictum enim studium, propter quod relinquatur officium.

Consect. 2. Illa opera corporalia sunt licita, quæ absolute possunt esse communia servis & liberis, v. g. venatio, piscatio per breve tempus & recreationis causa: quia hoc exercitium commune est domini & servis: itineratio sive pedibus, sive jumento, sive remigio fiat; quia iter agere commune est omnibus. Item ciborum coctio, cubilis compositio. corporis proprii exornatio; quia licet quidem coquos habeant & vestitores, tamen proprie servus non dicitur qui sibi parat cibos, & se ipsum vestit, aut aliquid ad nitorem proprii corporis facit. Ideo Concilium III. Aurelian. an. 538. prædicta omnia opera declarat esse licita diebus festis: ita enim habet Can. 2. *Quia persuasum est, inquit, populo, die Dominico agi cum caballis, aut bobus, aut vehiculis itinera non debere, neque ullam rem ad victum præparare, vel ad nitorem hominis pertinentem ullatenus exercere, quæ res ad Judæicam magis quam ad Christianam observantiam pertinere probatur; statuimus, ut die Dominico quod ante fieri licuit liceat, de opere autem rurali censum abstinendum, Cavendum semper, ne ea opera servis & dominis communia, ea impediant exercitia, quæ per Ecclesiam præcipiantur: dicitur enim: *Observa diem Sabbati, ut sanctifices eum, sicut præcepit tibi Dominus Deus tuus: Deut. 5.* Quæ autem sint ea exercitia, quæ Ecclesia jubet, dicemus explicando Præcepta Ecclesiæ.*





I N D E X

TRACTATUUM & CAPITUM,

QUÆ

IN HOC PRIMO TOMO

CONTINENTUR.

- TRACTATUS I.** *De principiis Moralis Christianæ,*
seu de fontibus, e quibus erui debeat Moralis Chri-
stiana fol. 1.
- Caput I.** *Quot & qui sint fontes Moralis Christianæ* 2.
1. Fons Moralis Christianæ est divina revelatio. *ibid.*
 - Divina revelatio continetur 1. in Scriptura sacra. 3.
 - 2) In Traditione divina. 4.
 - 3) In Conciliis œcumenicis, vel particularibus, quæ
sunt universali Ecclesiæ consensu recepta. 5.
 - 4) In unanimi SS. PP. consensu. 6.
2. Fons Moralis Christianæ est summi Pontificis de ali-
qua morali controversia solemne iudicium. 7.
3. Fons est iudicium Conciliorum particularium. 8.
 4. Fons est Episcoporum iudicium. 10.
 5. Fons est Patrum autoritas. 11.
 6. Fons est Theologorum scholasticorum autoritas. 12.
 7. Fons est ratio naturalis. 14.
- Caput II.** *Quomodo prædictis Moralis Christianæ princi-*
piis utendum sit. 10.
- Regula 1. standum est revelationi. *ibid.*
- Regula 2. defectu revelationis standum est demonstra-
tioni necessariæ ex revelatione deductæ. *ibid.*
- Regula 3. defectu revelationis & demonstrationis ne-
cessariæ audiendi sunt Superiores Ecclesiastici. 17.
- Regula 4. horum defectu audiendi sunt illi, qui in Ec-
clesia sunt tum antiquitate, tum doctrina, tum pie-
tate præstantiores. *ibid.*
- Regula 5. consulenda est etiam ratio, sed cum magna
cautione. 18.
- TRAC-

INDEX

<i>TRACTATUS II. De objecto Moralis Christianæ.</i>	19.
<i>Caput I. Quam actus in homine Morales sint, seu capaces bonitatis & malitiæ.</i>	20.
Cognitio & libertas requiruntur ad actum moralem.	<i>ibid.</i>
Confectaria hujus Doctrinæ.	21.
Ad demeritum sufficit advertentia & libertas virtualis.	22.
Confectaria hujus Doctrinæ.	23.
Ad meritum sufficit virtualis attentio.	27.
<i>Caput II. Unde petatur actuum humanorum bonitas & malitia.</i>	<i>ibid.</i>
Ad bonitatem requiritur conformitas cum regulis morum ratione objecti & finis, & circumstantiarum: ad malitiam sufficit disformitas cum iisdem regulis ratione unius eorum.	29.
Confectaria hujus doctrinæ.	30.
Intentio quantumvis recta non excusat in his, quæ constat esse mala.	31.
Bonitas & malitia essentialis petitur ex objecto & fine; accidentaria ex circumstantiis, nisi speciem mutant.	33.
Confectaria hujus Doctrinæ.	36.
<i>Caput III. Quomodo actus, sive boni, sive mali inter se invicem distinguantur.</i>	37.
Virtutum & vitiorum distinctio specifica petitur ex objecto & fine, & aliquando ex circumstantiis.	38.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Regulæ ad dignoscendum quando circumstantiæ speciem mutant.	40.
Virtutum & vitiorum distinctio numerica petitur ex morali temporis interruptione.	41.
Confectaria hujus Doctrinæ.	42.
Virtutum & vitiorum essentialis inæqualitas petitur ex objecto & fine; accidentaria ex circumstantiis speciem non variantibus.	43.
Confectaria hujus Doctrinæ.	44.
Quomodo peccatum mortale a veniali discerni queat.	42.
Regulæ, quibus discernitur, quæ peccata sint ex se mortalia, quæ vero venialia.	50.
Regulæ, quibus discerni potest, quando actus malus	hic

Tractatum & Caputum.

hic & nunc in individuo lethalis sit, vel venialis. 53.
Levitas materiae non cadit in quolibet lethaliis peccati obiectum. 55.

TRACTATUS III. De interna actu humanorum regula, seu conscientia.

Caput I. Quae est quatuorplex sit conscientia. 57.
Numquam licet agere contra conscientiam quamvis erroneam. 58.

Confectaria hujus Doctrinae. *ibid.*
Non licet semper agere ex conscientia. 60.

Caput II. Quae requirantur, ut conscientia sit morum regula. *ibid.*

Ut conscientia sit morum regula, debet esse conformis legi, vel saltem incipere praeiudicium talis. *ibid.*

Confectaria hujus Doctrinae. 62.

Ut conscientia sit morum regula, debet esse certa. 63.

Confectaria hujus Doctrinae. 65.

Ut conscientia sit morum regula, sufficit quod sit moraliter certa. 66.

Confectaria hujus Doctrinae. 68.

Caput III. De conscientia dubia. 70.

In dubio debemus abstinere ab actione, si agendi necessitate non premamur. *ibid.*

Confectaria hujus doctrinae. 71.

Dubium non ad nutum, sed ex recta ratione deponi debet. 72.

Confectaria hujus Doctrinae. 73.

Caput IV. In dubio, dum urget agendi necessitas, tutior pars est eligenda in foro conscientiae, & extra materiam iustitiae commutativae. 75.

Confectaria hujus Doctrinae. 77.

In materia iustitiae commutativae in dubiis melior est conditio possidentis. 79.

In foro externo iudex tenetur judicare juxta hanc regulam. 80.

Confectaria hujus Doctrinae. *ib.*

Si nulla pars tutior videatur, recurrendum ad orationem, & eligendus actus, qui minus cupiditati favet. 82.

Confectaria hujus Doctrinae. *ib.*

Ca-

INDEX

<i>Caput V. De conscientia probabili.</i>	83.
Sola probabilitas non est morum regula.	86.
Confectaria hujus Doctrinæ.	88.
In concursu duarum opinionum æqualiter probabilium tenemur eam sequi, quæ legi favet.	90.
Confectaria hujus Doctrinæ.	92.
In concursu duarum opinionum, quarum una est probabilior ac tutior altera, tenemur sequi probabiliorē ac tutiorem.	ibid.
Confectaria hujus Doctrinæ.	94.
Licet sequi opinionem probabiliorē in concursu tutioris, quæ est minus probabilis, modo probabilitas sit Theologica.	96.
Monita circa usum prædictæ propositionis.	98.
<i>Caput VI. De conscientia scrupulosa.</i>	100.
Quomodo deponenda sit conscientia scrupulosa.	ib.
Quæ observanda in deponenda conscientia scrupulosa.	101.
<i>TRACTATUS IV. De Lege.</i>	103.
<i>Caput I. Quid & quotuplex sit lex: quomodo a præcepto distinguitur.</i>	104.
Variæ inter legem naturalem et positivam discrimina.	105.
Quotuplicis sint generis præcepta legis tum naturalis, tum positivæ.	106.
Quæ sit lex justa, quæ injusta.	ibid.
<i>Caput II. Quæ sit legum tam justarum quam injustarum in homines auctoritas.</i>	108.
Discrimen inter legem & consilium est, quod lex obliget in conscientia, minime vero consilium.	ibid.
Confectaria hujus Doctrinæ.	109.
Legem justam infringens peccat vel mortaliter, vel venialiter.	113.
Confectaria hujus Doctrinæ.	114.
Lex injusta ex objecto nullatenus est observanda.	119.
Confectaria hujus Doctrinæ.	120.
Lex injusta solum vel ex auctore, vel ex modo, vel ex fine, & non ex objecto, observari quidem potest, sed potest omitti citra peccatum, nisi timeatur vel scandalum, vel perturbatio.	127.
Confectaria hujus Doctrinæ.	123.

Tractatum & Caputum.

Caput III. De modo, secundum quem lex obligat. 125.

Lex non obligat, nisi juxta intentionem rationalem
Legislatoris. 126.

Confectaria hujus Doctrinæ. *ibid.*

Lex mere pœnalis obligat solum ad pœnam; mixta
vêro ad culpam & pœnam. 132.

Confectaria hujus Doctrinæ. 133.

Regulæ ad dignoscendum, quandonam lex est mere
pœnalis, & quando mixta. 134.

In concursu legum magis universalis debet observari
juxta determinationem minus universalis. 139.

Quando aliqua lex emendatur per aliam, tunc debet
observari juxta modum, secundum quem emenda-
tur. 141.

Quando una lex est accessoria alteri, tamdiu viget,
quamdiu lex principalis. 143.

Confectaria hujus Doctrinæ. 144.

In concursu legum oppositarum, lex fortior, est ob-
servanda, alia omittenda. 145.

Confectaria hujus Doctrinæ. *ib.*

Caput IV. Quantum extendatur quælibet lex & quoad objecta, & quoad actus, & quoad personas. 148.

Voluntas Dei quatenus causa, est principium effecti-
vum bonorum, & permissivum malorum; quatenus
lex, est regula aut agendorum, aut omittendorum. *ib.*

Confectaria hujus Doctrinæ. 149.

Lex naturæ ad ea omnia officia se extendit, quæ ho-
mo sui conscius, & sine lumine fidei, cognoscit se
debere Deo, sibi & proximo. 151.

Tria principia naturaliter nota, ex quibus homo in-
fert in particulari, qui debeat & sibi, & Deo, &
proximo. 152.

Lex civilis ad ea solum se extendit, quæ pertinent ad
communitatem civilem. 154.

Confectaria hujus Doctrinæ. 155.

Principes sæculares nullam habent potestatem condendi
leges circa spiritualia ad religionem pertinentia. 156.

Confectaria hujus Doctrinæ. 158.

Principes sæculares possunt & debent condere leges
circa res & personas sacras, ut defensores fidei, non

INDEX

ut Doctores; ut vindices Canonum, non ut conditores.	160.
Confectaria hujus Doctrinæ.	161.
Ecclesia jure divino habet potestatem spirituales præcipiendi fidelibus quicquid ad eorum salutem conducere potest.	164.
Confectaria hujus Doctrinæ.	165.
Potestas Ecclesiastica in Ecclesia Gallicana debet exerceri juxta statuta Patrum & antiquos Canones.	168.
Confectaria hujus Doctrinæ.	169.
Authoritas Ecclesiastica neque directe, neque indirecte extenditur jure divino ad temporale Regni vel subditorum sine eorum consensu.	173.
Confectaria hujus Doctrinæ.	174.
Clerici possunt humano jure ditiones & principatus obtinere.	177.
Confectaria hujus Doctrinæ.	178.
Juxta præsentem Ecclesiæ Gallicanæ praxim jurisdictionis Ecclesiastica circa causas non mere spirituales certis limitibus adstringitur.	179.
Explicatur exercitium jurisdictionis Ecclesiasticæ in Gallia. 1. circa personas.	180.
Jurisdictio Ecclesiastica in causa criminis extendi non potest.	181.
2. Circa poenas.	ibid.
3. Circa crimina.	187.
4. Circa res temporales.	ibid.
5. Circa modum procedendi.	183.
Lex positiva divina extenditur ad ea omnia, quæ nos ad salutem consequendam conducere possunt.	184.
Quælibet lex juxta præcipit actus virtuosos conducentes ex se ad finem legis; vetat vero actus vitiosos abducentes per se à fine legis.	185.
Confectaria hujus Doctrinæ.	ibid.
Actus internus libere & voluntarie elicitus repugnans legi est peccatum, licet exterius non adimpleatur.	187.
Confectaria hujus Doctrinæ.	ibid.
Actus exterior difformis legi, quo actum interiorem exprimitur, novam secum adfert malitiam in confessione aperiendam.	191.

Tractatum & Caputum.

Quando plura inter se necessariam habent connexionem, si lex præcipiat unum, præcipit & aliud; si prohibeat unum, prohibet & aliud.	192.
Confectaria huius Doctrinæ.	193.
Quando lex vetat aut præcipit aliquid, alloquitur non solum factores, sed etiam cooperatores.	194.
Confectaria huius Doctrinæ.	195.
<i>Caput V. De modo; secundum quem lex debet observari.</i>	200.
Lex observanda est juxta rationalem intentionem Legislatoris.	<i>ibid.</i>
Confectaria huius Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Ad satisfaciendum speciali præcepto de actu alicujus virtutis, sufficit quod fiat motivo virtutis, quæ præcipitur.	207.
Confectaria huius Doctrinæ.	208.
<i>Caput VI. Quomodo lex sit interpretanda.</i>	209.
Tunc solum interpretatione utendum, cum intentio Legislatoris lateat, minime si clare appareat.	210.
Confectaria huius Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Non licet interpretari juxta privatos affectus, sed solum juxta æquiores Legislatoris intentionem.	211.
Confectaria huius Doctrinæ.	212.
Consuetudo bona est observanda.	215.
Confectaria huius Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Consuetudo mala, ex quocumque capite sit vitiosa, tollenda est, & nullatenus servanda.	216.
Confectaria huius Doctrinæ.	217.
Consuetudo legitima abrogat legem in rebus indifferentibus, quæ sunt solum per legem positivam vel præceptæ, vel prohibitæ.	218.
Confectaria huius Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
<i>Caput VII. De his, quæ excusant ab observantia legis.</i>	220.
Ignorantia invincibilis & omnino involuntaria excusat totaliter a peccato.	223.
Confectaria huius Doctrinæ.	224.
Ignorantia aliquo modo vincibilis non excusat a toto, sed a tanto.	225.
Confectaria huius Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Probabilissimum est dari de facto ignorantiam inculpabilem	

INDEX

bilem juris naturæ , relative solum ad conclusiones longe remotas a primis principiis.	226.
Confectaria hujus Doctrinæ.	227.
Ignorantia affectata non excusat a peccato.	228.
Confectaria hujus Doctrinæ.	229.
Passio omnino involuntaria & absorbens usum ratio- nis, excusat totaliter a peccato: quæ vero est ali- quo modo volita, & relinquit aliquem usum ratio- nis, non excusat a toto, sed a tanto.	233.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Passio voluntarie affectata adauget peccatum, & eo magis aggravat, quo est magis voluntaria.	234.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Qui sentit sibi inesse pravam consuetudinem, tenetur illam vincere: si neglexerit non excusatur a pec- cato, licet incogitanter erumpat in actum.	235.
Confectaria hujus Doctrinæ.	236.
Metus gravis numquam excusat a violatione præcep- ti tum negativi, tum affirmativi, juris naturalis.	239.
Confectaria hujus Doctrinæ.	240.
Metus gravis excusat ab observatione præcepti poli- tivi Ecclesiastici vel civilis, nisi violatio importet præjudicium bono universali.	<i>ibid.</i>
Confectaria hujus Doctrinæ.	241.
Ufus dispensationum & privilegiorum est antiquus in Ecclesia.	242.
Non omnis dispensatio est licita, nec omne privile- gium licitum.	243.
Dispensatio non potest licite dari, nec peti circa ea, quæ ad jus naturale, vel divinum positivum per- tinent, & quæ sunt necessaria ad salutem ex sola Dei ordinatione.	245.
Confectaria hujus Doctrinæ.	246.
Dispensatio potest licite dari & peti circa ea, quæ sunt necessaria ad salutem ex Dei ordinatione, & simul ex nostra electione, licet sint juris naturalis, & po- sitivi divini.	<i>ibid.</i>
Confectaria hujus Doctrinæ.	347.
Dispensatio potest & dari & peti circa ea, quæ perti- nent ad jus positivum humanum.	248.
Ut dispensatio sit valida, supponit in dispensatione legi- timam	

Tractatum & Caputum.

timam auctoritatem, & externi fori jurisdictionem, vel contentiosam, vel gratiosam.	250.
Confessaria hujus Doctrinæ.	251.
Dispensatio non potest dari nec peti sine causa circa ea, quæ pertinent ad jus vel naturale, vel positivum divinum inductum ex Dei ordinatione & nostra ele- ctione.	258.
Confessaria hujus Doctrinæ.	259.
Supradicta causa dispensandi potest esse triplex: uti- litas spiritualis illius, qui dispensandus est, bonum Ecclesiæ, & promotio gloriæ Dei.	260.
Confessaria hujus Doctrinæ.	261.
Dispensatio data sine causa etiam a Legislatore supre- mo circa jus positivum est illicita juxta probabilio- rem & tutiorem sententiam.	263.
Confessaria hujus Doctrinæ.	264.
Ut dispensatio sit licita, sufficit, quod causa dispensan- di sit proportionata & personæ, & rei, circa quam datur.	265.
Confessaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Varie causæ & motiva dispensandi & concedendi pri- vilegia.	266.
Afferuntur casus, in quibus cessant dispensationes & privilegia.	268.
Quid faciendum Confessario, ad quem accedit pœni- tens, qui eget dispensatione.	269.
Varia motiva, ob quæ dari solet dispensatio.	271.
Varie formulæ litterarum supplicum ad obtinendam dispensationem vel a Papa. vel ab Ordinariis.	<i>ibid.</i>
Proœmium, & Decalogi descriptio.	275.
Illius distributio in Dei cultum, & officium proximi.	<i>ib.</i>
Ratio distributionis.	276.
Per quid observetur primum Decalogi præceptum?	277.

TRACTATUS V. De Fide.

Quid fides? & quotuplex? quid circa fidem præcipi- tur, & quid prohibetur?	278.
Quodnam fidei objectum?	279.
Quinam articuli sunt credendi?	280.
Confessaria hujus Doctrinæ.	281.
An actus fidei interiores ab adulto eliciendi?	285.

INDEX

Confectaria huius Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Quandonam fidem exterius profiteri tenemur?	299.
Confectaria huius Doctrinæ.	291.
Quandonam prudenter possumus fidei professionem omittere?	292.
Confectaria huius Doctrinæ.	293.
Percantne elicientes actus fidei contrarios?	294.
Confectaria huius Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Quid hæresis, schisma, & apostasia?	300.
Quænam requirantur ex parte personæ, ut quis hære- ticus dici possit?	<i>ibid.</i>
Confectaria huius Doctrinæ.	301.
Quænam requirantur ex parte objecti, ut quis sit hæ- reticus?	302.
Confectaria huius Doctrinæ.	303.
Quænam requirantur ex parte personæ, ut quis dici possit schismaticus?	305.
Confectaria huius Doctrinæ.	306.
Quænam sufficiant, ut schismaticus quis dicit possit?	307.
Confectaria huius Doctrinæ.	308.
<i>TRACTATUS VI. De Spe.</i>	
Quid spes & quotuplex? quid circa spem præcipitur, & quid prohibetur?	309.
Quodnam spei objectum?	<i>ibid.</i>
An scienda ab omnibus oratio Dominica, & an quæ continet bona, potenda sint, & speranda?	310.
Confectaria huius Doctrinæ.	311.
An spei actus ehere teneatur aditus? & quando?	312.
Confectaria huius Doctrinæ.	313.
Percantne elicientes actus spei contrarios?	314.
Confectaria huius Doctrinæ.	315.
<i>TRACTATUS VII. De Charitate.</i>	
Quid Charitas? & quid circa illam præcipitur? & quid prohibetur?	318.
Quodnam, & quotuplex ejus objectum.	319.
Quotuplex charitas?	320.
Quæ sunt a nobis diligenda?	<i>ibid.</i>
Confectaria huius Doctrinæ.	321.
Quis ordo inter charitatis objecta servandus?	322.
Confectaria huius Doctrinæ.	323.
An charitatis actus erga Deum frequenter eliciendi?	325.
Con-	

Tractatum & Capitul.

Confectoria hujus Doctrinæ.	326.
An Deus, ut suprema bonitas, pios erga ipsum mentis nostræ affectus exigat?	330.
Confectoria hujus Doctrinæ.	331.
An Deus, ut beatitudo nostra, bonis creatis præferendus.	332.
Confectoria hujus Doctrinæ.	333.
An deliberare agens omnia opera sua in Deum ut finem ultimum referre teneatur? & quomodo?	335.
Confectoria hujus Doctrinæ, & Monita	337.
Peccantne elicientes actus contrarios amoris affectivo erga Deum?	340.
Confectoria hujus Doctrinæ.	341.
Peccantne elicientes actus contrarios amoris effectivo erga Deum?	342.
Confectoria hujus Doctrinæ.	343.
Ad quid obliget charitas erga nos?	345.
Confectoria hujus Doctrinæ.	346.
Quæ vitia charitati erga nos opposita?	349.
Confectoria hujus Doctrinæ.	350.
Ad quid charitas erga proximum obliget quoad actus internos.	353.
Confectoria hujus Doctrinæ.	354.
Ad quos proximos se extendat charitas?	357.
Confectoria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Ad quid obliget charitas erga proximum quoad actus externos? quid late sumpta? quid stricte sumpta? & in quibus fundatur eleemosyna?	362.
Quotuplex superfluum? quotuplex necessitas?	363.
In quibus casibus eleemosyna sit de præcepto?	<i>ibid.</i>
Confectoria hujus Doctrinæ.	365.
Quandonam urget præceptum eleemosynæ?	366.
Confectoria hujus Doctrinæ, & Monitum de superfluo.	367.
Ad quid tenentur divites in extrema pauperum necessitate?	369.
Confectoria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
An dare etiam de necessariis statui teneamur?	371.
Confectoria hujus Doctrinæ.	373.
An teneamur nobis subtrahere necessaria secundum quid?	374.

INDEX

Confectaria hujus Doctrinæ.	375.
Ad quid tenentur divites in gravi pauperum necessitate?	<i>ibid.</i>
Confectaria hujus Doctrinæ.	376.
Ad quid teneantur divites in communi pauperum necessitate?	<i>ibid.</i>
Confectaria hujus Doctrinæ.	377.
Ex quibus bonis eleemosyna fieri possit, & debeat?	378.
An subditus possit eleemosynas facere de bonis superioris contra ipsius voluntatem, in quibus casibus.	379.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
An contra voluntatem injustam superioris?	381.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
An de bonis, quorum dominus est, vel quorum habet dispensationem?	<i>ibid.</i>
Confectaria hujus Doctrinæ.	382.
An de bonis, quæ dedit ei superior?	383.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
An de acquisitis turpi lucro & injuste?	<i>ibid.</i>
Confectaria hujus Doctrinæ.	384.
An bona illicite data, & accepta in eleemosynas sint impendenda?	<i>ibid.</i>
Confectaria hujus Doctrinæ.	385.
An inhoneste acquisita retineri possint, & in eleemosynas impendi?	386.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Quibus pauperibus danda sit eleemosyna?	<i>ibid.</i>
Confectaria hujus Doctrinæ.	387.
Quæ conditiones eleemosynam comitari debeant?	389.
De eleemosyna spirituali, seu de correctione proximi, quot modis fiat, & in quibus necessitatibus.	390.
Quid correctio, & quotuplex?	391.
An correctio fraterna sit de præcepto; quos obliget, & quando?	392.
Confectaria hujus Doctrinæ.	393.
An correctio juridica non solum sit de præcepto charitatis, sed justitiæ?	395.
Confectaria hujus Doctrinæ.	396.
Quomodo fieri debeat correctio fraterna?	398.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Quid sit denunciatio, & quotuplex.	401.
Quæ	

Tractatum & Capitul.

Quænam præcedere debeant, vel subsequi?	<i>ibid.</i>
Monita duo circa illud.	402.
Quilibet tenetur aliis bono exemplo prælucere.	<i>ibid.</i>
Consectaria hujus Doctrinæ.	403.
De actibus charitati erga proximum contrariis.	404.
An odium proximi sit peccatum mortale? & quando?	<i>ib.</i>
Consectaria hujus Doctrinæ.	405.
Quandonam invidia sit peccatum mortale, vel veniale.	406.
Consectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Monita quædam circa illud.	407.
Quandonam inimicitia sit peccatum mortale?	409.
Consectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Quandonam vindicta sit peccatum mortale?	411.
Consectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Quandonam vindicta non sit peccatum?	<i>ibid.</i>
Consectaria hujus Doctrinæ.	412.
Quandonam ira est licita, vel illicita?	413.

TRACTATUS VIII. De Religione.

Religionis natura, objectum, & divisio?	415.
An soli Deo latriæ cultus debeatur?	416.
Consectaria hujus Doctrinæ: de his, quæ adoranda sunt, vel non adoranda latriæ cultu.	<i>ibid.</i>
An per Christum sit exhibendus Deo latriæ cultus.	419.
Consectaria hujus Doctrinæ.	420.
An sine idololatriæ vitio honorari possunt B. Virgo Maria hyerdulæ cultu, & Angeli, & Sancti dulæ.	421.
Adstruitur Mariæ cultus debitus.	424.
Adstruitur cultus Angelis debitus.	425.
Adstruitur cultus Sanctis debitus.	428.
Adstruitur cultus Sanctorum corporibus exhibitus.	429.
Adstruitur cultus reliquiis exhibitus.	430.
An cruci, & aliis passionis Christi instrumentis honor fuerit semper exhibitus? & quis sit cultus ille?	431.
An licitus sit usus Symbolorum Dei naturam, & proprietates exprimentium?	433.
Consectaria hujus Doctrinæ.	435.
An licitus sit imaginum Angelorum usus?	436.
Consectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>

INDEX

An licitus sit usus imaginum Christi, Crucis, Mariæ, & Sanctorum?	437.
Confectaria hujus Doctrinæ.	438.
An cultus religiosus sit exhibendus imaginibus?	439.
Confectaria hujus Doctrinæ.	441.
Qualis esse debeat cultus erga Deum, Christum, & Sanctos.	442.
An frequenter ab adulto eliciendi sint religionis actus?	445.
Confectaria hujus Doctrinæ.	446.
An devotio sit de præcepto?	<i>ibid.</i>
An oratio sit de præcepto?	447.
Confectaria de modo, objecto, subjecto, loco, tempore, materia orationis.	44. & sequ.
An adoratio, & sacrificium sint non solum de consilio, sed etiam de præcepto naturali?	454.
Quid sit votum, & quotuplex?	456.
An votum debeat esse liberum?	458.
Confectaria hujus Doctrinæ.	459.
An votum solemne suis destitutum conditionibus nullum sit?	460.
Confectaria hujus Doctrinæ, & Monitum.	461.
An sine consensu superioris subditus vovere possit?	462.
Confectaria hujus Doctrinæ.	463.
An votum de re impossibili, illicita, & vana nullum sit?	464.
Confectaria hujus Doctrinæ.	465.
An votum obliget sub peccato juxta rationalem ventis intentionem?	467.
Confectaria hujus Doctrinæ.	468.
An cesset obligatio voti, cum ejus materia sit impossibilis, illicita, vana?	472.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Quid sit irritatio voti, & quotuplex, & an superior possit directe inferioris votum irritare?	473.
Confectaria hujus Doctrinæ, & Monitum.	474.
An superior indirecte queat inferioris votum irritare?	475.
Confectaria hujus Doctrinæ.	475.
Quid sit commutatio voti; & an quilibet possit in rem meliorem votum commutare? & an superior solus pos-	

Tractatum & Caputum.

possit commutare in minorem, vel æqualem?	477.
Confectaria hujus Doctrinæ.	478.
Quid sit dispensatio; & an solus Prælati Ecclesiæ dispensare possit?	479.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Superstitio quid, & quotuplex sit.	481.
Regulæ ad dignotendam superstitionem ex objecto.	482.
Confectaria de iis, in quibus non est superstitio.	483.
Confectaria de iis, in quibus est superstitio.	485.
Non temere pronuntiandum ut superstitiosum quod est mirabile.	487.
Monita, quibus determinatur, quid agendum, cum præsumitur superstitio.	<i>ibid.</i>
Regulæ ad dignoscendam superstitionem ex modo.	489.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
An superstitio, inducens fallitatem, sit peccatum ex genere suo mortale.	490.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
An superstitio cultum inducens superfluum, sit tantum veniale peccatum, si absit contemptus, & scandalum.	491.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
An superstitio vitiosa ex objecto sit peccatum mortale	492.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
An idololatria sit peccatum mortale.	493.
Quot modis committatur idololatria.	<i>ibid.</i>
Quinam ad idololatrias reduci possint.	494.
An divinatio sit peccatum mortale.	495.
Quot modis dæmon expresse invocetur, & appareat.	<i>ib.</i>
Quot modis dæmon implicite invocetur; & an Astrologia judiciaria sit gravissimum peccatum.	497.
Confectaria hujus Doctrinæ.	498.
An divinatio per chiromantiam sit omnino illicita.	499.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
An divinatio, quæ sit per anguria, per virgas, annulos, cribrum &c. sit peccatum mortale.	500.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Quid fors, & quotuplex; & an uti sortibus sit ex natura sua malum.	501.

INDEX

Confectaria hujus Doctrinæ.	502.
An uti sortibus per accidens peccatum sit, & quando.	<i>ib.</i>
Confectaria hujus Doctrinæ.	503.
An divinatio per sortes ex curiositate cognoscendi futura, sit peccatum mortale.	<i>ibid.</i>
Confectaria hujus Doctrinæ.	504.
An vana observantia sit peccatum mortale.	505.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
An maleficium sit peccatum mortale.	507.
Quotuplex est maleficium.	508.
An liceat maleficium maleficio tollere.	509.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
An magia diabolica sit peccatum mortale.	510.
Irreligiositas, quid sit, & quotuplex.	511.
Tentatio Dei quid sit, & quotuplex, & an tentatio Dei formalis sit peccatum mortale.	<i>ibid.</i>
Confectaria hujus Doctrinæ.	512.
Sacrilegium quid sit, & an sit peccatum mortale.	513.
Confectaria hujus Doctrinæ.	514.
Simonia quid sit.	516.
Quotuplex sit simonia.	518.
An simonia deliberata sit peccatum mortale.	519.
Quænam simonia poënis canonicis, & quibus subijcitur.	521.
Confectaria hujus Doctrinæ.	522.
Quinam simoniaci poënas Canonicas incurrant.	524.
Confectaria hujus Doctrinæ.	525.
An venditio, & emptio simoniaca nulla sit, & simoniacus restituere teneatur spirituale & temporale.	527.
Confectaria hujus Doctrinæ.	529.
Quibus in casibus committatur simonia.	531.
Confectaria generalia hujus Doctrinæ.	533.
Confectaria particularia hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Quando fiat simonia ex parte dantis spirituale pro temporali.	536.
Confectaria hujus Doctrinæ. De munere a manu.	537.
De munere a lingua.	539.
De munere ab obsequio.	541.
Quando fiat simonia dantis temporale pro spirituali.	542.
Confectaria. De munere a manu.	<i>ibid.</i>
De munere a lingua.	544.
	De

Tractatum & Capitul.

De munere ab obsequio.	545.
Quicumque dat munus a manu, exclusa obligatione, & contractu, peccatne simoniace?	546.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Monita quædam.	549.
An qui manifestat meritum personæ, peccet simoniace?	551.
Confectaria hujus Doctrinæ.	552.
An qui munere ab obsequio intendit gloriam Dei pri- mario, et temporale secundario, peccet simoniace.	553.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Quandonam incurritur simonia fiduciaria.	554.
Confectaria hujus Doctrinæ.	555.
Quas poenas incurrat ille simoniacus.	556.
Quæ, & quando simonia committatur in ingressu ad Religionem.	<i>ibid.</i>
An pensio exigi possit pro victu, & vestitu Novitio- rum in quocumque Monasterio.	557.
Quandonam exigi non possit.	<i>ibid.</i>
An pensiones vitalitiæ exigi possint a Monasteriis in- opibus.	558.
Confectaria hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
Quæ conditiones observandæ in exigenda pensione vitalitia, ut non incurrat simonia.	559.
Bursæ quid sint & an illarum venditio simoniaca sit.	560.
Confectarium hujus Doctrinæ.	561.
An bursarum venditio sit turpe lucrum?	<i>ibid.</i>
Confectarium hujus Doctrinæ.	<i>ibid.</i>
An bursarii teneantur institutis Fundatorum parere. & an alioquin peccent, & teneantur ad restitutio- nem?	<i>ibid.</i>
Confectaria hujus Doctrinæ.	562.
Quæ remedia contra simoniam?	<i>ibid.</i>

TRACTATUS IX.

De secundo Decalogi Præcepto.

Quid præcipiat, & quid vetet secundum præceptum.

563.

Caput 1. De Blasphemia.

Quid sit Blasphemia, & quotuplex.

ibid.

Quam

INDEX

Quam grave sit peccatum blasphemia.	565.
Confectaria hujus Doctrinæ.	566.
<i>Caput II. De Juramento.</i>	
Natura juramenti, ejusque varæ notiones.	569.
An juramentum velitum circumstantiis requisitis, sit licitum vel illicitum.	571.
Confectaria hujus Doctrinæ.	572.
Conditiones ex parte jurantis, ut juramentum sit lici- tum.	ibid.
Confectaria hujus Doctrinæ.	573.
Conditiones ex parte rei, per quam juratur.	574.
Confectaria hujus Doctrinæ.	575.
Conditiones ex parte rei, ob quam juratur.	577.
Confectaria hujus Doctrinæ.	ibid.
Quale peccatum sit juramentum contra veritatem.	579.
Confectaria hujus Doctrinæ.	580.
An juramentum factum cum æquivocatione vel re- strictione mentali ut licitum.	581.
Confectaria hujus Doctrinæ.	584.
An jurare pro re levi, quamvis vera, sit peccatum.	586.
Confectaria hujus Doctrinæ.	587.
Quale peccatum sit jurare pro re illicita.	588.
Confectaria hujus Doctrinæ.	ibid.
Conditiones ex parte jurantis, ut licitum sit jura- mentum.	589.
Confectaria hujus Doctrinæ.	590.
De juramento promissorio.	591.
Obligatio juramenti promissorii.	ibid.
Confectaria hujus Doctrinæ.	592.
Conditiones juramenti promissorii.	593.
Confectaria hujus Doctrinæ.	594.
De modo, secundum quem obligat juramentum pro- missorium.	595.
Confectaria hujus Doctrinæ.	596.
Quomodo tollatur obligatio juramenti promissorii.	598.
Confectaria hujus Doctrinæ.	599.
<i>Caput III. De Imprecatione.</i>	
Quid & quotuplex sit imprecatio.	600.
An imprecatio sit peccatum, & quale.	ibid.
Confectaria hujus Doctrinæ.	601.

Tractatum & Caputum.

Caput IV. De Adjuratione.

Natura & conditiones adjurationis.	602.
Confectaria hujus Doctrinæ.	603.

TRACTATUS X.

De tertio Præcepto.

Finis tertii præcepti, quid jubeat, & quid vetet.	604.
---	------

Caput I. <i>Ubi præmittantur quædam clariorem hujus præcepti explicationem.</i>	605. <i>ad</i>
---	----------------

An præceptum de sanctificatione festorum sit natura- le, vel positivum.	<i>ibid.</i>
--	--------------

Confectaria hujus Doctrinæ.	605.
-----------------------------	------

De varia determinatione legis naturalis circa obser- vantiam festorum.	606.
---	------

De gravitate peccati in violatione festorum.	607.
--	------

Confectaria hujus Doctrinæ.	608.
-----------------------------	------

Caput III. <i>De variis operibus, quibus sanctificatio festo- rum, vel violatur, vel promovetur.</i>	
--	--

De variis operibus hominis.	609.
-----------------------------	------

De his, quæ jure naturali prohibentur diebus festis.	610.
--	------

Confectaria hujus Doctrinæ.	611.
-----------------------------	------

De his, quæ jure positivo prohibentur diebus festis.	613.
--	------

Confectaria hujus Doctrinæ.	616.
-----------------------------	------

De causis excusantibus a peccato eos, qui vacant ser- vilibus diebus festis.	622.
---	------

Confectaria hujus Doctrinæ.	624.
-----------------------------	------

De his, quæ præcipiuntur diebus festis vi juris na- turalis.	628.
---	------

Confectaria hujus Doctrinæ.	630.
-----------------------------	------

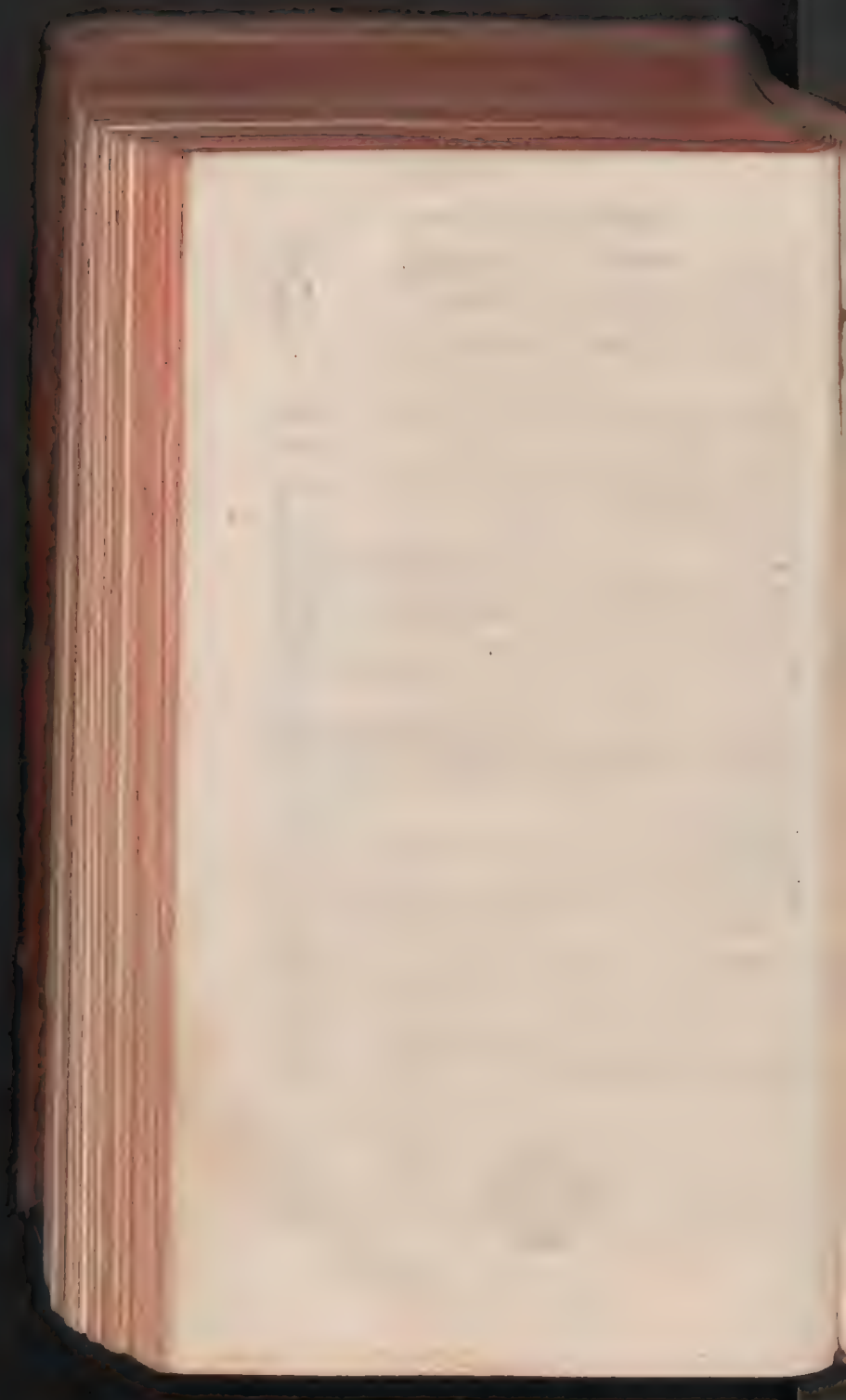
De operibus servilibus jure naturali imperatis die fe- stivo.	631.
--	------

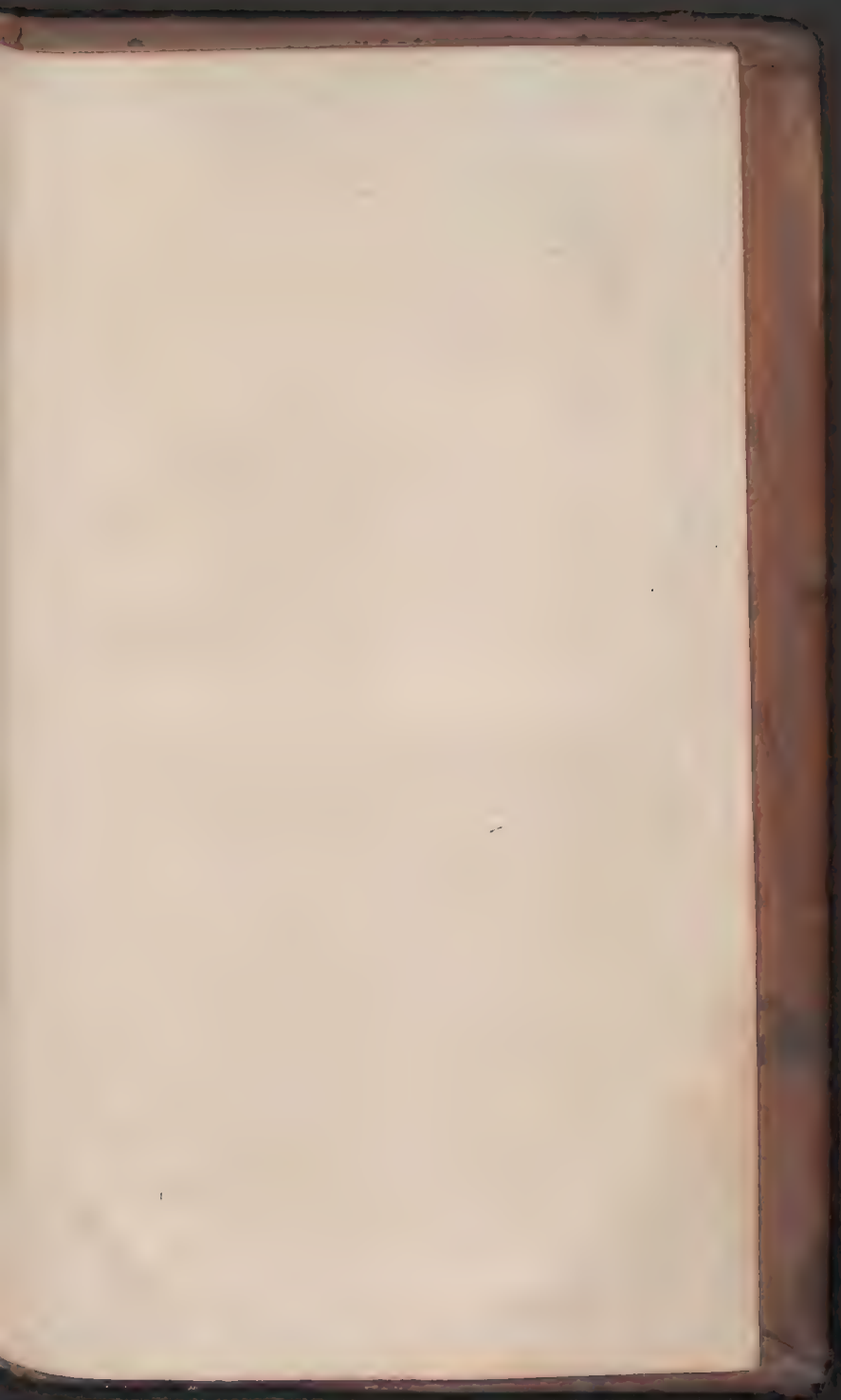
Confectaria hujus Doctrinæ.	632.
-----------------------------	------

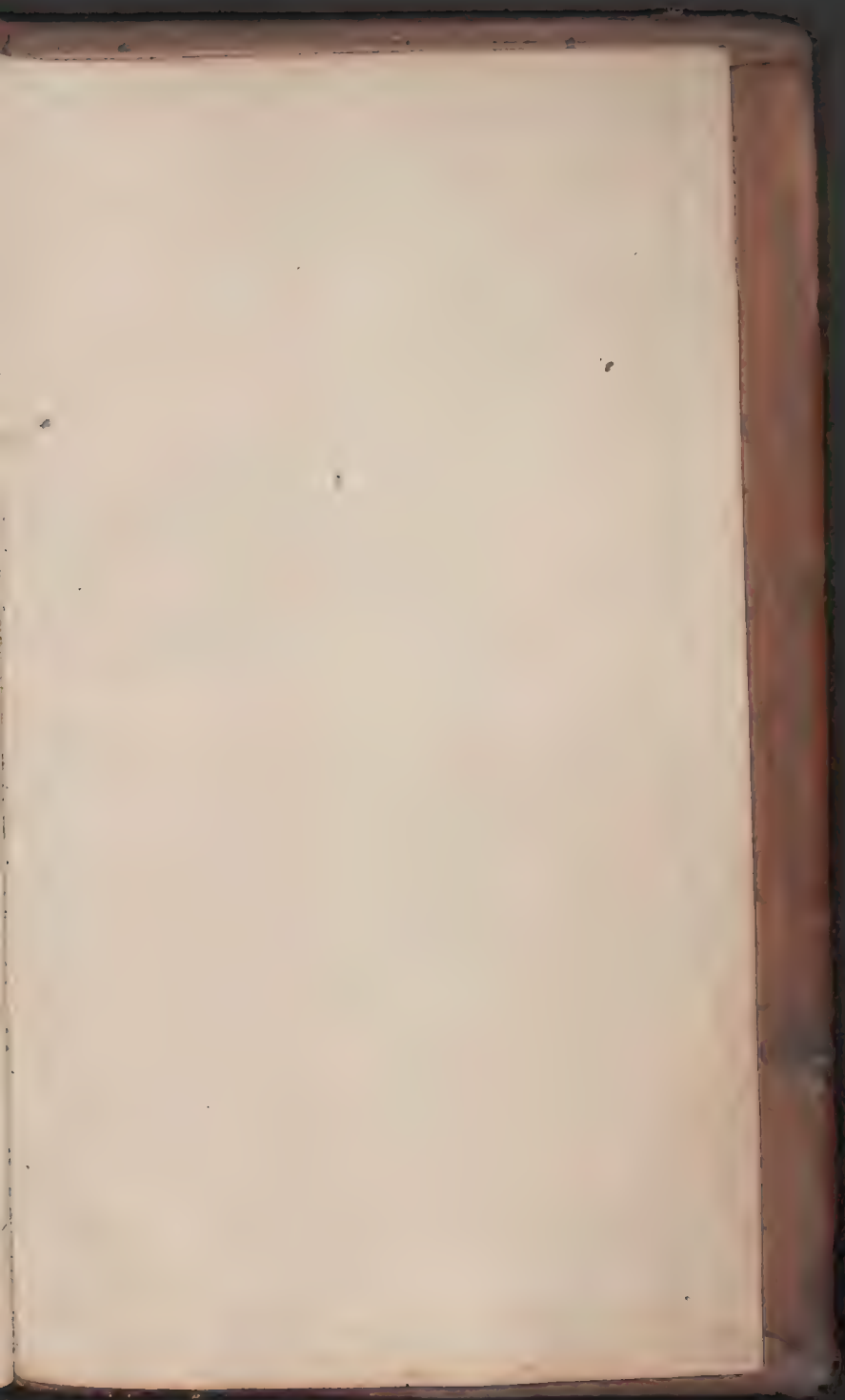
De his, quæ permittuntur diebus festivis.	<i>ibid.</i>
---	--------------

Confectaria hujus Doctrinæ.	633.
-----------------------------	------









Biblioteka Jagiellońska



stdr0025132



MORALIS
CHRISTIANA
BESOMBES

TOM I.